

بسم الله الرحمن الرحيم رسالة المسئلة في بيان حق البسملة ١	ما يتعلق بالحمد والشكر من شرح المشكاة على القاري ٣	رسالة كتاب فرائد الفوائد على احاديث شرح العقائد على القاري ٣
هذه رسالة الاستدعاء في الاستسقاء على القاري ٢	الاجوبة المحررة في البيضة المنكحة على القاري ١١	الحديث على القاري الهروي من كلام الجوامع على القاري ١٣
هذه رسالة موضوعات حديث صغير على القاري الهروي ١٣	في جواز التمتع في شهر الحج المقيم بمكة من عامه للشيخ نور الدين على القاري الهروي ٣٩	بيان فعل الخير اذا دخل مكة من حج عن غير ٣٩
رسالة وجوب طواف البيت على الانام ولو بعد الانهدام في تحقيق البقعة المنبوعة ٣٢	الحظ الاوفر في الحج الاكبر على القاري الهروي ٣٣	رسالة لطيف فصول المهمة في حصول المنفعة عند تعديل الصلوة على القاري ٣٩
الرسالة المسماة بالبيانات في تباين بعض الايات على القاري ٤٨	لب لبار المناسك وحب عبا المسالك على القاري الهروي ٥٤	رسالة الدرة البيضة في زيارة الروضة الرضوية على القاري ٦٧

الرسالة في العمارة والعذبة كمية وكيفية المقالة العذبة والعمارة ٩٢	هذه الرسالة تزيين العبارة لتحسين الاشارة عند الشهادة ١٠٠	رسالة التهدي ذيل التزيين على وجه التبيين على القاري ١٠٥
رسالة الاقتداء بالمخالف وما يتعلق به المذهب رسالة الاقتداء في بيان الاقتداء ١٠٨	هذه رسالة تسليته الاعلى عن بليته العمى على القاري ١٢٨	رسالة تطهير الطوية بتحسين النية على القاري ١٣٣
رسالة مختصرة تحسين الطوية في تحصيل النية على القاري ١٤١	رسالة حب الله من الايمان على القاري الهروي ١٤٤	رسالة الادب في شهر رجب على القاري الهروي ١٤٦
هذه رسالة متعلقة بالسمع والفتاء على القاري الهروي ١٥٠	رسالة في تحقيق الاحتساب في تدقيق الانشباب على القاري ١٥٧	رسالة في اولاده عليه السلام سبع او ثمان او تسع بين في السير ١٦٠
رسالة القواب السديد في خلف الوعيد على القاري ١٦٣	هذه الرسالة في حق الحية على القاري الهروي ١٧٠	رسالة الانبياء بان العصا من سنن الانبياء على القاري ١٧٥

رسالة معرفة النسب في معرفة السواك لعل القاري الهروي	رسالة الفصل المحول في فضل الصف الأول لعل القاري الهروي	المقدمة السالمة في خوف الخاتمة لعل القاري الهروي
رسالة صلوة الجوائز في صلوة الجوائز لعل القاري الهروي	رسالة لرسالة لعل القاري نور الدين الهروي	رسالة كشف الحذر في الحضر الحذر لعل القاري الهروي
رسالة المورد الروي في المولد النبي لعل القاري الهروي	رسالة تشييع فقها الحنفية لتشييع فقهاء لشافعية لعل القاري	رسالة اعراب القاري على قول البحاري لعل القاري الهروي
رساله في بيان البراء في باب الصلوة لعل القاري الهروي	سؤال حسن في الفواضل والفضائل وسائر السير و الشامل لعل القاري	رسالة عقد النكاح على الشا الوكيل لعل القاري الهروي
اربعون حديثا في فضائل النكاح لعل القاري الهروي	الاحاديث القدسية الاربعية لعل القاري الهروي	الطواف بالبيت ولو بعد الهدم لعل القاري الهروي

الذخيرة الكثيرة في رجاء مغفرة الكبيرة لعل القاري الهروي	اربعون حديثا في فضائل القرآن لعل القاري الهروي	وصية الامام ابي حنيفة لابنه
وصية الامام ابي حنيفة لتلميذه يوسف ابن خالد	رسالة وصية عمر النسي لابنه	تفسير سورة العصر من القرآن الكريم
الاصطناع والاصطباع لعل القاري الهروي	العفاف عن وضع اليد حال الطواف لعل القاري	

سائل مختلفه لعل الفاي

اوصاف علي القاري الهروي

قيل سمع من حفيد شيخ علي القاري في ملكة للكرمة شرفها الله تعالى وعظمها
انه قال ان لدينا ثلثمائة مؤلفات وانه وقف لاولاده وشرط ان لا يمنع من
الاستئناس واليوم النوية عندي لا يمنع ممن طلب وكتبه كلياته ووليه
مستعملة ومنفعة بها خصوصا في مذهب الامام الاعظم والمام الاقدم وقيل
جميع مؤلفاته مقبولة مرغوبة مفيدة مجوبة الارسالة الوالدين لو ما كان
من البين ولا تسمع ولا تصنع الى ما ينقل فيه عن بعض معاصريه من البغضيين
له كما قيل حسد والفتى اذ لم ينالوا سعيه فالقوم اعداء له وخصوم كضرائر
الحسنة قلن لوجهها حسدا وبغضا انها المريم وكان رحمه الله اتقى الناس
ولم ينل مشغولا بالعلم والاوراد الى ان مات وله حزب البحر يبلغ جزا غير
الحزب الشاذلي مملوكا لآيات والاحاديث وما كان ياكل الا من عمل يده
وكان يكتب كل عام مصحفا وعليه طرز من القراءات والنقاسير يكفيه
في القوت الى العام وتوفي بمكة في حوال عام اربع عشر بعد الالف
شرح الحزب الاعظم للعرباني

Suleyman

Hasan Hüsnü Paşa

251

İstanbul

بسم الله
 حمد الله الذي
 انعم وكرمه
 محمد زكوا الدين نفاعته العفو لغيره
 القيس و جعل هذا الدهر رخصته
 على المشكلا تة و مدد
 شرفا و دينا صديقا
 لا ينفك
 الدنيا انما هي
 للروح صانع
 الضمنا
 الكبر
 و عشر
 الثاني
 لا احرى من
 ان يكون
 المرحوم

الحمد لله الذي
 انعم وكرمه
 محمد زكوا الدين نفاعته العفو لغيره
 القيس و جعل هذا الدهر رخصته
 على المشكلا تة و مدد
 شرفا و دينا صديقا
 لا ينفك
 الدنيا انما هي
 للروح صانع
 الضمنا
 الكبر
 و عشر
 الثاني
 لا احرى من
 ان يكون
 المرحوم

رسالة المسئلة في البسملة لعلي القاري بسم الله الرحمن الرحيم

رب زدني علماً يا كريم وعمل يا رحيم واجعل البسملة لي براءة من صاحب
الحجيم **نقل** عن فتاوى النوازل للامام ابي الليث سئل محمد بن مقاتل الرازي
عن رجل ابتداء قراءة سورة براءة فبسم ولا سهل هل هو خطأ فقال هو خطأ
الا ان يتبعها الانتقال وقال ابو قاسم الصحيح ما قال مقاتل لان رجلاً لو اراد
ان يبتدىء قراءة آية او سورة من السور كان مأموراً بان يستعين بالله من
الشیطان الرحيم ويتبع ذلك بسم الله الرحمن الرحيم فكذلك اذا ابتداء سورة
التوبة انتهى وقد تعلق بظاهر من توهم ان البسملة من اول براءة قول ابي حنيفة
رح وان هذا هو المذهب **وانا اقول** وبالله احوال ان هذا قول باطل ومخالف
للكتاب والسنة واجماع الامة وتفصيله بطول ومجمله ان الائمة الاربعة منهم
من نفى كونها من القرآن كالامام مالك واتباعه ومنهم من اثبت كالامام حنبل في
واتباعه وعلمنا المحققون على انها آية انزلت للفصل ولا شأن بسورة اول
بسملة في وسط النمل خارجة عن البحث اتفاقاً واما ما منا الاعظم فليس له
نص في المسئلة هذا وقد صرح قاضيان ان البسملة عندنا ليست من الفاتحة
فاذا كان المذهب انها ليست منها مع كون الفاتحة الكتابية مثبتة في جميع
العثمانية وغيرها وقد ثبت قراءة البسملة فيها بطرق صحيحة عن النبي صلى الله
عليه وسلم داخل الصلاة وخارجها وتفرق المذهب ان قرائتها سنة بالانفصال
بل واجبة عند بعضهم في اول ركعات الصلاة على اختلاف في بقيتها وان المعتمد
عدم قرائتها بين الفاتحة والسورة فهل يتصور كونها من اول براءة وترك قرائتها
خطأ هذا لا يقبل العقل السليم والذوق الفهيم بل في المنقول ما يدل على
بطلان هذا القول السقيم وبيان ان القراءة اجمعوا على انها ليست من براءة
واتفقوا على انها تقرأ في اول سورة ابتداء بها الابراءة وخير والقاري
في اجزاء السور بين الآيتين وتركها الا في اثنا براءة فانهم اختلفوا فيها
والمعتمد على عدم الجواز **نقل** شذوذة قليلة منهم بطرق شاذة جوزوا قراءتها
في اول براءة لكن لا كونها منها بل للتبرك او لغيره من العمل الاية فان

السجادة قال جواز التسمية في اول براءة حال الابتداء بها هو القياس
لا المنقول المنصوص الذي عليه الاساس قال لان اسقاطها اما لان براءة
ترتلت بالسيف ولعدم قطعهم يعني الصحابة رضي الله عنهم بانها سورة مستقلة
فالاول مخصوص بمن ترتلت فيه ونحن انما نسمى للتبرك وعلى الثاني يجوزها
بجوازها في الاجزاء وقد علم الغرض من اسقاطها فلا مانع عنها وقال الهروي
واما براءة فالقراءة مجمعون على ترك الفصل بينها وبين الانتقال بالبسملة
وكنا اجمعوا على ترك البسملة في اولها حال الابتداء بها سوى من ادعى البسملة
حال الابتداء باواساط السور فانه يجوز ان يبتدىء بها من اول براءة عند
جعلها هو الانتقال سورة واحدة ولا يبتدىء بها عند من جعل السيف علامة بها
وقال ابن سبيطان ولو ان قارئاً ابتداء قراءة من اول التوبة فاستعاذ ووصل
الاستعاذة بالبسملة متبركاً بها ثم تلا السورة لم يكن عليه حرج ان شاء
الله كما يجوز له اذا ابتداء من بعض السورة ان يفعل ذلك وانما المحذور
ان يصل آخر الانتقال باول براءة ثم يفصل بينهما بالبسملة لان ذلك بدعي
وضلال وخرق الاجماع ومخالف للمصاحف انتهى وهذا كله يدل على ان قراءتها
جائزة عندهم ولم يقل احد بان تركها خطأ فينبغي ان يحمل قوله على ارادة المبالغة
بناء على زعم المختار عنده هذا القول الشاذ وعلى الخطأ في العبادة وقعت
بطريق المسئلة لكلام سائل المسئلة ثم استثناه صريح منه انه ينبع
الشذوذة وان لم يرد من قراءة البسملة في اولها كونها منها والا لا مستوى
الادراج وغيره ويدل عليه تعليل المصحيح ايضا لكن قد عرفت انه مأمور في
اوائل السور بها ومخير في اثنا فلا يطابق مدعاه بان تركها خطأ فخلص
الكلام ومحصل المرام ان هذا قول شاذ مبني على قياس غير صحيح مهم ان تكون
البسملة من اول براءة وهو مع ذلك محذور الله لذلك الجبار اساقط من حين
الاعتبار في عمل جميع اهل الديار حتى في كتاب الصغار وما ذاك لوعده تعالى
حيث قال انما نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون وبأخباره عليه الصلوة والسلام
ان الله تعالى يبعث لهذه الامة على راس كل مائة سنة من يجدد لها دينها

الحمد لله
وتعالى

فافتح بصرك للانصاف وانغض عين الاعتساف وانظر الى ما قال ولا تنظر
ما صرح عن ابي حنيفة رح انه قال لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعلم من ابن
متنا وقد يتبعه ثقات في روح في هذا المقال بقوله اذا صرح الحديث فهو مذهبي
واضربوا في الحائط بقولي ثم قال اجماع هذه لرسالة مانصه وهذا ما ظهر لي

في الجواب والله تعالى جل جلاله اعلم بالصواب وفيه المرجع

والدآب والحمد لله رب العالمين وبجهد

حمد عظيمًا ونشكر شكر كثيرًا

وصلى الله على سيدنا

محمد وعلى آله

وصحبه

وسلم

واما ما حكاه بعض الفقهاء ان النبي صلى الله عليه وسلم تواجد وسقط رداؤه
فكذب لاشك فيبولس الفقهاء ممن يؤخذ منهم الاحاديث النبوية الا ان يكون
من اهلها العارفون بصحيحها من سقيمها وكان بعض السلف يقول ما رايت
اصالحين في شئ اكدب منهم في مثل ذلك لانهم يحسنون الظن بالناس
فياخذون عن كل وليس عندهم من العلم ما يميزون به بين الحق والباطل وهكذا
راينا كثيرا من العوام اذا سمعوا حديثا من احاد الفقهاء او وجدوه في اي
كتاب من كتب الفضلاء جزوا بصحته وعموا به لا لنت تحسنا للظن بناقله
ورواته وهذا خطأ فاحش فالشئ انما يؤخذ من معادنه وقد قال تعالى واتوا
البيوت من ابوابها وعن ابن سيرين رح ان هذا العلم دين فانظروا تأخذونه

كما في الشماثل

من فتح الاسماع في شرح السماع
لعلي القاري الهروي
عليه رحمة الباري
من عينه

اعلم ان التقليد عبارة عن اتباع الرجل غيره فيما سمعه منه او رأى
من فعله معتقدا للحقية فيه من غير نظر وتأمل فيه وكأنه جعل قوله قلادة

في غنقه

في غنقه من غير مطالبة دليل فيه وانما كالتقليد رتبة الاسرار من اصول

ما يتعلق بالحمد والفكرين شرح المشكاة لعلي القاري الهروي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله قبل الحمد والمدح والشكر الفاظ مترادفة والمحققون بينهما يفرقون
ويقولون ان الحمد هو كشنا باللسان على الجميل الاختياري من نعمة وغيرها
والمدح يعر الاختياري وغيره ولذا يقال لمدحته على حسنه ولا يقال حمدته
عليه والشكر فعل ينبي عن تعظيم النعم بمقابلة النعمة سواء يكون باللسان
او بالقلوب والاركان فورد الحمد خاص ومتعلقه عام وشكر بخلافه وحقيقة
الشكر ما روي عن الجليل رحمه الله تعالى انه صرف العبد جميع ما انعم الله عليه الى ما
خلق لاجله ورفعه بالابتداء وخبره لله واصله كالتصديق برؤاها
عبد به الى الرفع دلالة على الدوام والثبات وقري باتباع الدال اللام والعكس
تنزيلا لهما اكثر استعمالها معا بمنزلة كلمة واحدة ثم الجملة خبرية لفظا انشائية
معنى لتسمية قائلها بها حامدا ولو كان خبرية معنى لم يسم الا بالخبر ومعلوم انه
لا يشتق للخبر اسم فاعل من ذلك المبني اذ لا يقال لمن يقال لمن قال الضرب
مولى صار ب فان قيل جاز ان يعدل الشئ الخبر بثبوت الحمد له تعالى حامدا
اجيب بانه خلاف الاصل والاصل عدمه واللام للاستغراق اي كل حمد
من كل حامد فهو ثابت لله تعالى او للجنس ويستفاد العموم من لام
الاختصاص وعلى التقديرين فجميع افراد الحمد مختص له تعالى حقيقة وان كان
قد يوجد بعضها لغيره صورة او الحمد مصدر بمعنى الفاعل والمفعول
اي الحامدية او المحمودية ثابتان لله تعالى فهو الحامد والمحمود او للعهدة فان
حمد لا يوق له واذا اظهر العجز احمد الخلق عن حمده وقال لا احصى ثناء عليك
انت كما اثبتت على نفسك ونحوه استينافا لا اول اثبت الحمد بالجملة
الاسمية الدالة على الثبوت والدوام سواء حمد او لم يحمد فهو اخبار متضمن
لانشاء وثانها اخبار عن حمده وحمد غيره معه بالجملة الفعلية التي للحمد
والحدوث بحسب مجدد كنما وتعدد الآلاء وحدوثها في الانا او المراد

بشكره اما مطلقا او على توفيق الحمد سابقا ونستعينه اي في الحمد وغيره

نقل من مرقاه المفاتيح شرح

مشكاة المصابيح

القاري عليه

رحمة
البار

رسالة كتاب فرائد القلائد على احاديث شرح العقائد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما اوتي من نعمة الاسلام على عباده الذين اصطفى وبعد فيقول اقدس عباد الله كباري علي بن سلطان محمد الهروي القاري قد سئلني بعض الاخوان من خلائه عن حديث من احاديث المذكورة في شرح العقائد للحبر العلامة والبحر الفهامة زينة المحققين وعمدة المدققين مولانا سعد الملة والدين وقد كوني قد سأل عن بعض من ينتمى الى علم الحديث ويدعي ان له قدما راسخا في التفحص والتجسس فاجاب له بانه غير صحيح بل غير ثابت صريح فابيت ان ذلك الحديث اخرجه مسلم في صحيحه ولا يصح لمسلم ان يطعن في تصحيحه فاجبت تخريج احاديث الكتاب بكما هما فيكون للطالب اطلاع في الجملة بحالها وسميتها فرائد القلائد على احاديث شرح العقائد وجاء ان اذكر في الدنيا بالدعوة الخاصة من المخلصين وان احشر في العقبي مع علماء العالمين فيها انا اشرف في المقصود بعون الله الملك المعبود واقول قوله صلى الله تعالى عليه وسلم البينة على المدعى واليمين على من انكر اخرجه كشاف في الامام بهذا اللفظ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ورواه الترمذي وكذا رطني من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وقال النووي حديث حسن رواه البيهقي وغيره هكذا وبعضه في الصحيحين يعني اليمين على المدعى عليه قوله صلى الله عليه وسلم الخطة بالخطة مثلا بمثل فعل بالمعنى والاختصار من حديث رواه مسلم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه بلفظ الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلا بمثل يابيد

فزيد

في زاد واستراد فقدا ربنا لاخذ والمعطى فيه سواء قوله القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن قال انه مخلوق فهو كافرا بالله العظيم اخرجه ابن عدي في الكامل من حديث ابي هريرة اوردته ابن الجوزي في الموضوعات ورواه الديلمي قال الصغاني هو موضوع وقال السنخاوي هذا الحديث من جميع طرقه باطل نقله ابن الربيع في التبيين قوله صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر الفاظ هذا وطرقه كثيرة اخرجه شيخان واحد وابن ماجه والحاكم وغيرهم قوله اختلف الصحابة رضي الله عنهم في ان النبي صلى الله عليه وسلم هل رأى ربه ليلة المعراج اخرجه البخاري والحاكم وغيرهم عن ابن عباس انه رآه واخرجه مسلم عن عائشة رضي الله عنها خلافة قوله الاحاديث الواردة في ان بعض لقطا عاين ربه في العرش منها صلة لرحم فعن انس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احب ان يبسط في رزقه ويتسأله في اثره فليصل الرحم رواه البخاري ومسلم ومنها البر ففرض ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرد القضا الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر رواه الترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم في صحيحهم قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون اخرجه البيهقي بهذا اللفظ في شعب اليمان عن عبد الله ابن عبيد قوله وسؤال منكرو تكبر وهما ملكان يدخلان القبر فيسئلا العبد عن ربه وعن دينه وعن نبية وروى طرق كثيرة بالفاظ عديدة بحيث توارى معناه كما ذكره كسيوطي في كتاب شرح الصدور في خوا القبور قوله صلى الله عليه وسلم استنزهوا من البول فان عامة القبور منه اخرجه الحاكم من حديث ابن عباس رضي الله عنه وصححه واخرجه الدارقطني من حديث انس بلفظ تنزهوا قوله صلى الله عليه وسلم بثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت نزلت في عذاب القبر ان اقبله من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربنا الله وديننا الاسلام ونبيي محمد عليه الصلوة والسلام اخرجه الامام احمد والبخاري والبيهقي منه صحيح من حديث ابي سعيد واخرجه ابن ابي شيبة وابن حبان والحاكم في الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله عنه

صلوة الرحم والرحمة بن أبي العز
والرزق

سؤال منكرو تكبر وهما ملكان

استنزهوا من البول فان عامة عذاب
القبور منه

قوله صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفرة النيران اخرج
الترمذي وحسنه من حديث ابى سعيد الخدري رضى الله عنه **قوله** صلى الله
عليه وسلم ان اقبالميت اتاه ملكان اسودان يقال لاحدهما منكر والاخر تكلم
الحديث اخرج الترمذي وحسنه من حديث ابى هريرة رضى الله عنه **قوله** ورد
في الحديث ان اهل الجنة يخرجون من ارضهم امام احمد والطبراني من حديث ابى هريرة
بسند حسن واخرجه الترمذي وحسنه من حديث معاذ بن جبل رضى
الله عنه **قوله** في الحديث ان الجهني ضربته مثل احد اخرج مسلم من حديث
ابى هريرة رضى الله عنه **قوله** ورد في الحديث ان كتب الاعمال هي التي توزن هو
حديث بطاقة اخرج الامام احمد والترمذي وحسنه وابن ماجه
والحاكم وصححه من حديث ابن عمر **قوله** صلى الله عليه وسلم ان الله يد في المؤمنين
فبضع كفنه عليه ويسره فيقول ان عرف ذنب كذا فيقول نعم اريد حتى قرأ
بذنبه وراى في نفسه انه قد هلك قال سترتها عليك في الدنيا وانا
اعفها لك اليوم فيعطى كتاب حسنة واما الكفا والمنافقون فيناديهم
على رؤس الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين
اخرجه الشيخان من حديث ابن عمر رضى الله عنهما **قوله** صلى الله عليه وسلم حوى
مسيرة شهر وزواياه سواء وماؤه ابيض من اللبن وريحه اطيب من
من المسك وكبرانه اكثر من نجوم السماء من يشرب منه فلا يظلم ابدا اخرج
الشيخان بهذا اللفظ من حديث ابن عمر **قوله** والصراط حق وهو جس ممدود
على متن جهنم اذ من الشعر واحد من السيف يعبر اهل الجنة وتزل به اقدام
اهل النار حتى ان منهم من يجوز كالبرق الخاطف ومنهم كالرجل ومنهم كالجم
الى غير ذلك مما ورد في الحديث اذى اخرج الشيخان وغيرهما من طرق كثيرة
قوله روى ابن عمر رضى الله عنهما ان الكياثر تسعة كشرك بالله وقتل النفس
حق وقذف المحصنات والزنا والغرام من الزحف والسحر واكل مال اليتيم
وعقوق الوالدين والاحاد في الحرم اخرج الشيخان في الادب المفرد وابن حبان
في تفسيره بسند حسن وهو موقوف وفيه يدل الزنا اكل الربا واخرجه

ورد في الحديث ان كتب الاعمال
هي التي توزن

مطلب مقدار الحوض ووصفه

مطلب الصراط حق

مطلب ان الكياثر تسعة وزيادة

ابن الجعد

ابن الجعد مرفوعا **قوله** وزاد على كرم الله وجهه ورضي الله عنه السرقة وشرب
الخمر اخرج البخاري في الادب المفرد بسند حسن من حديث عمر بن حصين
رضي الله عنه **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرضى الزاني وهو مؤمن اخرج الشيخان
من حديث ابى برة رضى الله عنه **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم لا ايمان لمن لا امانة
اخرجه الطبراني في الكبير من عبادة ابن الصامت رضى الله عنها **قوله** صلى الله
تعالى عليه وسلم لا يزر وآن زنى وآن سرق على رغن انف ابى زرير قال ابو زر
عند قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من قال لا اله الا الله دخل الجنة وآن زنى
وآن سرق روى الشيخان **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك الصلوة متعمدا
فقد كفى اخرج الطبراني بهذا اللفظ في الاوسط من حديث انس بسند حسن
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبائر من امي حديث مشهور اخرج
ابوداود والترمذي والبيهقي في الشعب وصححه من حديث انس والمالك
في البعث من حديث كعب بن عجرة **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم ان تؤمن بالله
ايوملا نكته وكتبه ورسله وكيوم الاخر وتؤمن بالقدر خيره وشره اخرج
مسلم من حديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم
قلبي على دينك اخرج الامام بسند حسن من حديث ام سلمة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه ان يقول اللهم مقلب القلوب ثبت
قلبي على دينك **قوله** صلى الله عليه وسلم لا سامة حين قتل من قال لا اله الا الله
هلا شققت قلبه اخرج الشيخان من حديث اسامة رضى الله تعالى عنه **قوله**
صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم
الصلوة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه
سبيلا اخرج الشيخان من حديث ابن عمر رضى الله عنهما **قوله** صلى الله تعالى عليه
وسلم لقوم وفدوا عليه اتدرون با لايان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم
قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلوة وايتا الزكاة
وصوم رمضان وان تعطوا من كغتم الخس اخرج الشيخان من حديث ابن عباس
رضي الله عنهما **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة اعلاها

لان الله تعالى يعجز كبير ومجرب وسط
ومع صغير

قال الامام عن من المضاف اليه
مسألة

المشعلا لايان المقول عند اهل
العرفان وذوي الايقان ايضا

ثبت

قول لا اله الا الله وادناها ما طة الاذي عن الطريق اخرجه الشيخان من حديث
 ابى هريرة **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم السعيد من سعد من بطن امه والشقي من
 شقي في بطن امه اخرجه البزار بسند صحيح من حديث ابى هريرة رضي الله عنه
قوله اما نبوة آدم عليه السلام فبالكتا وكذا بالسنة اخرجه الحاكم وصححه وابن
 حبان في صحيحه عن ابى امامة ان رجلا قال يا رسول الله انى كان آدم قال نعم **قوله**
 في الحديث نزول عيسى عليه السلام الى الارض اخرجه الشيخان وغيرهما **قوله** روى
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن عدد الانبياء فقال مائة الف واربعه
 وعشرون الفا اخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابى زرارة **قوله** وفي رواية
 مائتا الف واربعه وعشرون الفا قال الم حافظ الجلالى لم اقع عليها **قوله**
 صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر اخرجه مسلم من حديث
 ابى هريرة رضي الله عنه **قوله** يجوز ان يكون بعض السور افضل كما ورد في
 الحديث روى البخارى وابوداود والنسائي وابن ماجه عن ابى سعيد
 ابن العلى مرفوعا اعظم سورة من القرآن هي سبع المثاني والقران العظيم
 وروى مسلم وابوداود من حديث ابى بن كعب رضي الله تعالى عنه مرفوعا آية
 اكرسى هي اعظم آية في كتاب الله وفي رواية الترمذى وابن حبان والحاكم
 هي سيدة آى القرآن **قوله** روى عن معاوية انه سئل عن المعراج فقال كان
 رؤيا صالحة اخرجه ابن اسحق وابن جرير الطبري **قوله** وروى عن عائشة
 رضي الله عنها انها قالت ما فقد جسد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اخرجه ابن اسحق وابن جرير الطبري **قوله** وان كان التفصيل آحادا روى انه
 كان بين يدي سلمان وابى الدرداء قصعة فبسمت وسمعا تسميها
 اخرجه البيهقي وابو نعيم كلاهما في دلائل النبوة عن قيس وحديث بيننا
 وطلح يسوق بقرة اذ تكلمت اخرجه الشيخان من حديث ابى هريرة **قوله** والطير
 في الهواء كما نقل عن جعفر بن ابى طالب روى جماعة منهم الترمذى والحاكم
 وفي استاده ضعف لكن له شاهد من حديث على رضي الله عنه عند ابى سعد
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رايت جعفر بن ابى طالب رضي الله

مطلوع
 الامان يصنع وسبعون شعبة
 الايمان الا الله فادناها ما طة
 الاذي عن الطريق

مطلوع
 عدد الانبياء عليهم السلام
 على الاختلاف

يطير

يطير مع الملائكة واخرج الطبراني باسناد حسن بمعناه لكنه انما سمي الطيار
 لاخياره عليه الصلوة والسلام عن طيارته في الجنة عقيب استشهاده بموته
 فلا يصلح ان يعد من الكرامات الدينية التي هي محل النزاع **قوله** مثل ثوبه عني
 جيشه بنينا ونذحي قال يا سارية الجبل الجبل وسماع سارية رضي الله كلامه
 مع بعد المسافة وكثير ما خالده بن الوليد رضي الله تعالى عنه الكسم من غير تضرع
 به قد وجده في بيعة المسح في فتوح الخيرة وقصة طويلة اخرجه ذلك
 ابو يعلى والبيهقي وابو نعيم في الدلائل وكثير ما ان النبل يكتب بغير رضي الله عنه
 الى نيل مصر والقصة شهيرة اخرجهما ابو الشيخ وابن حبان في كتابا بغضه بسند
 مبهم **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم لو كانت عندي ثالثة لزوجتكما اخرجه
 الطبراني في الكبير من حديث عصمة ابن مالك **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم
 الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون سلكا عضوا اخرجه ابوداود
 والترمذى وحسنه والنسائي والحاكم من حديث سقينة **قوله** صلى الله
 عليه وسلم من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية اخرجه مسلم من حديث
 ابن عمر رضي الله تعالى عنهما بلفظ من مات بغير امام **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم
 الائمة من قرئش اخرجه الامام احمد من حديث ابى هريرة والبيهقي في سننه
 من حديث اشتر رضي الله عنه وقد افرد بنا ليفة شيخنا الجلال السيوطي
 رحمه الله **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا خلف كل برو فاجر اخرجه لفظا
 في الكبير بسند واه من ابن عمر رضي الله تعالى عنهما بلفظ صلوا خلف من قال
 لا اله الا الله وروى البيهقي عن ابى هريرة رضي الله عنه بلفظ خلف كل برو فاجر
 وجاهد وامع كل برو فاجر ذكره السيوطي في الجامع الصغير **قوله** صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا تدعوا الصلوة على من مات من اهل القبلة اخرجه الطبراني في
 الكبير ايضا من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما بسند واه بلفظ صلوا
 على كل من قال لا اله الا الله وقد تقدم معناه من رواية البيهقي **قوله** صلى الله
 لا تسبوا اصحابي فلو انفق احدكم مثل احد ذهبا ما بلغ مدا حرم ولا يفسده
 اخرجه لم من حديث ابى سعيد الخدري رضي الله عنه **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم

مطلوع
 سماع سارية كلام عمر رضي الله عنه
 مع بعد المسافة

مطلوع
 جريان النبل يكتب بغير رضي الله عنه

اكرموا اصحابي فانهم خياركم ورد معناه في عدة احاديث وهو مفهوم الحديث
 السابق قوله صلى الله عليه وسلم الله اصحابي لا تتخذوهم غرضا بعد من اجبتهم
 فحببوا اجبتهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن اذامهم فقد اذاني ومن اذاني
 فقد اذى الله ومن اذى الله فهو شاك ان ياخذ به اخرجه الترمذي من حديث عبد
 ابن مفضل رضي الله عنهما قوله صلى الله عليه وسلم عن ابن المصليين ورد
 هذا المعنى في عدة احاديث وهو مفهوم الحديث السابق قوله صلى الله عليه وسلم
 ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطه في الجنة والزبير
 في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن ابى وقاص في الجنة وسعيد بن
 زيد في الجنة وابو عبيدة بن الجراح في الجنة اخرجه ابو داود والترمذي وصححه
 والنسائي وابن ماجه من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة اخرجه الحاكم وصححه من حديث
 الترمذي رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم ان الحسن والحسين سيدا شباب
 اهل الجنة اخرجه الحاكم من حديث ابى سعيد وحذيفة رضي الله عنهما قوله
 سئل على بن ابى طالب رضي الله عنه عن المسح على الخفين فقال جعل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثلاثه ايام وليا لهن ولثلاثه ايام وليا لهن ولثلاثه ايام
 اخرجه لم وابن ماجه والنسائي قوله وروى ابو بكر رضي الله تعالى عنه انه صلى
 الله تعالى عليه وسلم رخص لافئ ثلاثه ايام وليا لهن ولثلاثه ايام وليا لهن اذا
 نظروا وليس خفيه ان يمسح عليهما اخرجه ابن حزم في صحيحه قوله ثم نسخ
 اى حكم تحريم يغيب الجرح اخرجه لم من حديث بريدة رضي الله عنه كان نسخ
 تحريم الانتباه في الدبا والختم والمرفق والتفريق في حديث ثم ورد
 انتبهوا في كل انا فان الظروف لا تحرق شيئا قوله صلى الله عليه وسلم
 اذا احب الله عبدا لم يضره ذنب ورد في معناه ما رواه الامام احمد وابن
 حبان عن ابى سعيد رضي الله تعالى عنه مرفوعا ان الله اذا رضى لعبدا شي عليه
 لسبعة اصناف من الخير لم يعمله واذا سخط على العبد شي عليه لسبعة اصناف
 من الشر لم يعمل قوله صلى الله عليه وسلم من اتي كاهنا فصدقه بما يقول

مطلب
عشر ايات مبشرة

فقد كثر

فقد كثر بما انزل على محمد اخرجه الحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله تعالى
 عنه وله حكم الرفع وروى احمد واصحاب السنن الاربعة عن ابى هريرة رضي الله
 تعالى عنه مرفوعا من اتي كاهنا فصدقه بما يقول او اتي امرأة حائضا او اتي امرأة
 في دبرها فقد برئ مما انزل على محمد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من ميت يصلي
 اية من المسلمين يبلغون مائة كلهم مشفعون له الاستشفاء فيه اخرجه مسلم
 من حديث انس رضي الله تعالى عنه وعن سعد بن عباد رضي الله تعالى عنه ان ام سعد
 ماتت فأتى صدقة افضل قال الما فخر بئر وقال هذه لام سعد اخرجه ابو
 ولكن في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الدعا مرد البلاء والصدقة تطفى غضب
 الرب اخرجه ابو شيخ وابن حبان من حديث ابى هريرة رضي الله تعالى عنه بهذا
 اللفظ وخرجه الحاكم من حديث ثوبان رضي الله تعالى عنه بلفظ الدعا مرد
 القضا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان العالم والمتعلم اذا مرا على قرية فان الله تعالى
 يدفع لعذاب على مقبرة تلك القرية اربعين يوما قال الحافظ الجلال السيوطي
 لا اصل له قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يستجاب للعبد ما لم يدع باثم او قطيعة
 رحم ما لم يستعجل اخرجه الامام احمد والحاكم من حديث ابى سعيد الخدري
 قال الحافظ قوله ما لم يستعجل قطيعة من حديث اخر لفظه يستجاب لاحدكم
 ما لم يعجل اخرجه الشيخان من ابى هريرة رضي الله تعالى عنه قوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله تعالى لا يستجيب
 الدعاء من قلب غافل لا اخرجه الترمذي والحاكم من حديث ابى هريرة رضي الله
 تعالى عنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم دعوة المظلوم وان كان كافرا استجاب
 اخرجه الامام احمد عن انس رضي الله تعالى عنه قوله قال حذيفة ابن اسيد
 الفقار رضي الله تعالى عنه اطلع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علينا ونحن
 نتذكر فقال ما تذكرون قلنا نذكر الساعة فقال لن تقوم حتى تروا قبلها
 عشرة آيات فذكر صلى الله تعالى عليه وسلم الدخان والدجال والكذابة وطلوع
 الشمس من مغربها وتزول عيسى بن مريم ويأجوج وماجوج وثلاثة خسوف
 خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك

مطلب
فضل الصدقة الماء

مطلب
علائق القيمة على ما قاله النبي عليه السلام
 حدثنا سعد قال حدثنا يحيى عن
 شعبة عن قتادة عن ابن ابي
 لا صدقكم حديثا لا يجوز لكم احد
 بعدى سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول من اشهد ان لا اله الا الله
 ان يقل العلم ويظهر الجهل ويظهر الزنا
 وكفى النساء ويقتل الرجال حتى يكون
 بين امرأ القوم الولد بخاري

نار تخرج من اليمن نظر الناس الى محشرهم اخرجهم سلم والاربعة قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان اصببت فلك عشر حسنات وان اخطأت فلك حسنة اخرجهم الحاكم
وصححه عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وروى ان رجلين اختصما الى النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم فقال لعمر رضي الله تعالى عنه اقض بينهما قال اقض وان انت حاضر
قال نعم على انك ان اصببت فلك عشر اجور وان اجتهدت فخطأت فلك اجر
قوله وفي حديث اخر جعل صلى الله تعالى عليه وسلم للصيب اجرين وللخطي اجر
واحد اخرجهم البخاري من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما اذا اجتهد الحاكم
فاصاب فله اجران واذا اجتهد فخطأ فله اجر واحد وعن ابن مسعود رضي
الله تعالى عنه ان اصببت فمن الله والا فني او من الشيطان اخرجهم ابوداود
والترمذي وصححه والحد والحاكم وصححه وقد وقع لفرغ من تسويده بعون
الله تعالى وحسن توقيفه وتأييده فاحرم الشريف المكي بعد هجرة النبي لمصطفى
في شهر صفر ختم بالخير عام ثمان بعد الف ختم الله لنا بالحسنى وبلغنا
المقام الاسنى تم

هذه رسالة الاستدعاء في الاستسقاء على القاري المروى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اخرجنا من ظلمة العدم الى نور الوجود واخرجنا في كل لحظة
ولحظة الى نار صفاء من اللطف والكرم والجلود وبلايا بانواع البلاء في
السراء والضراء واصناف الرخاء والفلاء نشكره على النعم ونصبر لحكمه
في البأس ونرضى له في القضاء والصلوة والسلام على سيد الانبياء
وسند الاصفياء الذي جعله الله رحمة للعالمين وبعثه الى الخلق كافة
من اهل الارض والسما وعلى اله واصحابه بنحو الاهتداء والافتداء
اما بعد فيقول الملقب الى جرمه رب الباري على بن سلطان محمد القاري
لما رايت كثيرا من الفقهاء اضطرب علمهم في الاستسقاء وما يتعلق به
من اداب الحضور والعدم فخطر ببالي تذكرة لفعالي وتبصرة لحالي

الناجح

ان اجمع ما يتذكر به الاخوان والمخلص من الخلق مما يتعلق بهذا الباب من
الاداب التي هي في صواب الصواب فاقولوا ولا ان علما الانام تفعا الله تعالى
بعلومهم في جميع الايام اختلفوا في كيفية صلاة الاستسقاء مع الخطبة
والثناء في الاثناء والاكتفاء بالاستسقاء ولقد عاينا ما ذهب مامنا الاظم
ومقتدانا الاقدم ان الناس من الخواص والعوام ماعد اهل الذمة وفي
معناهم اصحاب البدعة من الخوارج ولرفضه يخرجون للاستسقاء ثلاثة من
الايام قبل ويضمون الى ذلك الصيا في ثياب الرثة ولبنان متواضعين
متخاشعين مشاة غير اكبين متقدمين للصلاة وقادمين على التوبة
وناديين على المعصية الى صلى العيد واللبانة الا في مكة والقدس فانهم
يجتمعون في المسجد الحرام والمسجد الأقصى ويتضرعون الى الله بالدعاء
لرفع البلوى ففي الكافي الذي هو جميع كلام محمد رحمه الله تعالى قال الصلاة
في الاستسقاء انما فيه الدعاء بلفظنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه خرج
ودعا وبلغنا عن عمر رضي الله تعالى عنه انه صعد المنبر ودعا واستسقى
ولم يبلغنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك صلاة الا في حديث واحد
شاذ لا يؤخذ به انتهى قال المحقق بن الهمام من ائمتنا الاعلام وجه
الشدوذ ان فعله عليه السلام لو كان ثابتا لاشتهر نقله اشهارا واسعا
بين الانام ولعله عن رضي الله عنه حين استسقى ولا نكر واعليه ان لم يفعل
لانها كانت بحضرة جميع الصحابة الكرام لتوافر الكل في الخروج معه عليه السلام
للاستسقاء فلما لم يفعل ولم ينكروا ولم تشهر روايتهما في الصدر الاول بل
عن ابن عباس وعبد الله بن زيد على اضطراب فكيفيتهما عنهما كان ذلك
شدوذ افيما حضره الخاص والعام والصغير والكبير ثم اعلم ان لشدوذ
يراد باعتبار الطريق اليهم اذ لو يتقنا عن الصحابة المذكورين رضي الله
تعالى عنهم دفعه لم يبق اشكال واذ امشينا على ما اختاره شيخ الاسلام
وهو الجواز مع عدم السنية فوجهه انه عليه السلام ان فعله مرة كما قلتم
فقد تركه اخرى فلم يكن سنة بدليل ما روى في الصحيحين ان رجلا دخل

ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب فقال يا رسول الله هلكت
 الاموال وانقطعت السبل فادع الله تعالى فيئتنا فقال عليه السلام اللهم
 اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا قال انس رضي الله عنه فلا والله ما نرى
 بالسم من سحاب ولا قرعة وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار قال
 فطلعت من وراءه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم
 امطرت الحديث وقوله قرعة محرمة قطعة من السحاب وسلع جبل بالند
 وقول الجوهرى السيل الخرق خطأ لانه علم ذكره صاحب القاموس ثم الحديث
 الذي روى من صلاة عليه الصلاة والسلام يوم في لحن الاربعة عن
 ابن عباس رضي الله عنهما خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مبتذلا
 متواضعا متفرغا حتى اتي المصلي فلم يخطب خطبتكم هذه ولكن لم يزل
 في كدعا والتضرع والتكبير وصلى ركعتين كما كان يصلي في العيد صححه
 الترمذي وفي صحاح الست عن عبد الله بن زيد بن عاصم ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم خرج بالناس يستسقي فصلى بهم ركعتين وحول
 داء ورفع يديه فدعا واستسقى واستقبل القبلة زاد البخاري فيه
 جهرا بما بالقراءة واما ما رواه الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما وصححه
 وقال فيه فصلى ركعتين كبير في الاولى سبع تكبيرات وقراء سبع اسم ربك
 الاعلى وقراء في الثانية هل اتيك حديث الغاشية وكبير فيها خمس تكبيرات فليس
 بصحيح كازعم بل هو ضعيف معارض اما ضعفه فمحمّد بن عبد العزيز
 ابن عمر بن عبد الرحمن بن عوف قال البخاري منكر الحديث والنسائي متروك
 وابوخاتم ضعف الحديث ليس له حديث مستقيم وابن جبان يروى
 العضلات حتى سقط الاحتجاج به اما المعارضة فيما اخرجه الطبراني
 في الاوسط عن انس رضي الله تعالى عنه انه عليه السلام ما استسقى فخطب
 قبل الصلاة واستقبل القبلة وحول داء ثم نزل فصلى ركعتين لم يكبر
 فيها الا تكبيرة واحدة واخرج ايضا عن عباس رضي الله عنهما قال لم يزد
 عليه سلام على ركعتين مثل صلاة الصبح وهذا قال مالك وابو يوسف

ومحمد وقال الكوفي واحد حنبلي كصلوة العيد واما نسبة ابن الملك
 الى صاحبين من تكبيرات الزوائد فشان مخالف لما ذكره غيره من المحققين
 ففي مواهب الرحمن لا يسن تكبيرات الزوائد عندنا وعند الامام هناك
 في صلاة الاستسقاء على الاصح وقيل وهو قول الشافعي ثم قال ويست
 عند محمد ركعتين جهريتين بلا تردد وروى عن ابى يوسف الصلاة وعند
 يعقوب بن ابي ماذكر في المبسوط ان ابى يوسف مع ابى حنيفة رحمه الله تعالى
 وفي المجمع مع محمد وبهذا تبين الاضطراب في كيفية الصلاة فاختر
 محمد انها الخطبة العيد فتكون خطبتين يفصل بينهما يجلس ولخار
 ابو يوسف انها خطبة واحدة وفي مواهب الرحمن انها جعلها بعد الركعة
 خطبة واحدة وقيل جعلها بعدها ثنتين وكذا وقع الاضطراب في
 وقوع الخطبة بعد الصلاة او قبلها فقد روى الامام محمد في مسنده
 من حديث عبد الله بن زيد بن عاصم خرج صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقى
 فبدأ بالصلاة قبل الخطبة وبه قال الشافعي وابو يوسف ومحمد ولم يقل
 احد باستئذان الخطبة وذلك لازم ضعف الحديث وفي سنن ابى داود
 عن عائشة رضي الله عنها قالت شكوا الناس الى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فحوط المطر فامر بمنبر فوضع له في المصلي ووعده الناس يوما
 يخرجون فيه قالت فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين بدأ حاجب
 الشمس فقع على المنبر فكبر وحمد الله عز وجل ثم قال انكم شكوتكم جدب
 وباركم واستنجدوا المطر من زمانه عنكم وقد امركم الله عز وجل ان
 تدعوه ووعدكم ان يستجيب لكم ثم قال الحمد لله رب العالمين ما لك يوم
 الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد اللهم انت الله لا اله الا انت الغني
 ونحن الفقراء انزل علينا الغيث واجعل ما انزلت لنا قوة وبلاغاً الى
 حين ثم رفع يديه فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض ابطيه ثم حول الناس
 ظهره وقلب احوال داء وهو رافع يديه ثم اقبل على الناس ونزل من
 المنبر فصلى ركعتين فانشا الله سجادة فرعدت وبرقت ثم امطرت

باذن الله فلم يأت عليه سلام مسجده حتى سالت السيول فلما سرتهم
 الى الكن ضحك حتى بدت نواجذه فقال شهد ان الله على كل شيء قدير واتي
 عمده ورسوله ثم علم ان ابا حنيفة رحمه الله لم يقل بتقليب الرداء
 لما روى ابو داود وقال غريب واسناده جيد استسقى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وعليه خيمصة سوداء فاراد ان ياخذ باسفلها فيجعل اعلاها
 فلما ثقلت قلبها على ما نفعه زاد الامام احمد ويحول الناس معه رواه
 الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم انتهى فما جاء في بعض الروايات
 انه قلبه ثقالا من نزع الرواة كما جاء مصرحاً به في المستدرک من حديث
 جابر وصححه قال وحول ردائه يستحول القحط وفي مستند اسحق شح
 السنة من الجذب الى الخصب ذكره من قول وكيع والخلاف ان الامام
 لا يقلب ردائه عند ابي حنيفة وابي يوسف وامر محمد به بعد مضي صد
 من خطبة لحديث ورد بذلك ولا يقلب الناس رديتهم عندنا وقال اما
 مالك وشافعي يقلبون لعدم انكاره صلى الله تعالى عليه وسلم في تقليب
 رديتهم فكان تقريراً له والجواب انما يتم ان لو علم به وهو ثم لما ثبت انه
 اغا حوّل بعد تحويل ظهر اليهم ثم الحاصل من الروايات الحديثية وكذا
 الروايات الفقهية من الائمة الحنفية انه لا يصلي صلاة الاستسقاء
 بالتكبيرات الزائدة مع رفع الايدي بل ولو اقتدى احد بشافعي المذهب
 لا يرفع يديه كما لو اقتدى في الصلوات الخمس وكذا في دعاء الفتوح
 ونحوه وهل يكبر معه او لا احتمالات ولم ارجح منعاً ومقتضى
 عدم استنانه على الاصح منه وحيث لا يكبر ولا يرفع اليد في الزيادة
 فاذا كبر تكبيرة الافتتاح وضع يده تحت سترته لا يرسلها واما ان تبع
 المكبر الرافع فلا يصنع بين التكبيرات بل يرسل كما هو مقرر في صلاة
 العيد ثم قول ائمتنا لوصولوا فرادى جاز مفهومه انه لو صلوا جماعة
 من غير خطبة لا يجوز عندهم وكظاهر من كلامهم ان يكون مكروهاً
 كما حققه ابن الهمام حيث قال ثم الجواب عن ابي حنيفة رحمه الله بما ذكرنا

الخيمصة سفينة وزنده بكونه
 ابا به دينو كدركه كوشه لو ابي
 طرفي زخفوا اولو بسلفه تلبس
 زججه فانوس
 ايدرل

في عدم الاخذ به اي بالحديث الذي فيه الصلوة والخطبة لشدة يله
 انهم لو صلوا بجماعة كان مكروهاً ويدل عليه قول الحاكم في الكافي وكبر
 صلاة التطوع بجماعة ما خلا قيام رمضان وصلوة الكسوف لكنه
 خلاف ما ذكر شيخ الاسلام انه لو صلوا بجماعة جاز لكن ليس
 والاولى ان يقتدى بالامام الاقدم وقوله الاقدم الاقرب الى
 الصواب كما ذهب اليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم يصلي جماعة مع الخطبة
 على طريق صاحبها في اليوم الثاني ثم على مذهب الامام الشافعي في اليوم
 الثالث ليكون جامعاً بين روايات الائمة وحاوياً لما صدر عن سيد
 الائمة وكاشف الغمة الذي جعل خلافاً منه من الرحمة لكونه حجة للعالمين
 ونعمة للمؤمنين ولا يبعد ان يأمر القاضي الشافعي ان يدعو عقيب
 الصلوات الخمس على مقتضى مذهبهم لما قال ابن الغزالي في الواعظ
 الاستسقاء لم يقولوا بتعينها بل هي على ثلاثة اوجه تارة يدعو عقيب
 الصلوات وتارة يخرجون الى المصلي في دعون من غير صلوة وتارة يصلون
 بجماعة اي مع الخطبة ويدعون وابو حنيفة لم يبلغه الثالث قلت قد بلغه
 الكل قبل الكل والكل عياله في الكل على ما اتفق عليه الكل وقد سبق بيان
 بظاهر برهانه وعلا شأنه وخفض شأنه هذا وينبغي ان يدعو الله تعالى
 ويحمد ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قائماً مستقبلاً القبلة رافعاً
 يديه لقول انش رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما يرفع
 يديه حتى يرى بياض ابطيه ومد يديه وجعل بطونهما مما يلي الارض
 رواه ابو داود عنه وروى بضاً عمير مولى ابن ابي اللحم انه رأى النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم يستسقى رافعاً يديه قبلاً وجهه لا يجاوز بهما راسه
 والجمع بين الحديثين هو الجمع بين الفعلين فتارة يجعل بطونهما مما يلي
 الارض وهو حين يطلب دفع النعمة ويبسوى من القحط والغلا والوا
 وسائر البلايا وتارة يجعل بطونهما الى السماء وهو حين الشاؤد
 باستئصال الرحمة والاستغفار وطلب النوبة وحسن الخاتمة ويقول

الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه الحمد لله حمداً يوافي نفعه ويكافئ
 كرمه الحمد لله رب العالمين الحمد لله على كل حال ونعمه بالله من حال
 أهل النار ويكثر الاستغفار ويظهر التوبة بعد الاعتراف والقرار
 ويرجع عما هو عليه من الكبار والصغائر مع الإصرار **ويبتدئ** بما ورد
 في الآثار من دعاء سيد الاستغفار وهو اللهم أنت ربى لا اله الا انت
 خلقتنى وانا عبدك وانا على نعمك ووعدهك ما استطعت اعوذ بك
 من شر ما صنعت ابوء لك ^{نعمتك} على واثق بدينى فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب
 الا انت ويقول لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين اربعين
 مرة ويقول ربنا امنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار ربنا اغفر
 لنا ذنوبنا واسراقنا فى امرنا ونهيت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين
 ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ربنا
 اننا امنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين ربنا اغفر لنا ولإخواننا
 الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك
 رؤوف رحيم ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير اللهم
 اغفر لما قدمت وما اخرت وما اسهرت وما اعلنت وما انت اعلم
 به منى انت المقدم وانت المؤخر استغفر الله استغفر الله استغفر
 الله العظيم الذى لا اله الا هو الحى القيوم واتوب اليه اشهد ان الله
 على كل شئ قدير وقد لحاظ بكل شئ علماً اللهم اغفر لامة محمد اللهم ارحم
 امة محمد اللهم استر امة محمد اللهم اصلح امة محمد اللهم اغفر لنا اجمعين
 وشاركنا فى دعا الصالحين واجعلنا من المقبولين ولا تردنا خائبين
 ولا عن بابك مطرودين برحمتك يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين
 يا ذا الجلال والاكرام نسئلك ان تحيى قلوبنا بنور معرفتك ابداً
 يا قريب يا مجيب الدعوات لاتدع لنا ذنباً الا غفرته ولاهما الا فرجته ولا
 حاجة الا قضيتها واغوثاه واغوثاه يا غياث المستغيثين اغثنا
 اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا

اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين اللهم اسقنا غيثاً
 مغيثاً مريعاً هنيئاً مريئاً غداً محلاً سحاً عاماً طيباً دائماً نافعاً غير ضار
 عاجلاً غير آجل اللهم من البلاد والعباد والخلق من اللاء والضئك
 ما لا نشكو الا اليك اللهم انت لنا الزرع وادركنا الصرع اللهم اننا
 نستغفرك فانك كنت عقداً فارسل لساننا ممدداً ويكرها
 مدداً اللهم ارفع عنا البلاء والوباء والخطوة والغلاء اللهم حسن اخلاقنا
 وسهل رزاقنا اللهم اننا نسئلك علماً نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاعاً
 من كل داء اللهم يسر امورنا مع حراجه لقلوبنا وايدنا اللهم اغثنا
 على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وتوفيق طاعتك واجتناب
 معصيتك اللهم يا غنى يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود
 اغثنا بحلالك عن حرامك وبطاعتك عن معصيتك وبفضلك عن
 سواك اللهم احسن عاقبتنا فى الامور كلها واجرنا من خي الدنيا
 وعذاب الآخرة اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تهنا وعافنا
 واعف عنا وكن لنا ولا تكن علينا اللهم اقم لنا من خشيتك
 ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك
 ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا ومتعنا باسماعنا
 وابصارنا وقوتنا ما احييتنا واجعل ثأرنا على من ظلمنا ولا تجعل
 مصيبتنا فى ديننا ولا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا نوقنا
 مسلمين والحقنا بالصالحين وادخلنا الجنة آمنين برحمتك يا ارحم
 الراحمين ربنا اتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب
 النار ربنا اتنا سمعنا منادياً ينادى ان آمنوا بربكم فآمنوا
 ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفرنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار ربنا
 واتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيمة انك لا تخلف
 الميعاد ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا ربنا ولا تجعل
 علينا اصرارنا حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة

لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولينا فانصرنا على القوم
الكافرين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما
باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وصل على ملائكتك
المقربين وعلى عبادك الصالحين وعلى اهل طاعتك اجمعين وارحمنا
معهم وارزقنا شفا عنهم واحشرنا معهم برحمتك يا ارحم الراحمين
سبحان ربك رب كفة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

تمت

الاجوبة المحررة في البيضة الخبيثة المنكرة لعل القاري المهروري

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي حسن الايمان وجميع احواله وفتح الكفر وسائر اعماله
والصلوة والسلام على نبيه انبيائه الذي امرته بالايمان واكمله والتجيب
عن الكفر وباهاله وعلى جميع اصحابه وذريته وآله واتباعه الذين تشرفوا
بحسن ما بالاسلام وماله اما بعد فيقول المنيجي المهروري الباري على ابن
سلطان محمد لقاري حامدا لله تعالى يظهرنا وبلدنا ذلك وهو حرم الله الحرام
عن الوات الكفرة وادناسهم قد سئلني بعض لو اردت علي من الاورام عما
ابتلى به اهل الاسلام في بلادهم من انتشار بيضة الكفرة بينهم اخذوا عطا
واكلوا يوم النير وذا المسمى بوز حضرت هل يجوز لهم ذلك وفيه اعلا الكفر
وترويجيه فتشجعت في غير الايمان وحمة الايقان على ان اكتب فيه اذ كان
ما يقبله من له ديانة وانصاف وتباعد عن الاعتساف واستميه
الاجوبة المحررة في البيضة الخبيثة المنكرة فاعلم ان عمل تلك البيضة من
اشنع اعمال النصارى وقد كان في دين المجوس فانتحل طغاة النصارى
واتخذوا لهم دينافهؤلاء الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا واعمال الكفرة
وانارها كلها باطلة قبيحة ولا تحسبن علما وانما قد اهلوا بيان تلك
البيضة بل انما اكتفوا بظهور شأنها في كونها من انكر اعمال الكفرة الا

ترام كيف اكتفوا بظهور حال الصليب فلم يتعرضوا لتفاصيل شنيئته
وقد تناولها اطلاق قولهم موافقة الكفار في اقوالهم وافعالهم في ايامهم
وغيرها واستحسنوا حكم من احكام دينهم كفر حيث نصوا على كفر المواقف
والمستحسنين لها فقتلوا انما كلها ضلالات عصمتها الله تعالى منها وقد
نصوا على كفر من اهدى بيضة الى المجوس يوم النير وذا ما انتظيم ذلك
اليوم وقد امرنا باهانة ما يعظم الكفرة حتى كره لنا صوم يوم النير وذا
والمهرجان لا شعاره بتعظيم ما بهان واما لانه اعانة على كفره وهو
عمل البيضة واما لانه تشبه به في هذائه البيضة وهو سائر الكفرة
على اهل الاسلام فعليك التيقظ والتبصر ثم ان الظن الغالب بل الامر
الذي لا نتوقف فيه ان لا يحل اخذها واعطاؤها مطلقا لما في ذلك
من اعلان الكفرة وترويجها واعانة الكفرة على شرايع اعمالهم وافضا
ضعفة المسلمين الى تحسينها ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكذا
لا يحل اكلها ويدل عليه ما ذكره علما وانا من كراهة اتخاذ صاحب الميت
الضيافة وما ذكره من اكل طعام الميت المتخذ في الاوقات الملعينة قلت واذا
واذا اكره اكل طعام المسلم لكونه بدعة فلان لا يحل اكل بيضة الكفرة اولى
وذلك ظاهر لا يخفى فان الكافر طبخها وصبغها في ايام مخصوص لا قبل ولا
بعد مع اعتقاد ان ذلك طاعة وحسبنا الله ونعم الوكيل ومن ههنا يظهر لك
الفرق ايها المنصف بين تلك البيضة الخبيثة وبين بقية الاطعمة والهدايا
فانهم قد اتخذوا عمل البيضة المنكرة ديننا لهم حتى انهم يسمون تلك الايام
كما يلغوا عن الثقة من الارواح بقول يمرطه يبرأني بخلاف بقية الاطعمة
والهدايا فانما هي عرف وعادة فتعين عند المنصف المتدين ان يراد بما
ذكره اصحاب الفتاوى من فقهاءنا من ان ما يهدى للمجوس يوم النير وذا
في الاكابر والسادات ومن بينه وبينهم معرفة وذهاب وبجي لا يحل اخذها
على سبيل الموافقة لفجرهم ويحل لا على سبيل الموافقة والاحترار مع هذا
اسلم انتهى ما سوى في تلك البيضة بدلالة النقل الثابتة من علمائنا

قلنا ان نقيده العبارة المطلقة كما ان لنا ان نفضل الرواية المجلة على مقتضى
القواعد الحنفية وقد يدرك ايضا لعدم كل تلك البيضة ما ذكر من كراهة
اكل طعام ضيافة عنده لعب ولهو او غنا او غيرهما من المنكرات قلت فما
ظنك بما عليه لعب ولهو واثركم وذكركم فقد ثبت عند الطبراني
عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم والحمرة
فانها احب الزينة الى الشيطان وقد ورد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه من
رجل وعليه ثوبان عمران فسلم على النبي عليه السلام فلم يرد عليه وبدا عليه
ما ذكر من كراهة اكل طعام اتخذ للرباء والسبعة والمباها قلت فما ظنك
بما اتخذ لظاهر سرور الكفر وجعل من شعاعه واذا قيل لمن له ادنى انفسا
وديانته اخوه ولا يجترئ على نعم انما يبارد الى لا فلا يقال له الا فماذا بعد
الحق الا الضلال فان قلت هل يجوز بيع البيضة من الكفرة في ايام كفرهم
قلت لظاهر من قولنا انما انما لا يجوز بيع الامر من يلو طوبه وكذا بيع
السكر من اهل الفتنه عدم جوازها فانهم علوه بان المعصية تقام بعين
ما ذكر ولا يخفى ان الكفر يقام بعين تلك البيضة طمحا وصبيغا واهدا ويسر
هذا كبيع العصير من الخمار لان المعصية لا تقا بعينه بل بعدما اشتد
فان قلت هل يجوز للمسلم ان يدخلها في بيته قلت على المؤمن ان يخرجها
تستقر الملائكة عنها يدل لذلك حديث الصورة وتوبيده قولهم ابغض
الامور الى الخواص عصي الله تعالى به وربما يجلب للعن لما انما من اثار الكفر
فان قلت هل يجوز للمسلم ان يصبغ البيض في ذلك الوقت قلت لا لما فيه
من التشبه بهم وفيه خط عظيم فان قلت هل يمنع اهل الذمة عن اظهار
بيضهم في بلاد المسلمين بينهم قلت نعم لقولهم يمنع اهل الذمة عن اظهار
شعائر الكفر بين المسلمين هذه خاتمة الاجوبة والحمد لله على توفيقه لذكر
الحق وتنميته فنسئل الله العافية في الدنيا والاخرة وان يختم لنا
بالحسن ويبلغنا المقام الاسنى ويحققنا من هذا الحمل الادنى
من الكفر واعماله واثاره وابطانه واطهاره وسلام على المرسلين

والحمد لله رب العالمين تمت

الحديث الرابعين كلاء الجوامع

بسم الله الرحمن الرحيم

مفتاح كل كتاب كرم كما رواه الخطيب في الجامع عن الرسول العظيم والحمد لله
الذي وجد الخلق من العدم وعلم الانسا ما لم يعلم والصلوة والسلام على من اوفى
جوامع الكلم ومنابع الحكم وعلى اصحابه واتباعه خير الامم **ما بعد** فهذه اربعون
حديثا مبانيها يسيرة ومعانيها كثيرة من درر رسيده لبشر المنتقاة من
بحار الاثر والخبر المشتهر وجزما يتصور من كلام المعبر جمعها افق العبا الى
ربه الباري على بن سلطان محمد القاري عاملهما الله بلطفه الحق وكره الوفي بجاه
ان يدخل في سلك جرائقه عليه التحية ولست من حفظ على امتي اربعين حديثا
من سنن ادخلته يوم القيمة في شفاعتي على رواه ابن النجار الايمان يمان
الشيخان ٢ الا يمل قال ايضا ٣ اخبر نقله ابو نعيم ٤ ان حاكم ارجح ان حاكم ابن حبان
٥ اشفعوا وتوجروا ابن عساكر ٦ اعلنوا النكاح احمد ٧ اكرموا الخبر البيهقي
٨ الزم بيتك الطبراني ٩ تهادوا تحابوا ابو يعلى ١٠ الحرب خدعة الشيخان
١١ الحكي شهادة الديلمي ١٢ الدين النصيحة البخاري ١٣ اسد دواوقار ابو الطر
١٤ شاركم عن ابيكم ابن عدي ١٥ الصبر رضاء ابن عساكر ١٦ الصو جنة النساء
١٧ الطيرة شرك احمد ١٨ العارية مؤداة الحاكم ١٩ العدة دين الطبراني ٢٠ العين
حق الشيخان ٢١ الغنم بركة ابو يعلى ٢٢ الفخذ عورة الترمذي ٢٣ فقله كفر
احمد ٢٤ قيد وتوكل البيهقي ٢٥ الكبر الكبر الشيخان ٢٦ مواليما منا الطبراني
المؤمن مكفر الحاكم ٢٨ الخنكر ملعون ايضا ٢٩ المستشار مؤمن الاربعة
٣٠ المتعل راكب ابن عساكر ٣١ النار جبار ابوداود ٣٢ النار عدد احمد
٣٣ النبي لا يورث ابو يعلى ٣٤ الوتر بليل ايضا ٣٥ لا تتنوا الموت ابن
ماجه ٣٦ لا تغضب البخاري ٣٧ لا ضرر ولا ضرار احمد ٣٨ لا وصية
لوارث الدارقطني ٣٩ يد الله على الجماعة الترمذي ٤٠ اليمن حسن الخلق
الخرائطي وقد رواه الحسن عن الحسن عن ابي الحسن عن عبد الحسن ان الحسن

اي من خبر الناس خبرهم قلاهم ونفهم
فالا من يعني الخبر وهو بفتح الهمزة و
الموحدة من خبر بمعنى خبره وقوله
تقوله مضارع قتل يقال كرمي يرمي قلا
وقلاء بالفتح والمد اذا ابيض بفضا
شده يدا او يقلى كيا في كذا في المختار
شج
اي هم من شاركم لا الغزب وان كاصا
فهو سقر من نفسه للشعر غير من
الفتنة ذكره البيهقي رواه ابو يعلى
والطبراني في الاوسط ما من عدي
عن ابي هريرة رضي قال لو لم يبق من اهل
الا يوم واحد لعنت الله بزوجته
تتمت النبي عليه السلام يقول فنذكر
وقاد في رواية ابي ذر عن احمد وارا
موتاكم عن ابيكم وقد تعلم الجليلين ابن
العماد فقال شاركم عن ابيكم بقاء الخبر
اراذل الاموات عزاب البهر شج

الخلق الحسن كما اخرج شيخنا الملا السبوطي وهو حديث
حسن واستاده حسن رزقنا الله خلقا حسنا ورزقا حسنا وذو
طيبا وعلمنا نافعاً وعملنا صالحاً وصدقنا اوصاً وحولنا بالايان
على وجه الاحسان وارسلنا دار الامان وسلام على المرسلين والحمد

لله رب العالمين تمت

هذه رسالة موضوعات حديث صغير لعل القاري الهروي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى **اما بعد** فيقول فقير عباد
الباري علي بن سلط محمد القاري لما رايت جماعة من الحفاظ جمعوا الاحاديث
المشتركة على الاسنة وبيّنوا الصحيح والحسن والضعيف والموضوع
على الطريقة الحسنة سنخ بالبال الفاتر اختصار تلك لدفاتر الاقتصار
على ما قيل فيه انه لا اصل له او موضوع ليكون سببا لضبطها على حسن
مصنوع فان الاحاديث الثابتة ليس لها حد بل ولا عدد ثم ما اختلفوا فيه
ان موضوع او غير ترك ذكره حذرا من الخط لاحتمال ان يكون الحديث موضوعا
من طريق وصحيفا من آخر لان هذا كله بحسب ما ظهر للمحدثين من حيث النظر
الى الاسناد والآثام مطع للقطع في الاستناد لتجويز العقل ان يكون صحيح
في نفس الامر موضوعا والموضوع صحيحا الا للحديث المتواتر فانه في افادة
العلم اليقيني يكون قطعيا صريحا ولذا قال الزركشي بين قولنا لم يصح
وقولنا موضوع بون واضح فان الموضوع اثبات الكذب وقولنا لم يصح
لا يلزم منه اثبات عدمه وانما هو اخبار عن عدم الثبوت والله استكه
التوفيق على دالة التحقيق وهو الهادي الى سواء لطريقهم **فانه حديث**
آخر الطب الكي كلام وليس بحديث قاله ابن الربيع **حديث** آية من كتاب الله
خير من محمد وآله قال الصقلي لم افق عليه **حديث** الانبياء قادة
والفقهاء سادة ومجالسهم زيادة موضوع على ما في الخلاصة **حديث** في الله
الا ان يصح كتابه قال السخاوي لا اعرفه **حديث** اتقوا البرد فانه قتل الخ

ابا الدرداء

ابا الدرداء قال السخاوي لا اعرفه **حديث** اتقوا ذوى العاهة قال السخاوي
لا اصل له **حديث** اتقوا شر من احسنت قال السخاوي لا اعرفه **حديث**
اجتماع الخضر الياس عليها الصلوة وسلام في كل عام في الموسم **قال** العقلاء
لا يثبت فيه شئ **حديث** اجتمعوا وارفعوا ايديكم فاجتمعنا ورفعنا ايدينا
ثم قال اللهم اغفر للعلمين ثلاثا يكلمون بذهب القرآن واغفر للعلماء يكلمون بذهب
الدين موضوع وكذا اللهم اغفر للعلمين واجل اعمارهم وبارك لهم في كسبهم
موضوع كذا في الاول **حديث** اخفوا الختان واعلنوا النكاح قال السخاوي
لا اصل له **حديث** قال الله تعالى اذا اردت ان اخربا الدنيا باديات بيتي
فخرته ثم اخربا الدنيا قال العراقي لا اصل له **حديث** اذا اراد الله ان ينزل
الى سما الدنيا نزل عن عرشه بذاته محدثة وجمال **حديث** اذا جئت بامغان
ارض الخصيب فمروا فان فيها الخورعين يعني اليمن قال السخاوي لا اعرفه
حديث اذا جلس المتعلم بين يدي عالم ففتح الله عليه سبعين بابا من رحمة ولا يقول
من عنده الا كيوم ولدته امه واعطاه الله بكل حرف ثواب بيتين شهيدا
وكتب الله بكل حديث عبادة سنة في الذيل انه موضوع **حديث** اذا حضر
والعشاء فابدؤا بالعشاء قال العراقي لا اصل له في كتب الحديث بهذا اللفظ
واما اذا حضر العشاء واقمت الصلوة فابدؤا بالعشاء حديث صحيح اوردته
الصفاني في المشارق وشروط ابن الملك وسكت عليه **حديث** اذا رايت القادر
يلوذ بالسلطان فاعلم انه لص واذا رايت يلوذ بالاغنيا فاعلم انه مرء ويا
ان تخدع ويقال ترد مظلة وتدفع عن مظلوم فان هذه خدعة ابليس **حديث**
القراء سبلا من قول الثوري وكذا قوله اني لا لقي الرجل ابغضه فيقول كيف
اصبحت فيلين له قلبي فكيف بمن اكل ثريدكم ووطئ بساطهم ومن ثمة
ورد الله لا تجعل لغا جرعدي نغمة برعاه قلبي وقل ما اقيح ان يطلب العلم
فيقال هو بيا بالامير **حديث** اذا كان الفتي ذراعا ونصفا الى ذراعين
فصلوا الظهر باطل **حديث** اذا وقع الذباب في اناء احدكم فامقلوه صحيح
واما فامقلوه ثم انقلوه مصنوع وموضوع كذا في المغرب **حديث**

اعني في كتابه المسمى بالذيل على القادر

اذا صدقت المحبة سقطت شروط الادب قال ابن الربيع ليس بحديث
حديث اذا صليتم على فقموا قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ **حديث** اذا
كتب احدكم فلا يكتب عليه بلغ فانه اسم شيطاني ولكن يكتب عليه الله موضوع
كذا في اللألى **حديث** اذ كنت على الماء فلا تجل بالماء قال السخاوي لم اقف عليه
حديث اربع لا يشبعن من اربع ارض من مطروا نثي من ذكر وعين من نظر
وعالم من علم ذكره ابن الجوزي في الموضوع **حديث** الارز ليس بثابت ذكره
ابن الربيع **حديث** الارض في البحر كالاصطبل في الارض لم يوجد **حديث** اصف
النية ونم في البرية ليس بحديث ذكره ابن الربيع **حديث** اصل كل راء الرضا
عن النفس من كلام لسلف وليس بحديث ذكره ابن الربيع **حديث** اعينوا
الشاري لا اصل له بهذا اللفظ وكذا قولهم للشري معان ذكره ابن الربيع
حديث اعوذ بالله من عات صماء قال السيوطي لا اصل له **حديث** افضل
العباد اخرجها اعاصبها واشقها قال الزدكشي لا يعرف وقال ابن القيم
في شرح المنازل لا اصل له **حديث** اكثر اهل الجنة البلاء فيه سلامة ليس له
اصل قال العراقي وفسر السهل الشري بانهم الذين ولهم قلوبهم وشغلهم
بالله وقيل الابلاء في دنياه وفي فقيره في دينه وفي المقاصد والبله في امور
الدنيا وهو الذين مضغوا وللقطي مصححا وروى بزيادة وعليون
ازوقا لا لباب ولم يوجد له اصل **حديث** اكرموا طهوركم قال ابن تيمية
موضوع وقال الذيل هو كما قال **حديث** السنة الخلق اذ لم الحق لا اصل له
ذكره ابن الربيع **حديث** اللهم اصل الراعي والراعية قال العراقي لا اصل له **حديث**
اللهم ايما الاسلام باحد كعمرين لا اصل له **حديث** امرت ان احكم بالظاهر
والله يتولى السر اخرجوه العراقي وغيره انه لا اصل له **حديث** امرنا بتصغير
اللقمة وتديق المضغة قال النووي لا يصح **حديث** امان العبد امان قال ابن
الهام لا يعرف له اصل **حديث** انا افصح من نطق بالاضاد معناه صحيح ولا اصل
له كما قال ابن كثير والجوزي **حديث** انا افصح لعرب بيداني من قر يش
قال السيوطي لا يعلم من خرجه ولا اسناده **حديث** انصف بالحق

من اعترف قال السخاوي لم اعرفه هكذا **حديث** ان اهل الجنة ليجتاجون
الى العلم في الجنة وذلك انهم يزورون الله في كل جمعة فيقول تمتوا على ما
شئتم فيلتفتون الى العلم فيقولون ماذا نمتي على ربنا فيقولون تمتوا
كذا وكذا اه ذكره في الميزان انه موضوع **حديث** ان الارض لتخس من بول
البعار ربعين يوما فيه داود الوضاع **حديث** ان لعالم والمتعلم اذا امر على قرية
فان الله تعالى يرفع العذاب عن بقعة تلك القرية اربعين يوما قال المافظ
الجلالي اصل له **حديث** ان بلا لا كان يبدل الشين في الاذان سين ليس له
اصل **حديث** ان شيطانا بين السماء والارض يقال له الولهان معه ثمانية
امثال ولد آدم من الجنه وله خليفة يقال له خنزب قال ابن الجوزي
انه موضوع **حديث** ان القصيرة قد تطبل اي تلهطويلا قال صاحب القاموس
انه مثل وليس بحديث كما وهم فيه الجوهري **حديث** ان لا يراهم الخليل ولا يبر
لجنة في الجنة لم يصح وكذا ما قيل في حق موسى وعرون وادم عليهم الصلوة و
حديث ان الله تعالى اخذ الميثاق على كل مؤمن ان يبغض كل منافق وعلى كل منافق
ان يبغض كل مؤمن لم يوجد **حديث** ان الله تعالى ما خلق العقل قال له اقبل
فاقبل ثم قال ادبر فادبر فقال وعزني وجلالي ما خلقت خلقا اشرف منك
فيك اخذ وبك اعطى قالوا انه كذب موضوع اتفاقا كذا في المقاصد **حديث**
ان الله وعد هذا البيت ان يحجه في كل سنة ستمائة الف فان نقصوا
كلهم لله بالملائكة وان الكعبة تحشركا لغروب الزفوفة كل من تجها يتعلو
باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلوا معها قال العراقي
لم اجده اصلا **حديث** ان الله لا يقبل دعاء ملحوظ لا يعرف له اصل **حديث**
ان الله نقل لذة طعام الاغنياء الى طعام الفقراء قال السيوطي انه موضوع
حديث ان الله يكره الرجل البطال قال الزدكشي لم اجده **حديث** ان الله
ملائكة تنقل الاموات قال السخاوي لم اقف عليه **حديث** ان الله ملكا ما بين
شفرى عيني مسيرة خمماية عام لم يوجد له اصل **حديث** ان المسجد
ليزوي لم يوجد **حديث** انكم في زمان الهمم فيه عمل وسياق قوه ياهون

الجدل ذكره في الاحياء وقال العراقي لم اجد حديثا من اقل ما اوتيتم اليقين
 وعزيمة الصبر من اعطى حظه منها لم ينل ما فاته من قيام الليل وصيام النهار
 كذا في الاحياء قال العراقي لم اقف له على اصل وروى ابن عبد البر من حديث معا
 رضي الله عنه ما انزل الله شيئا اقل من اليقين **حديث** ان من الذنوب ذنوبا
 لا يكفرها الا الوقوف بعرفة قال العراقي لم اجد له اصلا **حديث** ان من
 العصاة ان لا تقدر من كلام السادات الصوفية **حديث** ان من تمام ايمان
 العبد ان يستثنى في كل حديث منك **حديث** ان الميت يرى الناس في بيته سبعة
 ايام قال احمد وغيره باطل لا اصل له وهو بدعة **حديث** ان الورى خلق من
 عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من عرف ابراهيم قال النووي لا يصح وقال
 العقلا في وغيره موضوع **حديث** ان كان الكلام من فضة فالسكوت من
 ذهب هو من قول سليمان اولفا لابنه ذكره ابن الربيع **حديث** انكم في زمان
 الهم فيه العمل وسعي قوم يلهون الجدل لم يوجد كذا في المختصر **حديث**
 ان لم يكن لعلما اولياء الله فليس له ولي ليس بحديث بل من كلام ابي حنيفة
 ولثاقوي رحمه الله تعالى **حديث** ان الايمان قول وعمل ويزيد وينقص
 والايمان لا يزيد ولا ينقص قال الفيروز آبادي كله لا يصح **حديث** الايمان
 عقد القلب وقرار باللسان وعمل بالاركان حكم ابن الجوزي بوضعه قال السخاوي
 وهو من حديث عبد السلام ابن صالح عن ابن ماجه **حديث** ان العبد لينتشر له
 من لثام ما بين المشرق والمغرب وما يزين عند الله جناح بعوضة كذا في
 الاحياء وقال العراقي لم اجد هكذا وفي الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله تعالى
 عنه انه لما اتى الرجل العظيم كسعين يوم القيمة لا يزين عند الله جناح
 بعوضة **حديث** في لا جد نفس الرحمن من قبل اليمن او من جانب اليمن قال
 العراقي لم اجد له اصلا **حديث** اي شيء يخفى قال ما لا يكون قال العقلا في
 لا اعرف له اصلا **حديث** اياك والسبع يابن رواحة كذا في الاحياء
 وقال العراقي لم اجد هكذا وفي كتاب الرياضة لابن السني وابي نعيم في
 الحلية من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها باسناد صحيح انها قالت للسا

رضي الله عنه اياك والسبع فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه
 كانوا لا يسجدون ولا ينجحون واجتنب السبع وفي البخاري نحوه من قول
 ابن عباس رضي الله تعالى عنهما **حرف الباء الموحدة من تحت حديث**
 الباذنجان لما اكله باطل لا اصل له صرح به الحفاظ **حديث** الباقلا ليس
 بثابت **حديث** بخلاء امتي الخياطون قال السخاوي لم اقف عليه **حديث**
 البخيل عدو الله ولو كان عابدا لا اصل له **حديث** البرد عدو الدين ليس
 بحديث بل من كلام بعض العلماء **حديث** برمة لشرك لا تقور ليس بحديث
حديث البركة في صغر لقض كذب كما نقل عن حنيفة **حديث** البشاشة
 خير من القري قال السخاوي لا اعرفه **حديث** بشر قاتل بالقتل قال
 السخاوي لا اعرفه **حديث** البطنة تذهب الفطنة ليس بحديث وانما
 هو من كلام ابن العاص وغيره **حديث** البطيخ وفضائله قال الزركشي
 لا ثبت **حديث** بني الدين على النظافة في الاحياء قال العراقي لم اجد
 هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة رضي الله عنها تنظفوا
 فان الاسلام نظيف ولطيف في الاوسط بسند ضعيف جدا
 من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه النظافة تدعو الى الايمان
حديث بيت المقدس طشت من ذهب مملو من عقارب ليس بحديث
 بل هو مما ينسب للتورية **حرف لتاء المشا من فوق حديث**
 تحية البيت الطواف قال السخاوي لم ارف بهذا اللفظ **حديث** تحموا
 فانه يسر لا عس فيه قال العقلا في موضوع **حديث** ترك العادة عدو
 لا اصل له **حديث** تسليم لقراة اشتهر على الاسنة وفي المدايح النبوية
 قال ابن كثير وليس له اصل ومن نسبته الى النبي عليه السلام فقد كذب **حديث**
 تفكر ساعة خير من عبادة سنة ليس بحديث انما هو من كلام كسري السقطي
حديث تفرقا امتي على سبعين فرقة كلهم في الجنة الا فرقة واحدة قالوا يا رب
 الله منهم قال الزنادقة وهم لقد رية لا اصل له كذا في اللآلئ **حديث**
 تفقروا قبل ان تسودوا من قول عمر رضي الله تعالى عنه قل معناه قبل ان تزجوا

فتصيروا ارباب بيوت ولذا قيل ضاع لعلم في اغخاذ النساء وقال النووي
مناسخ في الرياسة اضربكثير من العلم ومن لم يسر كتب ثم كتب وهذا المعنى
اعم والله اعلم **حديث** التكبير جزء من قول النخعي **حديث** تمكث احديكن شطرا
عمرها لا تصلي قال الحفاظ لا اصل له بهذا اللفظ ومفناه صحيح **حديث** التنية
بالشهور والاعباد مما اعتاد لنا ولم يرد فيه شيء **حرف الثا المثلثة** **حديث**
الثقة بكل احد عجز قال السخاوي لا اعرف بهذا اللفظ **حديث** ثلث لا يركن
اليها الدنيا ولسان والملة كلام صحيح وليس **حديث** حرف الجيم **حديث**
البراء من جنس العمل قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ **حديث** جود الن
ولا عدل العرب قال ابن الربيع كلام ساقط لا حديث قلت بل كفر صريح **حديث**
للجوع كافر وقائله من اهل الجنة لا اصل له **حديث** الجنة روضة مزينة
لجنة ومصر خزان الله في ارضه قال العسقلاني هذا كذب موضوع
حرف الحاء المملة **حديث** الحبيب لا يعذب جيبه قال السخاوي ما علمته
في المرفوع **حديث** حبا لوطن من الايمان لا اصل له عند الحفاظ **حديث**
حب الهرة من الايمان موضوع قاله الصغاني **حديث** حبذا المتخولون
من امتي قال الصغاني وضعه ظاهر وفسره بتخيل الاصابع في الوضوء
او تخيلها بعد طعام **حديث** حبيب الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت
قرة عيني في الصلوة رواه النسائي في سننه والطبراني في الاوسط
واما زيادة ثلاث الواقعة في كلام لغز الى وغيره فلا اصل لها كما قاله
الحفاظ وان تكلف الامام ابن فورك في توجيهها والله اعلم **حديث**
الجحون والبقيع يؤخذ باطرافها وينثران في الجنة وهما مقبر تامة
والمدينة لا يعرف له اصل **حديث** الحديث في المسجد ياكل الحسنات كما تاكل
البهيمة الحشيش لم يوجد كذا في المختصر **حديث** حسنة الابراستيا
المقربين من كلام ابى سعيد الخزاز **حديث** حسنتوا فوافلكم فيها
تكمل في انفسكم لا اصل له بهذا اللفظ **حديث** الحسن مرحوم من كلام
ابى حازم لاتباع **حديث** الحسود لا يسود من كلام بعض سلفه

الحكمة قباله مصلى النبل شرح

حديث ابى ذر رضي الله عنه حضور مجلس عا لم من صلوة الف ركعة كذا
في الاحياء قال العراقي ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر لم الجدة
من طريق ابى ذر **حديث** حكيم على الواحد حكيم على الجماعة لا اصل له قاله
العراقي وغيره **حديث** الحمد لله ردا لمن لم يوجد له اصل **حديث**
حين نقلي تدري ليس **حديث** حرف الحاء المملة **حديث** خاب قوم لا
لهم قول مكحول **حديث** خازن القوت بمقوت ليس **حديث** **حديث**
خذوا شطرا دينكم عن البراء لا يوجد له اصل **حديث** خالفوا اليهود فلا
فان تعيمهم عمايم من زى اليهود لا اصل له على ما ذكره السيوطي **حديث**
خشي حاكمي كلام لا حديث **حديث** الخمول نعمة وكل باباها من كلام بعض
السلف **حديث** خير خبر من يسمع لغراب ونحوه ليس **حديث** **حديث**
الخير في وفي امتي الى يوم القيمة قال العسقلاني لا اعرف **حديث** خيرة
الله للعبد خير من خيرة لنفسه ليس **حديث** **حرف الدال المملة** **حديث**
دار الظالم خراب وتوجد حين قال السخاوي لم اقف عليه **حديث**
دارهم ما درست في دارهم قال السخاوي ما علمت **حديث** **حديث**
داروا سفهاء كبريت امواكم لا يعرف له اصل **حديث** داوي قرع
باب الجنة قال لعائشة رضي الله عنها قالت بماذا قال الجوع قال العراقي
لم اجد له اصل **حديث** دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم حاملا لا يصح **حديث**
الدرجة الرفيعة فيما يقال بعد الاذان قال السخاوي لم ادره في شيء
من الروايات **حديث** قدم مقدار درهم يغسل وتعاد منه صلوة فيه نوع كذا
كذا في الآتي **حديث** الدنيا ساعة فاجعلها طاعة لا يصح لفظه مرفوعا **حديث**
الدنيا مزعة الآخرة قال السخاوي لم اقف عليه **حديث** دين ولود درهم
ولعائلة ولوبنت ولول ولوكيف الطريق قال السخاوي لا يستحسنه
في المرفوع **حرف الراء المملة** **حديث** رايت رجلا يوم النفر على جبل اوردق عليه
جبة صوفيا امام الناس موضوع لا اصل له كذا في الزيل وفي اللاتي عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنه ارفعه رايت ربي في صورة شاب له وفرة وروي

وكذا اخول راحة ولشهر آفة
من كلام المشايخ سبعة

في صورة شابا مرد قال ابن صدقة عن أبي ذرعة حديث ابن عباس صحيح
لا يتكلم إلا معتزلي وروى بعضها بفؤاده ولحديث ان حمل على رؤية المنام
فلا اشكال وان حمل على اليقظة فاجاب المحقق ابن الهمام بان هذا اجاب
الصورة **حديث** الرابع في كسر خاسر من كلام الحكماء **حديث** رحم الله اخي الخضر
لو كان حيا لزارني قال العقلا في لا يثبت **حديث** رحم الله من زارني
وزمام ناقته بيده قال العقلا في لا اصل له بهذا اللفظ **حديث** ردائق
على اهله خير من عبادة سبعين سنة قال العقلا في ما عرفت اصله **حديث**
رسول المرء دال على عقله قول يحيى بن خالد **حديث** رهانية امتي القعود
في المسجد لم يوجد **حديث** ريق المؤمن شفا وكذا سور المؤمن شفا
ليس له اصل مرفوع **حرف الزاء المعجمة** **حديث** الرحمة رحمة ليس بحديث **حديث**
زامر الحى لا يطرب ليس بحديث **حديث** ليس في المال زكوة قال البيهقي
باطل لا اصل له **حديث** زكاة الجاه اغاثته الله فان لا يعرف بهذا اللفظ
حديث زكاة الارض يبسها قال الخاوي اجمع به ابو حنيفة رحمه الله ولا اصل
في المرفوع بل موقوف على محمد بن علي الباقر وعن ابي حنيفة وابي قلابه اذ اجفت
الارض فقد زكيت وروى عن ابي قلابه بلفظ جفوف الارض طهورها
وبعاضه **حديث** انشئ الله عنه في الامر بصب الماء على بول الاعرابي بل ورد
فيه الحما انتهى وفيه ان المراد ان الجفوف احدى طرق التطهير لا حصرها فيه
حديث الزيدية مجوس هن الامة موضوع وفي المقاصد لم اراه ولكن عند
جماعة بلفظ القدريه لكن قال القرني في حديث القدريه مجوس هن الامة
ان مرضوا فلا تعود وهم وان ماتوا فلا تشهدوهم موضوع من حديث المصابع
وكذا اصنفان من امتي ليس لهما في الاسلام نصيب القدريه والمرجئية
حرف السين المهملة **حديث** سور المؤمن شفاء قال العراقي هكذا اشتم
على الالسنه ولا اصل له بهذا اللفظ **حديث** سب اصحابي ذنب لا يغفر
قال ابن تيمية هكذا كذب موضوع **حديث** سبابة النبي صلى الله عليه وسلم
كانت اطول من الوسطي قال ابن الجوزي غلط من قال به وانما كان في اصابع

رجليه **حديث** السر عند الاحرار وكذا صدور الاحرار قبور الاسرار كلام
لبعض الابرار **حديث** السفر يسفر عن اخلاق الرجال ليس بحديث **حديث**
سفها مكة حشوا الجنة قال العقلا في لا اقف عليه **حديث** السلامة في العلة
ليس بحديث **حديث** لسوء يزيد رجل فصاحة قال الصفا في وضعه
ظاهر **حديث** سيرا على سيرا ضعفكم قال الخاوي لا اعرف بهذا اللفظ
حديث سين يلا عند الله شين قال ابن كثير ليس له اصل **حرف الشين**
المعجمة **حديث** شاو ووهن وخالفوهن لا يثبت بهذا اللفظ **حديث** شر الحياة
ولا الممات من كلام الحكماء قاله ابن الجوزي **حديث** شراركم معلوا اصبيبا انكم اقلهم
رحمة على اليتيم واغلاظهم على المسكين موضوع ذكره في اللآلئ **حديث** الشفقة
على خلق الله والتعظيم لامر الله قال الخاوي لا اعرف بهذا اللفظ **حديث**
الشكر في الوجه مذمة ليس بحديث قاله ابن الربيع **حديث** شهادة المرء
على نفسه بشهادتين ليس بحديث **حديث** شهادة المسلمين بعضهم
على بعض جائزة ولا يجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لانهم حسدوا
فاسد من وجوه كثيرة كذا في اللآلئ **حديث** الشجرة في قصر الشياطين لا يصح
حديث شياطين الانس تغلب شياطين الجن من كلام ابن دينا
حديث الشيخ في قومه كالنبي في امته لابن جبان ولد بلي ضعيف جدا
وفي المقاصد جزم شيخنا وغيره بانه موضوع وانما هو من كلام
السلف وربما اورد بلفظ الشيخ في جماعته كالنبي في قومه يتعلمون
من علمه ويتأربون بآدابه وكل باطل **حرف الصاد المهملة** **حديث** الصاد
الحاجة اعني قال الخاوي لا اعرفه **حديث** الصبر كثر من كنوز الجنة قال
لم اجده **حديث** صدقة القليل تدفع هبلاء ككثير ليس بحديث **حديث**
صبرا لا قلام عند الاحاديث يعدل عند الله تعالى التكبير الذي يكبر في ربا
عقلا وعبادان ومن كتب اربعين حديثا اعطى ثواب الشهداء
الذي قتلوا بعبادان وعسقلان في الميزان هذا خبر باطل **حديث** صفا
قوم كبار قوم آخرين من قول بعض الصحابة ترغيبا في تعلم العلوم **حديث**

صغرو الخبزواكثر واعده يبارك لكم فيه واه وقد ذكره ابن
الجوزي في الموضوعات **حديث** صلوة بخاتم تعدل سبعين بغير خاتم
موضوع كما قاله العقلا في وكذا صلوة بعمامة تعدل بخمس وعشرين
وجعة بعمامة تعدل سبعين جمعة وصلوة في عمامة بعشرة آلاف
حسنة قال المتوفى في ذلك كله باطل **حديث** الصلوة خلف باربعة
آلاف واربعة مائة واربعين صلوة باطل كذا في المختصر **حديث** صلوة
المدل لا تصعد فوق راسه لم يوجد **حديث** صلوة النهار عجا قال
الدارقطني وكنوي باطل لا اصل له قلت وكذا الصلوة التي ذكرها
في الايام المكرمة والليالي المعطرة **حرف الفخاد المعجزة** **حديث** ضاع العلم
في اخفاء النساء من كلام بشر الحافي **حديث** الضرورات تبيح المحظورات ليس
بحديث **حديث** ضعيفان يغلبان قويا ليس بحديث **حرف الطاء المعجزة**
حديث الطرق وتودارت واليكرو وتوبارت ليس بحديث **حديث** الطلاق
بين الفساق قال السخاوي لم اقف عليه **حرف الظاء المعجزة** **حديث**
ظهر المؤمن قبلة قال السخاوي لا اعرفه **حرف العين المعجزة** **حديث** العدو
في اهل والحسد في الجيران والمنفعة في الاخوان قال السخاوي لم اقف عليه
حديث عداوة العاقل ولا صحبة المجنون ليس بحديث **حديث** عدو المرء
من يعمل بعلمه ليس بحديث **حديث** عذره اشد من ذنبه ليس بحديث
حديث العرب سادة العجم لا اصل له **حديث** عرضت على اعمال امتي
فوجدت منها المقبول والمردود الا الصلوة على لم اقف له على سند
ذكره السيوطي **حديث** عظموا مقداركم بالتطاول ليس بحديث **حديث**
علامة الاذن التيسير لا يعرف **حديث** علماء امتي كانبيا بني اسرائيل لا اصل
له كما قاله الدميري والزركشي والعقلا في **حديث** العلم علما علم
الابدان وعلم الاديان موضوع كذا في الخلاصة وفي الزيل روى
مسلسلا عن الحسن عن حذيفة سالت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عن علم الباطن ما هو فقال سالت جبريل عنه فقال سالت الله

لا يقبل

عز وجل فقال هو سر بيني وبين اجبائي واوليائي واصفيائي اوتبعه
في قلوبهم لا يطلع عليه سلك مقرب ولا نبي مرسل قال العقلا في هو
موضوع والحسن ما لقي حذيفة **حديث** العلم يؤتى ولا يؤتى وفي رواية
العلم يسعي اليه وروى اولى ان يوقر ويؤتى من قول مالك للمهدي حين
دعاه لسمع ولديه منه وقيل لهما حين التمس منه خلوة للقراءة **حديث**
على كل خير ما نفع ليس بحديث **حديث** عليكم بدين الحماين قال السخاوي
لا اصل له بهذا اللفظ قال الصفا في وحدثنا اذ كان آخر الزمان واختلفت
الاهواء فعليكم بدين اهل البادية ولكن موضوع **حديث** العنب
رودو يعني ثنتين ثنتين والتمريك يك يعني واحدة واحدة لا اصل
حديث عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة من قول سفيا بن عيينه **حديث**
عن اللوح سمعت الله تعالى من فوق العرش يقول للشئ كن فلا يبلع الكاف
النون الا يكون الذي يكون موضوع بلا شك **حرف الفين المعجزة** **حديث**
الفنار رقية لزمان من كلام لفضيل **حرف الفاء** **حديث** الفاتحة لما قرأت
بهذا اللفظ وكذا غالب فضائل السور التي ذكرها بعض المفسرين **حديث**
فاز باللة الجسور قال السخاوي لا اعرفه **حديث** فضل شهر رجب على
الشهور كفضل القرآن على سائر الكلام وفضل شهر شعبان على الشهور
كفضل على سائر الانبياء وفضل شهر رمضان على الشهور كفضل الله على سائر
العباد قال ابن حجر انه موضوع **حديث** الفقر فخري وبه افتخر قال العقلا
وغيره انه باطل موضوع **حديث** فم ساكت رب كاف ونحوه الله وتلى
من سكت قال ابن كريب ليس بحديث ومعناه صحيح قلت ظاهر التركيب
الاول كفا الا ان يقدر له عاطف **حديث** في آخر الزمان ينتقل برؤ
الى الشام وبذلك شام الى مصر لا اصل له كما نقله السخاوي عن شيخه
العقلا في **حديث** في الحركات المبركات من كلام بعض سلف **حرف**
الفاف **حديث** قال عليه السلام ليجب بل هل زالت الشمس قال لا نعم قال كيف
قلت لا نعم فقال لمن حين قلت لا الى ان قلت نعم سارت الشمس

مسيرة خمسمائة عام لم يوجد له اصل **حديث** قدس بعدس على لسنا
سبعين نبيا آخرهم عليه السلام باطل نصر عليه جماعة من الحفاظ **حديث**
القرآن كلام الله غير مخلوق فمن قال بغير هذا فقد كفر قال الصفا في
هذا موضوع وقال السخاوي هذا الحديث من جميع طرقه باطل وأورد
ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** قراءة سورة القلا قل امان من الفقر
قال السخاوي لا اصل له **حديث** قص الاظفار لم يثبت في كيفية شيء
ولا تعيين يوم له عن النبي عليه السلام قال السخاوي وما يعزى من نظم
لعلي بن ابي طالب وليستخاف باطل عنها **حديث** قصة عثمان رضي الله
عنه انه لما خطب في اول جمعة وفي الخلافة سعد المبرق قال الحمد لله فارج
عليه فقال ان ابا بكر وعمر كانا بعدان لهذا المقام مقلدا وانتم الى امام فقال
احوج منكم الى امام قوال وسيأتيكم الخطب بعد واستغفر الله لي ولكم
ونزل وصليهم قال ابن الهمام انها لم تعرف في كتب الحديث بل في كتب
الفقه **حديث** القلب بيت الرب قال الزركشي وغيره لا اصل له وقال
ابن تيمية موضوع وفي الزيل هو كما قال **حديث** قليل من التوفيق
خير من كثير من العلم ذكره في الاحياء قال العراقي لم اجد له اصلا وقد ذكره
صاحب الفردوس من حديث ابي الدرداء رضي الله عنه وقال العقل يد العلم
ولم يخرج له ولده في مسنده قلت وتعبه بركات الخطاب بان ما ذكره
في الفردوس رواه ابن عسكنا عن ابي الدرداء وروى الطبراني عن ابن عمر
رضي الله عنه قليل الفقه خير من كثير من العبادة **حرفا** **الكاف** **حديث** كانك
بالدنيا ولم تكن بالآخرة ولم تزل من كلام عمر بن عبد العزيز **حديث** كان الله
ولا شيء معه وفي رواية ولا شيء غيره وفي رواية ولم يكن شيء قبله ثابت
ولكن الزيادة وهي قولهم وهو الآن على ما كان عليه من كلام الصوفية
حديث الكريم جليله ولو كان فاسقا لا اصل له **حديث** كف عن كسر
يكفك الشر عنك لا يعرف له اصل **حديث** الكلام صفة المتكلم ليس مجديث
وليس على اطلاقه **حديث** الكلام على المائة قال السخاوي لا اعلم فيه شيئا

القليل على التي وانها قول وهي خمس
سورة الفجر والكافرون والاحقاص
والنجم

يقال ارجع الباب يعني وتجه وتكلم اي
كلمة سوز بطنك معنا سنة ذكره
هنا لئلا تعبدوا وتكون ترجمه قاموس

لا نقيا

لا نقيا ولا اثباتا **حديث** كلمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة
وجلو من ساعة عنده مذاكرة العلم خير من عتق رقبة هو من كتاب العروس
على ما في الذيل **حديث** كلكم حارس وكلكم همام ليس بجديث **حديث** كل انا
يتشع بما فيه من كلام الصوفية **حديث** كل بعة ضلالة الا بعة في عبادة
في سنة كذاب ومترهم **حديث** كل ثان لا بد له من ثالث وقول الشاعر الشيء
ما يثني الا وقد يثني لا اصل له **حديث** كل عام ترذلون من كلام الحسن
البصري بل معناه في البخاري يلفظ لا ياتي عليكم زمان الا والذي بعد شربه
حتى تلقوا ربكم وروى ذلك من قول ابن مسعود ولا اغني عن اخير امير
ولا عما خيرا من عام ولكن علما وكما وفقها وكما يذهبون ثم لا تجدونهم
خلفاء وتجي قوم يقتسون برأيهم وفي لفظ وما نك بكثرة الامطار
وقلها ولكن بذهاب العلماء ويمثله فسل بن عباس قوله تعا اولم ير
انا انا في الارض ننقصها من اطرافها حيث قال موت علماءها وفقهاها
وعن ابي جعفر موت عالم احب الي ابلوس من موت سبعين عابدا **حديث**
كل ممنوع حلوا ليس بجديث **حديث** كنت نبيا وادم بين الماء والطين
قال الزركشي لا اصل له بهذا اللفظ **حديث** كنت كثر الخفيا لا اعرف
فاحببت ان اعرف فخلقت خلقا فعرفتهم بي فعرفوني نص الحفاظ كابن
تيمية ولزركشي وسخاوي على انه لا اصل له **حديث** كن ذنبا ولا تكن
راسا فان الراس يهلك ولهذا نب يسلم من كلام ابراهيم بن ادم **حرف**
اللام **حديث** لبس الخرق الصوفية وكون الحسن البصري لبسها من على
كرم الله ورضي عنه اطبق المحدثون على انه لا اصل له **حديث** لسعت
حية الهوى كبدى قال ابن تيمية مما اشتهر ان ابا محذرة انشده
بين يدى النبي صلى الله عليه وسلم وانه صلى الله عليه وسلم تواجد حتى وقعت
البردة الشريفة عن كتفيه فتفا سبها اصحاب الصفة وجعلوها
رقعا في ثيابهم كذب باتفاق اهل العلم بالحديث **حديث** اللعب بالجمام
مجلبة للفقر من كلام ابراهيم النخعي **حديث** لعن الله الداخل فينا بغير

والا ردل من كل شيء اذونه ومنه
قوله سبحانه ومنكم من يرد الى ردل
العر نسخة اخرى

والخارج متاغير سبب لا يعرف له اصل بهذا اللفظ **حديث** لعن الله المغنوي
 والمغني له قال النوروي وغيره لا يصح **حديث** لعن الله الكذاب ولو كان
 ما زحما قال السخاوي ما علمته مرفوعا **حديث** لكل بلوى عون ليس **حديث**
حديث لكل حجة اجرة لا اصل له **حديث** لكل ساقطة لافطة من كلام
 بعض السلف **حديث** لكل جهنم نصيب من كلام بعضهم وفي معناه من جد
 وجد ومن لم يوج **حديث** للبيت رب تحميه قاله عبد المطلب لا برهة
 صاحب الفيل **حديث** على رضي الله عنه لما غسلت النبي عليه السلام اغتسلت
 ماء بحاجر عيني فشربته فورثت علم الاولين والآخرين قال النوروي لا
حديث لهدم الكعبة حجرا حجرا اهلون من قتل المسلم قال السخاوي لم اقف
 عليه بهذا اللفظ **حديث** لو حسد احدكم ظنه بحجر لنفعه الله تعالى به
 قال السخاوي لا اصل له وقال ابن تيمية كذب موضوع **حديث** لو
 اللوطي بماء البحر لم يحيى يوم القيمة الا جنبا باطل وكذب لا اصل له **حديث**
 لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا قال القشيري في رسالته هو قول
 ابن عبد الله بن قيس قلت والمشهور انه من كلام علي رضي الله عنه **حديث**
 لو كانت الدنيا دما عبيطا لكان قوت المؤمن منها حلا قال الزركشي
 لا اصل له **حديث** لو كان اخي المحرق حيا لاراني لا اصل له قاله العقلائي
حديث لو كان الارز رجلا لكان حليما موضوع قاله ابن القيم وتبعه
 العقلائي **حديث** لو لال لوال لما خلقت الافلاك قال الصنعاق موضوع
حديث لو منع الناس عن قت البع لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه
 شئ في الاحياء وقال العراقي لم اجده **حديث** لو وزن خوف المؤمن
 ورجاؤه لا عند لا اصل له مرفوعا وانما هو عن بعض سلف كذا في
 المقاصد وقيل هو من كلام ثابت البينا في **حديث** لو يعلم الناس ما في الحلية
 لا شروها ولو يوزنها ذهبيا قال السيوطي هو موضوع **حديث** اللوايح
 على كره الله وجهه يوم القيمة ذكره ابن الجوزي في الموضوعات **حديث**
 اللهم في اعوذ بك من ان اقول في الدين بغير علم لم يوجد **حديث** في

قال النوروي لا يصح قلت وكذا ما ذكره
 الشيعة من انه شر من ماء اجتمع في
 سرته عليه السلام عند علم بطلان
 ونحن ما نقص شواربنا اقتداء به و
 هذا كلام باطل صلاح فرعا شيخنا القادر

ارنفت بيا
 حديثه

وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل من كلام بعض صوفية وليس
 ب**حديث** حرفا **حديث** ما اعلم ما خلف جداري هذا قال ابن حجر لا اصل له
حديث ما افلح سمين من كلام لسان فني وقال محمد بن الحسن لا يخلو العاقل
 من ان يهتم لآخرته اولدنياه وشمعهم مع الهم لا ينفقد واذا خلا منها ما
 في جدارها يم وفيه قصة الملك المنقل ونظيبيته بخن الموت **حديث** ما اوتي
 قوم المنطق الا منعوا العمل في الاحياء وقال العراقي لم اجله اصلا **حديث**
 ما انصف الفارسي المصلي قال ابن حجر لا اعرفه **حديث** ما اتخذ الله وليا
 جاهلا ولو اتخذ له لعله قال السخاوي ليس بثابت ولكن معناه صحيح اي
 لو اراد اتخذه وليا لعله ثم اتخذه وليا **حديث** ما استرذل الله عبدا الا
 خطر عليه العلم والاب في الميزان هو باطل **حديث** ما بدئ شئ يوم الاربعا الا
 ثم قال السخاوي لم اقف عليه على اصل **حديث** ما بعد طريق ادى الى الصديق
 من كلام ذي النون المصري **حديث** ما ترك القاتل على المقتول من ذنب قال
 ابن كثير لا يعرف له اصل بهذا اللفظ **حديث** ما تقاطم على احد مرتين من كلام
 السلف ومعناه يؤخذ من حديث لا يبلغ المؤمن من حجر مرتين **حديث**
 ما خلا جسد من حسد قال السخاوي لم اقف عليه بلفظه **حديث** ما خلا
 قصير من حكمة قال السخاوي لم اقف عليه **حديث** ما رفع لحداف فوق مقداره
 الا واتضع عنده من قدره بازيد من كلام لسان فني **حديث** ما عبد الله
 بشئ اعظم من جبر القلوب قال السخاوي لا اعرفه في المرفوع **حديث** ما عزل
 من وكي ولده لا اصل له كما قاله السخاوي **حديث** ما عزت النية في الحديث
 الا لشرفه قال الخطيب لا يحفظ مرفوعا وانما هو قول ابن هرون **حديث**
 ما فضلكم ابو بكر بفضل صوم ولا صلاة ولكن بشئ وقر في قلبه
 قال العراقي لم اجده مرفوعا **حديث** ما كل مرة تسلم الجرة ليس ب**حديث**
 ما من ليلة الا ينادي من اهل القبور من تغبطون فيقولون اهل
 المساجد الخ لم يوجد **حديث** ما من جماعة اجتمعت الا وفيهم ولي الله

اي يمكن وثبت واستمر من ذكر
 على القادي

لا هم يدرون به ولا هو يدري بنفسه لا اصل له وهو كلام بالحل فان
 الجماعة قد يكونون كفارا وقد يكونون نجارا يموتون على الكفر والفجور
حديث ما من نبي نبي الا بعد الاربعين قال ابن الجوزي انه موضوع **حديث**
 ما التار في اليبس بأسع من الغيبة في حسنان العبد قال العراقي لم اجد
 اصلا **حديث** ما وسعوا رضى ولا ساء ولا كن وسعنى قلب عبد المؤمن
 لا يعرف له اسناد مرفوع وقال ابن تيمية هو موضوع وفي الذيل وهو كما
 قاله معتاه وسع قلبه الايمان بنى وبجيتى والا فالقول بالحل لول كفى
 وقال الزركشى وضعه للاحدة **حديث** ما لا يجي من القلب غيرة ضعيفة
 ليس بحديث **حديث** المؤمن مؤتمن على نفسه من قول مالك او غيره
حديث المؤمن ليس بحقود قال العراقي لم اقف له على اصل **حديث**
 المؤمن يغبط والمنافق يحسد من كلام الفضيل **حديث** المؤمن يسر
 المؤنة قال الصغاني موضوع **حديث** المؤمن غر كريم والمنافق خب لئيم
 موضوع من حديث المصايح **حديث** من مسلم لا يتا قال السخاوي
 لا اعلم بهذا اللفظ **حديث** المحبة ملكية لا اصل له بهذا اللفظ **حديث**
 محبة الاباء صلة في الابناء قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ **حديث**
 المحسود مزوق غير معروف **حديث** المرء يسعد لابيائه وجده ليس
 بحديث **حديث** المريض ائنه تشيع وحيا تكبير ونفسه صدقة
 وتومه عبادة ونقله من جنب الى جنب جهاد في سبيل الله قال
 العقلا في انه ليس بثابت **حديث** سبع لعينين بباطن اعلمنى
 البحتين بعد تقبيلها عند سماع قول المؤذن اشهدان محمد رسول
 مع قوله اشهدان محمد عبده ورسوله رضيت بالله رباً وبلا سلاً
 ديناً ومحمد عليه السلام نبياً لا يصح رفعه على ما قاله السخاوي **حديث**
 مضارعة صلى الله عليه وسلم ابا جهل لا اصل له ذكره الحلبي في حاشية
 الشفا **حديث** المصائب مفاتيح الارزاق غير معروف **حديث** المضمضة
 والاستنشاق ثلاثا فريضة للجنب موضوع **حديث** المعاصي

تنزيل النعم قال السخاوي لم اقف عليه قال ابن الربيع يعنى مرفوعا والآفهو
 من كلام سلف وقال الشاعر اذ كنت في نعمة فارعها فان المعاصي تنزل
 للنعم قلت ومعناه في القرآن ايضا قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوه
 حتى يغيره واما بانفسهم وقال عن رجل وضرب الله مثلاً قرية كانت
 آمنة مطمئنة ياتها رزقها غداً من كل مكان فكفرت بانعم الله
 فافاقها الله لبا من الجوع والخوف بما كانوا يصنعون هذا والحديث
 لا يسأل الا عن اللفظ والافضل ما يوجد حديث ذكره انه لا اصل له
 او موضوع الا يوجد له معنى في الكتاب والسنة **حديث** المعدي بيت
 الداء والحمة راس الدواء من كلام بعض الاطباء **حديث** معلم **حديث**
 اذ لم يعدل بينهم كتب يوم القيمة مع لظلمة من قول مكمل **حديث** المغنا
 والسمع شريك في الاثم لا يعرف له اصل بهذا اللفظ **حديث** ملعون
 من زاد ولم يشتر قال السخاوي لا اعرفه مرفوعا **حديث** من اراد ان يؤثبه
 الله علماً بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا لم يوجد له اصل
 كذا في المختصر **حديث** من احب كرميته فلا يكتبن بعد لعصر لا اصل له
حديث من احبك لشئ ملك بعد انقضائه ليس بحديث **حديث** من
 اذل عالماً بغير حق اذله الله يوم القيمة على رؤس الخلائق من نسخة سمعا
 ابن المهدي المكذوبة كذا في الذيل **حديث** من اسلم على يديه رجل وجبت
 له الجنة قال الصغاني موضوع **حديث** من استوى يومه فهو مقبول
 ومن كان يومه شراً من اسمه فهو ملعون لا يعرف الا في منام لعبد العزيز
 ابن ورد وقال اوصاف في كثر يا بني اذ في آخره رواه اليه في **حديث**
 من اسمك فليتم قال العقلا في انه باطل **حديث** من اعان نارك
 الصاوة بلمة فكانما قتل الانبياء كلهم موضوع **حديث** كذا في الذيل
حديث من اغتسل من الجنابة حلالاً اعطاه الله ثمانمائة قصر من درة
 بيضاء وكتب الله بكل قطرة ثواب الف شهيد وضعه دينار **حديث**
 من اقر الاقاة فليس منا موضوع كذا في الاثني وكذا حديث جابر في ثواب

الرقى عبادة عن شخص كذا ليس
 يصحابي وان ادعاه فربهم تاموس

المؤذن بطوله موضوع **حديث** من استرضي فلم يرض فهو شيطان كلام
 وشافى بزيادة من استغضب فلم يغضب فهو حمار **حديث** من اكل
 يوم عاشوراء بالاعظم لم يرد عينه ابدا موضوع ابتداء قتلة الحسين
 رضي الله عنه **حديث** من اكل طعام اخيه ليس له لم يضره من كلام ابي
 سليمان الداراني **حديث** من اكل مع مغفور غفر له قال العقلا في كذب
 موضوع لا اصل له **حديث** من انته صا حب بدعة ملاء الله قلبه امانا
 وايمانا موضوع **حديث** من بان عذره وجبت الصدقة عليه قال
 البخاري لا اصل له **حديث** من تزوج امرأة لما لها حرمة الله ما لها
 وجالها قال الزكشي لا يعرف **حديث** من تزي بغير زيه فقتل
 قدمه هدر ليس له اصل يعتمد وحكايات الجن المروية في ذلك عن النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يثبت منها شئ **حديث** من تكلم بكلام لذي في المسجد
 احبط الله اعماله اربعين سنة قال الصفا في موضوع **حديث** من
 جالس عالما فكنا جالس نبيا قال السخاوي لا اعرفه في المرفوع **حديث**
 من جهل شيئا عاداه ليس بحديث وقال الشاعر الملائكة لا تزال عدوا لما جهل
حديث من حفر لآخيه قليباً او قعه الله فيه قريبا قال العقلا في
 لم اجد له اصلا **حديث** من حلف بالله صادقا كان كمن سب الله ^{قدسه}
 غير معروف اصله **حديث** من دعا لظالم بطول البقا فقد احب
 ان يعصى الله كلام لبعض السلف **حديث** من رفع يديه فلا صلوة له
 موضوع **حديث** من زارني وزارني ابراهيم في عام واحد دخل الجنة
 قال ابن تيمية انه موضوع قال النووي انه باطل **حديث** من زار العلماء
 فكما زارني ومن صالح العلماء فكما صالني ومن جالس العلماء فكما
 جالسني ومن جالسني في الدنيا اجلس الى يوم القيمة فيه حفص كتاب
 كذا في الذيل **حديث** من زرع حصدا ليس بحديث **حديث** من ستر
 فليوم ليس بحديث **حديث** من ستر المؤمن فقد سترني ومن سترني
 فقد سرت الله قال ابن حبان سمعت جعفر بن ابان بن علي حدثنا ابن جريح

ثنا الحديث عن نافع عن ابن عمر غفلت يا شيخ اتق الله ولا تكذب على رسول
 الله فقال ليست مني في حال انتم تحسدوني لاسنادي فخوفته حتى
 حلف لا يحدث بمكة **حديث** من ستر مؤمنا فانما يسر الله ومن عظم
 مؤمنا فانما يعظم الله ومن اكرم مؤمنا فانما يكرم الله عوكذب بين
 كذا في الذيل **حديث** من سمى بوضوئه لم يزل ملكا يكتب له الحسنات
 حتى يموت من ذلك الوضوء فيه ابن العلوان المشهور بالوضع **حديث**
 من سمع المنادي بالصلوة فقال مرحبا بالقاتلين عدلا ومرحبا بالصلوة
 واهلا كتب الله له الف الف حسنة ومحامنه الف الف سيئة ورفع
 له الف الف درجة لا اصل له **حديث** من شكك ضرورة وجبت مسامحة
 ويروى معاونة من كلام لسلف **حديث** من صلى خلف تقف كما نما
 صلى خلف نبي لا اصل له **حديث** من طاف بهذا البيت استبوا و صلى
 خلف المقام ركعتين وشرب ماء من مغفرت له ذنوبه بالغة ما بلغت
 قال السخاوي لا يصح وقد وقع به لغاة كثيرة لا سيما بمكة بحيث كتب
 على بعض جدرانها الملاصق بزمنه وتعلقوا بشبوته بتمام وشبهه
 بما لا تنبت الا حاديات النبوة بمثله **حديث** من طاف حول البيت
 سبعا في يوم صائف شديد حره وحسر عن راسه وقارب بين
 خطاه وقل التقاته وغض بصرم وقل كلامه لا يذكر الله تعا واستلم
 الحجر في كل طواف من غير ان يوذى احدا كتب الله له بكل قدم يرفعها
 ويضعها سبعين الف حسنة ومحامنه سبعين الف سيئة ورفع
 له سبعين الف درجة ويعتق الله منه سبعين رقبة وعن كل
 رقبة عشرة الاف درهم ويعطيه الله ثلثا سبعين شفاعته ان شا
 في اهل بيته من المسلمين وان شا في العامة وان شا عملت له في
 الدنيا وان شا اخرت له في الآخرة اخرجه الجندي في تاريخ مكة
 عن ابن عباس مرفوعا وفي رسالة الحسن البصري ومناسك ابن
 الحاج نحوه وهو باطل هذا كلام السخاوي وواقفه المتوفى ايضا

والخوان لو ارجع الوضع ظاهرة عليه فتأمله **حديث** من طلب السلامة
 سلم ليس بحديث **حديث** من عرف نفسه فقد عرف ربه قال ابن تيمية
 موضوع **حديث** من عرف ربه كل لشا قال النووي ليس بثابت **حديث**
 من عرف نفسه استراح يروى عن سفيان ابن عيينه ليس بضابط
 من عرف نفسه **حديث** من عصي الله في غيبته رده لما يشاء لا يعرف له
 اصل **حديث** من علم اخاه آية من كتاب الله فقد ملك رقبته قال ابن تيمية
 موضوع وفي الذيل هو كما قال **حديث** من قدم لآخيه ابريقا يتوضا به
 فكأنما قدم جوادا قال ابن تيمية موضوع وفي الذيل هو كما قال **حديث**
 من قرأ البقرة وآل عمران ولم ينسج بالشجر فقد ظلم قال السخاوي
 لا اصل له **حديث** من قصدنا وجهه علينا قال السخاوي لم اقف عليه
حديث من قرأ في الفجر بالمرشحة لك والمركب لم يرمد قال السخاوي
 لا اصل له **حديث** من قصر الظفار مخالف لم يرمد في عينيه رمدا قال
 السخاوي لم اجد **حديث** من قال في ديننا برأيه فاقتلوه في الوجيز
 وضعه اسحاق الملقى **حديث** من قضى صلاة من الفرائض في آخر جمعة
 من شهر رمضان كان ذلك جابرا لكل صلاة فائتة في عمر الى سبعين
 سنة باطل قطعا لانه منافض للاجماع على شيئا من العبادات لا يقوم
 مقام فائتة سنوات ثم لا عبرة بنقل النهاية ولا شرح الهداية فانهم
 ليسوا من المحدثين ولا استندوا الحديث الى احد من المخرجين **حديث**
 من كنتم سرع ملك امره قال السخاوي ليس في المرفوع **حديث** من كثرت صلواتي
 بالليل حسن وجهه بالنهار لا اصل له وهو موضوع من غير قصد
 واتفق الحفاظ على انه من قول شريك قاله لثابت لما دخل عليه **حديث**
 من لعب بالشطرنج فهو ملعون قال النووي لا يصح بل هو كذب **حديث**
 من لم يداوم على اربع قبل الظهر لم تنله شفا عتي قال العسقلاني لا اصل
 له **حديث** من لم يخف الله خف منه ليس بحديث **حديث** من لم يصلحه
 الخير يصلحه كثر من كلام بعض السلف **حديث** من لم يكن عنده صدقة

فيلعن

فيلعن اليهود لا يصح **حديث** من لانت كلمته وجبت محبته من كلام علي
 رضي الله عنه قاله الخطيب **حديث** من يخطب الحسن يعطه مهرها ليس
 بحديث **حديث** من نصح جاهلا عاده جاء من بعض السلف وليس في شيء
 من المستندان وفي القاصد لا استخضر **حديث** من تمام الحج ضرب الجبال
 هو من كلام الاعمش قاله ابن الربيع قلت صح ضرب الصديق جبالا في الحج
 بحضرة النبي عليه السلام فيدل على ان المراد منه اضافة المصد الى مفعوله
 وقيل اريدا اضافة الى الفاعل والله اعلم **حديث** من حسن المرافقة الموافقة
 ليس بحديث **حديث** من علامة الساعة التنازع على الامامة ليس بحديث
حديث من فتنه العالم ان يكون الكلام احب اليه من الاستماع الحديث
 بطوله في الاحياء وقال العراقي وابو نعيم وابن الجوزي ذكروهم في الموضوعات
 وكذا في المختصر **حديث** موتوا قبل ان تموتوا قال العسقلاني انه غير ثابت
حديث المؤمن اذا قال صدق واذا قيل له صدق لا يعرف بهذا اللفظ **حديث**
 المؤمن حلوى والكافر خمرى قال العسقلاني باطل لا اصل له **حديث** المؤمن
 ليس بحقوق في الاحياء قال العراقي لم اقف له على اصل **حديث** المؤمن ملقى
 والكافر موقى ليس بحديث **حديث** المؤمن مؤتمن على نفسه لا اصل له
حديث المؤمن يخرج من كلام سعيد بن جبيرة **حديث** النون حديث الناس
 بزمانهم ام شبه منهم بابائهم من كلام علي رضي الله عنه **حديث** الناس على دين
 ملوكهم قال السخاوي لا اعرفه **حديث** الناس بالناس ليس بحديث **حديث**
 الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا من كلام علي كرم الله وجهه **حديث** النبي
 لا يولف تحت الارض باطل لا اصل له **حديث** النساء تنصر بعضهن
 لبعض من قول عكرمة **حديث** النساء طبع الانسا قال السخاوي لا اعرفه
 بهذا اللفظ **حديث** نصر الله للعبد خير من نصرته لنفسه من كلام
 ابن الوردة **حديث** النظر الى الوجه الجميل عبادة قال ابن تيمية باطل لا اصل
 له **حديث** نعم لصهر لقبر لا اصل له **حديث** نعم لعبد صديق لو لم يخف
 الله لم يعصه لا اصل له كما صرح به الحفاظ **حديث** ناعج اليد ملعون

والكفر ان المؤمن ملقى بالبلد لا تكفر
 لما له من الخطايا والكافر محفوظ عن
 البلديات ومحفوظ بالنعاء ليبقى عليه
 النقايا ولان الدنيا سجن المؤمن
 وجنة الكافر كبيرة

انما يكمل الالف بعد مائة بل يقوم
 القيمة قبله على القادى كبير

لا اصل له صرح به الرهاوي حديث نقطة من دواة عالم احب الى الله
 من عرق مائة ثوب شهيد موضوع رثنى كذا في الذيل حرف الواو حديث
 ولد الزنا لا يدخل الجنة لا اصل له حديث وكذبت في زمن الملك العادل
 قال الحافظ لا اصل له حديث وصيتي وموضع سري وخيفتي في اهلي
 وخير من اخلف بعدى علي ابن ابي طالب موضوع على ما قاله الصغاني
 في الدر المنقط حديث الورد لا يبض خلق من عرق النبي عليه السلام والآجر
 من عرق جبريل والاصفر من عرق البراق مذكور في مسند الفردوس وغيره
 قال النووي لا يصح وقال الآخرون انه موضوع حرف الهاء حديث
 هلاك امتي عالم فاجر وما يد جاهل لم يوجد كذا في المختصر حرف الهمزة
 حديث لا ادري نصف لعلم من قول الشعبي حديث لا باس ببول الحمار
 وكل ما اكل لحم موضوع كذا في اللآلئ حديث لا تتوضؤوا في الكنيف الذي
 تبولون فيه ليس بحديث فان وضوء المؤمن يوزن مع حسناته
 وضعه يحيى بن عيينة حديث لا تسيدوني في الصلوة قال السخاوي
 لا اصل له حديث لا تلد الحية الاحية ليس بحديث حديث لا تنظر
 الى من قال وانظر الى ما قال من كلام علي رضي الله عنه حديث لا دين لمن
 لا عقل له قال النسائي يا طلمنك حديث لا سلام على اكل لا اصل له
 حديث لا غدر لمن اقر قال العقلائي لا اصل له حديث لا يحمل المسلم
 جهل الفرض والكنز ويحمله جهل ما سوى ذلك موضوع كذا في الذيل
 حديث لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلثمائة
 وستون صاعا اولهم ميكائيل قال العراقي لم اجده اصل حديث
 لا يستحي شيخ ان يتعلم العلم كما لا يستحي ان ياكل الخبز لا يصح حديث
 لا يتعلم العلم مستح ولا متكبر في صحيح البخاري من قول مجاهد حديث
 لا يعذب الله بمسئلة اخلاف فيها قال السخاوي ظنه من كلام بعض
 السلف قلت وسمعت بعض مشايخي قال من تبع عالما لقي الله سالما
 حرف اليا حديث يا ابا هريرة اذا توضأت فقل بسم الله والحمد لله

فان حَقَّقْتَكَ لا تستريح تكتب لك الحسنات حتى تحدث من ذلك الاضو
 منك حديث يا حمير قال المزني كل حديث فيه باحير فهو موضوع حديث
 يا شيخ ان اردت لسلامة فاطمها في سلامة غيرك منك بروي عن شيخ
 ابى اسحاق الشيرازي انه سمعه من النبي عليه السلام مناما حديث يا علي اذا نزلت
 فلا تنس كبصل قال السخاوي هو كذب بحديث يا علي اتخذك غلابين
 من حديد واقنهما في طلب العلم قال ابن تيمية موضوع وهو كما قال ذكره
 في الذيل حديث يا علي اربع بصحيفة ودواة فامل رسول الله صلى الله عليه
 وكتب علي وشهد جبريل ثم طويت الصحيفة قال الرازي في حديثكم انه ما يعلم
 ساقى الصحيفة الا الذي املاها وكتبها وشهد بها فلا تصدقوه وهذا في الرصد
 الذي توفي فيه قال الصغاني في الدر المنقط انه موضوع وسياتي ان
 وصا يا علي المصدرة بيا على كلها موضوعة غير قوله عليه السلام يا علي انت
 مني بمنزلة هرون من موسى عليه السلام الا انه لا ينبغي بعدى حديث يؤم القوم
 احسنهم وجها موضوع كذا في اللآلئ حديث يدعدوك اذا لم تقدر على
 قطعها قبلها من كلام المنصور حديث برقص المفرد في دولته ليس بحديث
 حديث ليس لما قرأت له قال السخاوي لا اصل له حديث بقي الحر الذي
 بقي البر ليس بحديث حديث اليقين الايمان كله موضوع قال الصغاني
 حديث يوم صومكم يوم نخرجكم لا اصل له كما قال احمد وعين قال شيخ
 مشايخنا شمس الدين السخاوي قال ابن تيمية ما اشتهر من ان الشافعي وحمد
 اجتمعا بشيخان الراعي وسبلاه فباطل عند اهل المعرفة لانهم لم يدكاه
 قال وكذلك ما ذكره من ان الشافعي اجتمع بابي يوسف عند رشيد باطل
 فلم يجتمع شافعي مع رشيد لا بعد موت ابى يوسف وقال الحافظ ابن حجر
 وكذا الرحلة المنسوبة للشافعي الى رشيد وان محمد بن الحسن حرّضه على
 قتله وان اخرج به البيهقي في مناقب الشافعي وغيره فهي موضوعة وكذا
 وقال الميموني سمعت احمد بن حنبل يقول ثلاثة كتب ليس لها اصول
 المغازي والملاحم والتفسير قال الخطيب في جامعه وهذا محمول

على كتب مخصوصة في هذه المعاني الثلاثة غير معتمدة عليها لعدم عدالة
ناقليها وزيادة القصص صحتها واما كتب الملاحم فجميعها بهذه الصفة
وليس يصح في ذكر الملاحم المرتبة والفتن المنتظرة غير احاديث بسيرة
واما كتب التفسير فمن اشهرها كتاب الكلبى ومقاتل بن سليمان وقال احمد
في تفسير الكلبى من اوله الى آخره كذب قيل له افيجعل النظر فيه قال لا
قلت قال الزكشى وكتاب مقاتل قريب منه وقال شيخنا شيخنا الجلاء
السيوطى ومنه كتب صحيحة ونسخ معتبرة بينت حالها في آخر كتابنا نقا
في علوم القرآن وسطرتها كلها في تفسير المسند انتهى واما المفازى
فمن اشهرها كتاب محمد بن اسحاق وكان يأخذ من اهل كتاب وقد قال الشافعى
كتاب الوافى كذب وليس في المفازى اصح من مفازى موسى بن عتبة
انتهى **ومما** لا اصل له من القبور ما يذكر بحيل لبيان من البقاع قبر نوح
عليه السلام وانما حدث في ثمان المائة السابعة والمشهد الذى ينسب
لابى بن كعب بالجانب الشرقى من دمشق مع اتفاق العلماء انه لم يقدمها فضلا
عن دفعه فيها والمكان المنسوب لابن عمر رضي الله عنه من الجبل الذى
بالعلاء لا يصح من وجه وان اتفقوا على انه توفي بمكة والمكان الذى
ينسب لعقبة بن عامر من قرافة مصر انما هو بمنازلهم بعد مد
متطاولة والمكان المنسوب لابى هريرة رضي الله عنه بعسقلان انما هو
قبر جيرة بن خشنة كما جزم به بعض الحفاظ الشاميين ولكن قد جزم
ابن حبان وبتبعه شيخنا بالاول والمكان المعروف بالمشهد الحسينى
من القاهرة ليس الحسين مدفونا به بالاتفاق وانما فيه رأسه فيما ذكره
بعض المصريين ونقاه بعضهم قاله شيخنا واما التقي بن تيمية فقد
رايت له جوابا بالغ في انكار ذلك واطال فيه والمكان المعروف بالسيد
النقيسة ابنة الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن طالب فقد ذكر
بعض اهل المعرفة ان خصوص هذا المحل الذى يزاد ليس هو قبرها ولكنها
في تلك البقعة بالاتفاق قلت وقال الشيخ محمد بن الجزرى لا يصح

تعيين قبر نبى غير نبينا عليه السلام نعم سيدنا ابراهيم عليه السلام في تلك
القرية لا بخصوص البقعة انتهى وكأنه اشارة الى ان لا وجود لنور القبر
والكواكب مع ظهور نور الشمس وايضا الى نسخ سائر الاديان في جميع بلاد
الازمان وفي الخلاصة قال الشيخ قد صنف كتب في الحديث وجميع ما
احتوت عليه موضوع كما مر موضوعا القضاء **ومنها** الاربعون الودعا
ومنها وصايا على رضى الله عنه كلها موضوعة سوى الحديث الاول وهوانت
مضى بمنزله هرون من موسى عليه السلام غير انه لا بنى بعدى قال الصفا **ومنها**
وصايا على كرم الله وجهه كلها التى اولها يا على اغلا ثلاثا واما فى آخرها
النهي عن الجماعة في اوقات مخصوصة كلها موضوعة وآخر هذه الوصايا
يا على عطيك في هذه الوصية علم الاولين والآخرين وضعها حماد بن عمرو
النضيبى وقال السيوطى في اللالى وكذا وصايا على رضى الله عنه موضوعاتهم
به حماد بن عمرو وكذا وصايا اله التي وضعها عبد الله بن زياد بن سمعان
او شيخه قال الصفا في اول هذه الودعاينات كان الموت فيها على غيرنا
كتب وقد ذكرناه مع غيره من موضوعات الشيايب وآخرها من بيت
الاوفيه ملك يقف على بابيه خمس مرات واذا وجد الانسان قد نفذ اكله
وانقطع اجله التى عليه غم الموت فغشيته كربتاه وغرته سكرناه وقال
السيوطى في الذيل ان الاربعين الودعانية لا يصح فيها حديث مرفوع على هذا
النسق في هذه الاسانيد وانما يصح منها الفاظ يسيرة وان كان كلامها حسنا
وموعظة فليس كل ما هو حق حديثا بل عكسه وهى مسروقة سرها ابن
ورعنا من واضعها زيد بن رفاعه ويقال انه الذى وضع رسائل اخوان
الصفاء وكان من اجمل خلق الله في الحديث واقلم حياء واجراهم على الكذب
قال الصفا في **ومنها** كتاب فضل العلماء للحديث شرف البلخي واوله من تعلم
مسئلة من الفقه قلته **ومنها** ومن الاحاديث الموضوعة باسناد واحد
احاديث الشيخ المعروف بابن ابى الدنيا وهو الذين يزعمون انه ادرك
عليه وعمرو طويلا واخذ بركابه فكب واصابه بركابه فشجته فقال مد الله

في عمره مائة واحد وثلاثين سنة روى واحاديث بشرويع بن
سالم وخراش عن انس واحاديث دينار عنه واحاديث ابى هدية
ابراهيم بن هدية القيسي **ومنها** كتاب يدعى بمسند انس البصري
مقدار ثلثمائة يرويه سمعان بن المهدي عن انس واوله امتي في سائر
الامم كالقمر في النجوم وفي الذيل سمعان بن المهدي عن انس لا يكاد يعرف
الصفت به نسخة مكذوبة فتح الله من وضعها وفي اللشاهي رواية
محمد بن مقاتل الرازي عن جعفر بن هرون عن سمعان ذكر النسخة وهو
اكثر من ثلثمائة حديث اكثر متونها موضوعة انتهى قال الصفا في
ومنها الاحاديث التي تروى في تسميتها يا احمد لا يثبت شيء منها
ومنها خطبة لوراع عن ابى الدرداء رفعه واوله الا لا يركب احدكم
الحجر عند احتاجه في اللالي الخطبة الاخيرة عن ابى هريرة وابى عباس
رضي الله عنهما بطولها موضوعة اتهم به ميسرة بن عبد ربه لا يوجد
فيه وفي الوجين قال ابن عدي كتبت جملة عن محمد بن الاشعث عن
موسى بن اسمعيل بن موسى بن جعفر عن ابائه الى علي رفعها اذا خرج
الىنا نسخة قريبا من الف حديث عن موسى المذكور عن ابائه بخط
طري عامتها متاكير قال الدارقطني انه من آيات الله وضع ذلك
الكتاب يعني العلويات قال العفلا في وسماه الحسن وكله بسند واحد
منه لا خيل ابقي من الادهم ولا امرأة كاتبة العم وعبد الله بن احمد عن
ابيه عن علي الرضا عن ابائه يروى نسخة موضوعة باطلة ما ينفعك
عن وضعه او عن وضع ابيه واستحق الملقب له باطيل **ومنها** لا يخل
لامرأة تؤمن بالله ان تضع الفرج على السرج ومن منع الماعول زمة
طرف من الخيل **ومنها** لعن الله لناظر والمنظور اليه **ومنها** لا تقولوا
مُسْجِد ولا مَصْنُوف ونهى عن تصغير الاسماء وان يسمى جدون
او علوان او يعوش وغيرها **ومنها** عن ابن جريح عن عطاء عن ابى سعيد
الوصية لعلى رضي الله عنه في الجماع وكيف يجامع فانظر الى هذا الدجال

ما جراه وقال الديلمي اسانيد كتاب العروس لابي الفضل جعفر بن
محمد بن علي بن الحسين واهية لا يعتمد عليها واحاديثه منكوبة هذا
وقد حكى السيوطي عن ابن الجوزي ان من وقع في حديثه الموضوع
والكذب والقلب انواع **منهم** من غلب عليهم الزهد فغفلوا عن
الحفظ او ضاعت كتبهم فحدث من حفظه فغلط **ومنها** قوم ثقات
لكن اختلطت عقولهم في آخر اعمارهم **ومنها** من روى الخطأ سهوا
فلما راي الصواب وايقن لم يرجع انفة ان ينسبوه الى الغلط
ومنها زنادقة وضعوا قصدا الى افساد الشريعة وايقاع الاشك
والتلاعب بالدين وقد كان بعض الزنادقة يتغفل الشيخ فيدس
في كتابه ما ليس من حديثه **ومنها** من يضع لنصرة مذهب **ومنها**
من يضع حسبة ترغيبا وترهيبا **ومنها** من اجاز وضع الاسانيد
لكلام حسن **ومنها** من قصد التقرب الى اللطاة **ومنها** القصاص
لانهم يريدون احاديث ترفق وتنقق وروى عن مالك قال دخلت
على الماسون والجلس غاص باهله فاذا بين الخليفة والوزير فرجة
فجلست بينهما فحدثته مرفوعا اذا ضاق المجلس باهله فبين كل سيد
مجلس عالم في الذيل هو منكروم مالك لم يبق الى زمان المأمون وفي الذيل
اخرج الحارث ابن اسامة في مسنده عن داود بن المحير يضعوا وثلا
حديثا قال العفلا في كلها موضوعة **ومنها** ان الاحق يصيب بحجة
اعظم من فجور الفاجر وانما يرتفع العباد في الدرجات وبنالون
الزلفي من ربهم على قدر عقولهم **ومنها** افضل الناس عقل الناس
ومنها قيل يا رسول الله ما اعقل هذا النصراني فزجره فقال له ان
العاقل من عمل بطاعة الله ووضع سليمان بن عيسى بضعا وعشرين
حديثا **ومنها** قيل لعقمة ما اعقل النصراني فقال له فان ابن مسعود
كان ينهانا ان نسمي الكافر عاقلا **ومنها** ركعتان من العاقل افضل
من سبعين ركعة من الجاهل ولو قلت سبعائة ركعة لكان كذلك

وتم المبطنون الكفر المظنون
فيقولون ذلك استحقاقا بالدين
ليضلوا الناس وقيل انهم وضعوا
اربعة عشر الف حديث واثبتوا
الكريم ابن العوجاه انه وضع اربعة
الا فحديث في التخييم والتحليل ولكن
الله شاعرت الخبر بدة الشقات
من ائمة الحديث فيزوا الطيبين
الحديث حسن

ومنها ان عدى ابن حاتم اطرى اياه وذكر من سورده وشرفه وعقله
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشرف والسودر والعقل في
 الدنيا والاخرة للعامل بطاعة الله تعالى فقال يا رسول الله انه كان
 يقرب الضيف ويطعم الطعام ويصل الارحام ويعين في النوائب ويفعل
 فهد ينفع ذلك شيئا قال لا لان اباك لم يقل قط ربا اغفر لي خطيئتي
 يوم الدين وفي الذيل ايضا ان قصة رجل بلال ثم رجوعه الى المدينة بعد
 رؤيته صلى الله عليه وسلم في المنام واذانه بها وارتجاج المدينة به لا اصل له
 وهي بينة الوضع وكان ابن حجر المكي ما اطلع عليه وذكره في كتابه
 الموضوع للزيادة وفي الذيل ايضا انه عليه السلام لما اراد ان يبني مسجد
 المدينة اتاه جبريل عليه السلام فقال ايته سبعة ازرع طولاً في السماء
 غير من خرفة ولا منقشة لم يوجد وفيه انه صلى الله عليه وسلم اذا كان
 يصلي ظن الظان انه جسد لا روح فيه وفي المختصر الرجل من امتي
 ليقوم الى الصلوة وركوعهما وسجودهما واحد وانما بين صلاتيهما
 كما بين السماء والارض موضوع وفيه كان عليه السلام لا يجلس اليه احد
 وهو يصلي الا خفف صلاته واقبل عليه فقال لك حاجة فاذا فرغ
 من حاجة عاد الى صلاته لم يوجد وفيه ايضا لا يصح في صلاة
 الاسبوع شئ وفي ليلة الجمعة اثني عشر ركعة بالاخلاص عشر مرات
 باطل لا اصل له وكذا ركعتا يا اذان لزلت خم عشرة مرة وفي رواية
 خمسين مرة والكل منك باطل ويوم الجمعة ركعتان والاربع والثمان
 والاثني عشر لا اصل له وقيل الجمعة اربع ركعات بالاخلاص خمسين
 مرة لا اصل له وكذا صلاة عاشوراء وصلاة الرغائب موضوعة
 بالاتفاق وكذا بقية صلوات ليالي رجب وليلة السابع والعشرين
 من رجب وليلة النصف من شعبان من صلاة مائة ركعة في كل ركعة
 عشر مرات بالاخلاص ولا تقترن بذكرها في القنوت والاحياء ولا يذكر
 الثعلبي في تفسيره وذكر ابن حجر في شرح المشائل انه روى الطبراني

في الاوسط ان جبريل عليه السلام اطمنى الهريسة يشد بها ظهري لقيام
 الليل ورد بانه موضوع وفي المواهب ما يذكره القصاص من ان القمر
 دخل في جيب النبي عليه السلام وخرج من كفه فليس له اصل كما حكاه الشيخ
 بدر الدين الزركشي عن شيخه العمار بن كثير وفي حيوة الحيوان للدميمي
 واما حية الهوى التي ذكرت في الحديث الذي رواه ابو طاهر المقدسي
 من حديث انس رضي الله عنه وصاحب العوارف ان النبي صلى الله عليه وسلم
 انشد بحضرة رجل بيت قد لسعت حية الهوى كبدي فلا طبيت
 لها ولا راقى الا الجيب الذي شغفت به فانه رقيت وترياق قال
 فتواجد النبي صلى الله عليه وسلم وتواجد اصحابه رضي الله عنهم حتى سقط
 ودائه عن منكبيه فلما فرغوا اوى كل واحد الى مكانه ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليس بكريم من لم يرتز عند جماع ثم قسم رداءه
 على من حضر اربعاية قطعة فهذا حديث موضوع كان واضعه عمار بن
 اسحاق فان باقى الاسناد ثقة هكذا قاله الذهبي وغيره وهو ما يقطع
 بكذبه وفي المقاصد الحسنة للسبكي قال ابن تيمية ما اشترانا ابا
 مخدودة انشد البيتين بين يديه صلى الله عليه وسلم وانه تواجد حتى
 وقعت البردة الشريفة عن كتفه فنقاسمها فقراء لصفة وجعلوها
 رقعا في ثيابهم كذب باتفاق اهل العلم بالحديث وما روى في ذلك
 فهو موضوع وقد سبق مثل هذا عن ابن الربيع ايضا وفي حيوة الحيوان
 ايضا قال القرطبي يقال للمصر للصوم وروينا في معجم عبد الباقي
 ابن قانع عن ابن غلبط بن خلف الجمحي قال راني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعلى يدي صرته فقال هذا اول طائر صام يوما عاشوراء والحديث مثل
 اسمه غلبط قال الحاكم وهو من الاحاديث التي وضعها قتلة الحسين
 رضي الله عنه وهو حديث باطل ورواه مجهولون والله اعلم واما ما اشتره
 بين العلماء من ان رمان الرؤيا في ايام الوحي كان ستة اشهر فقد صرح
 التوريشي بانه ليس له اصل ووافقه النووي في شرح مسلم والله اعلم

واما ما اخرج به الدوالي عن الحسين بن علي رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجر علي رضي الله عنه وهو يوحى اليه فلما سري عنه قال يا علي صليت العصر قال لا قال اللهم انك تعلم انه كان في حاجتك وحاجة رسولاك فردد عليه الشمس فردد عليها ففصلت وغابت الشمس فقد قال العلماء انه حديث موضوع ولم ترد الشمس لاحد وانما حبست ليوشع بن نون كذا في رياض النضرة في مناقب العشرة الا انه ذكر في الشفاء من رواية الطحاوي وبينا وجهه في شرحه على طريق الاستيفاء وقال الشيخ محمد الجزري في شرح المصابيح اماما يزايد بعد قوله اللهم انت السلام ومنك السلام من نحو واليك يرجع السلام فحينئذ ربنا بالسلام وادخلنا دارك دار السلام فلا اصل له بل هو مختلف بعض القصاص وحكي الشيخ العلامة الزين العراقي انه اشهر بين العوام ان من قطع صلاة الضحى بتركها احيانا بمعنى فصار كثير منهم يتركها اصلا بذلك وليست قالوه اصل بل الظاهر انه مما القاه الشيطان على السنتهم ليجرمهم الخير الكثير وقال جماعة من العلماء وما يذكره بعضهم من ان الحسن البصري ليس الخزقة من علي كرم الله وجهه باطل مع ان الحسن لم يسمع من علي ولم يرد في خبر ضعيف انه عليه السلام ليس الخزقة على الصواب المتعار بين الصوفية منه لاحد من اصحابه ولا امر احدا منهم بفعلها وكما يروى في ذلك صريحا باطل ذكر ذلك ائمة المتأخرين من المحدثين نعم كبسها والبسها جمع منهم تشبها بالقوم وتبركا بطريقهم اذ ورد لبسهم لها مع الصيحة المتصلة الى كَيْل بن الزبائير وصحب عليا رضي الله عنه اتفاقا وفي بعض الطرق اتصالها بابو كَيْس القرني وهو قد اجتمع بعمر وعلي رضي الله عنهما قلت وكذا ما اشهر بينهم من ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى وعليا بخزقته لا وبيس وانها سلمها اليه وانها وصلت اليهم من اويس وهم جراً فلا اصل له ايضا

وكذا طريق المصافحة اليه صلى الله عليه وسلم لا يثبت ايضا وقال ابن ابي الحاج وفي ذي الحليفة آبار يسميها العوام ابار علي رضي الله عنه فانه قاتل الجن في بعض تلك الآبار وهو كذب من قائله ومن احاد الموضوع ما ذكره ابن عدي في ترجمة الحسن بن علي بن زكريا بن صالح العدوي البصري الملقب بالريب عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلة اسرى بي الى السما سقط الى الارض من عرق فبنت منه الوردة فن اراد ان يشم راجحتي فليشم الوردة والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين في بيان جواز التمتع في اشهر الحج للمقيم بمكة من عامه للشيخ نور الدين علي القاري

المروى عليه رحمة الباري

بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم ان الفقهاء اختلفوا فيما اذا اخرج المكي الى الافاق كالمدينة ثم دخل مكة بغيره في اشهر الحج فخرج من عامه هل يكون متمعا او لا فتصح صاحب الديار وبعض شراح الهداية وغيرهم بانه لا يكون متمعا بحال لوجود الامام اما بعد فاقول لا يضر مثل هذه الامام لما وقع اتفاق العلماء الاعلام على ان الاتفاق اذا كان معه اهله صح له التمتع وانما يضر الامام اذا كان بعد فراغه من عمرته سافرا الى قريته من كوفة او بصرة ونزل باهله كما هو مقرر في محله ويؤيده انه قال جمع من المفسرين ان المراد باهله نفسه في قوله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام فالمعنى لم يكن نفسه من سكان داخل الميقات سواء يكون له اهل ام لا واهله يكون في مكة ام لا وقال الكرماني في منسكه في فصل حكم المكي اذا قرن او تمتع فان لم يجاوز المكي الميقات الا في اشهر الحج فليس يتمتع عنده وعندهما متمتع وان جاوز الميقات قبل اشهر الحج قد دخلت وهو في مكان جاز لاهله التمتع والقران تجازله التمتع ايضا وهذا تفصيل حسن وتقييد مستحسن لما ذكره غيره من الائمة مطلقا واعتصموا عليه بان هذا مناقض لكلام غيره

واجابوا عنه باجوبة بعضها غير مرضية ومن الاجوبة المرضية ان الخصال
 صحة التمتع قياسا على القرآن وتمتع الافاق الخارج من مكة الى الكوفة ونحوها
 ومنها ان في المسئلة روايتين ثم اكدى يظهر عندي ان المسئلة فيها تفصيل
 بين المكي المستوطن وبين المكي المقيم فتمتع تمتع الاول دون الثاني حيث ان
 سفره يبطل اقامته بخلاف المتوطن فانه لا يبطل بوطنه الامثلة وهذا
 يجمع بين الروايات ويرفع الاشكالات يحصل التوسع لارباب الزيادة
 واما ما وقع في بعض المتن من ان المكي ليس له تمتع وقرن فحول على انه
 ما دام بمكة لقوله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام والله
 اعلم بالامر ومما يؤيد ايضا ما ذكره العزيز بن جماعة في منسكه ان المكي
 لو خرج الى بعض الافاق لحاجة ثم رجع واحرم بالعمرة في اشهر الحج ثم حج
 من عامه لم يلزمه الدم باتفاق الاربعة انتهى ولا يخفى ان الاولى للعامل
 بهذه المسئلة ان يذبح دم التمتع ولم ياكل منه لاحتمال ان يقع شك
 او جبر فيكون خارجا عن عهد الخلف والله سبحانه اعلم تمت الرسالة
 لعلي القاري رحمه لباري وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم

بيا فعل الخير اذا دخل مكة من حج عن الغير لعلي القاري الهروي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد فيقول الفقير
 ربه الغني الباري علي بن سلطان محمد القاري انه وقعت مسئلة اضطراب
 فيها فقهاء العصر وهي ان الافاق في الحاج عن الغير اذا تجاوزت عن الميقات بغير
 احرام الحج هل هو مخالف ام لا فقيل يكون مخالفا مجرد المجاوزة فيبطل حجه
 عن الامر سواء احرم بمكة او بينها وبين المواقيت او رجع الى الميقات
 واحرم وقيل لا يكون مخالفا بل عليه ان يرجع الى الميقات ويحرم منه
 عن الامر الاولون اعتمدوا على ظاهر ما ذكره العلامة الشيخ رحمه الله
 في منسكه الكبير حيث قال ومنها اي من شروط صحة الحج عن الامر ان يحرم
 من الميقات فلو اعتمر وقدمه بالحج ثم حج من مكة يضمن في قولهم جميعا

ولا يجوز ذلك عن حجة الاسلام لانه ما مور بجهة ميقاتية انتهى
 ولا يصح الاعتماد عليه من وجوه منها ان الشروط فرض لا يثبت الا
 بدليل قطعي فجرد قوله من غير نقله الى مجتهد واسناده الى دليل منقول
 او معقول غير مقبول ومنها ان الحج عن النفس اصاله اصل وعن غيره
 نيابة فرع ولا يشترط في الاصل كون احرامه افاقيا والاصل ان ما
 لا يكون شرطا في الاصل لا يكون شرطا في الفرع الا ما خص به دليل ولا دليل
 ومنها ان تفريجه غير مطابق لمدهاء الاصل من الاطلاق اذ التفريع
 الصحيح على مقصوده بالتصريح هو ان يقول فلو تجاوزت عن الميقات بغير
 احرام ثم حج من مكة او غيرها ولو من ميقات يضمن واما ما ذكره فانما
 هو تفريع على اصل آخر محذور وعند الكل معتبر مقرر وهو ان من شرائط
 صحة الحج عن الغير ان لا ينتهي سفره الى عمرة وهو على نوعين متفق عليه
 ومختلف فيه فالاول ان يحرم بعمرة مفردة وهذا الحكم اعم من ان يكون
 انشاؤها من الميقات او مادونه او مما فوقه فقوله ثم حج من مكة لغو
 فانه لو حج بعدها من الميقات ايضا كان الحكم كذلك والثاني ان الامر
 اذا امره بالافراد فضمن اليه العمرة للامر فعند الامام مخالف وخالفه
 صاحباه وهذا ايضا حكم شامل للميقات وغيره ومنها انهم صرحوا
 بان الافاق لو جاوز الميقات ودخل مكة بغير احرام ثم عاد الى الميقات
 واحرم منه سقط الدم باتفاق واطلاقهم دليل للعموم حتى تطلع
 على بقيد الخصوص ونحن لا نحتاج الى القياس حتى بناقش فيه بالعرف
 واما قياس الخصم عوده هذا على عود الخارج من حدود عرفه قيل لغروب
 بعد ما غربت ففي غاية من الغرابة ونهاية من السقوط فان الواجب
 هناك الاستمرار فلا يستدرك بالعود وهذا الواجب احرامه من
 الميقات تعظيما للحرم فيستدرك مع انه لو صح قياسه لكان موجبا للدم
 لا لبطلان الحج ومنها ان قوله ما مور بجهة ميقاتية يعنى ما تجاوز الميقات
 ثم احرم منه انتهاء او احرم منه او مما قبله ابتداء ومنها ان تجاوزت

عن الميقات معصية من جملة الجنائيات وبارتكاب جناية غير الجماع المقسد
لا يبطل حجة لا من نفسه ولا عن غيره من غير فرق بينهما مع انه يمكن مجاوزة
على هيئة لا تكون معصية كان لم يعلم الميقات او بوجوبه الاحرام منه
او قصد بئسنا بنى عام مثلاً لا سيما اذا وصل الميقات قبل شهر الحج وهو
ما سورد بالحج فان الاحرام مكره بل غير منعقد عند بعض العلماء فلا شك
ان الاحوط في حقه حينئذ ان يدخل مكة بلا احرام ثم يخرج الى الميقات
بعد تحقق الا شهر فيجزم بالحج لئلا يقع في حرج عظيم من جهة صرف مال
جسيم وربما يكون متعلقاً بحق الايتام والمساكين ويكون المأمور
من المفلسين وقد قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج ومن القواعد
المشهور ان الضرورات تبيح المحظورات وقد صرح في بعض
المناسك بان من جاوز الميقات غير محرماً ثم ولزمه ان يعود اليه
ويحرم منه ان لم يكن له عذر فان كان له عذر خوف الطريق او
الانقطاع عن الرفقة او ضيق الوقت او مرض شاق ونحو ذلك فاحرم
من موضعه ولم يعد اليه لزمه دم ولم يأثم بترك الرجوع وبأثم
بالجأوزة اى اذا كان على وجه المعصية قالوا فان عاد قبل ان يحرم واحرم
منه سقط عنه الدم بالاجماع وان عاد بعد شروعه في انفعال احد
النسكين لا يسقط عنه الدم بالاتفاق ثم اعلم ان العود الى الميقات
الذي جأوزه ليس بشرط في سقوط الدم لكن الافضل ان يحرم
من ميقاته ذلك ومنها انه صرح العلامة ابن النجيم في شرح الككن
والشيخ قوام الدين الاتقاني في شرح الهداية ومولانا سنان خليفة
الواعظ الرومي في منسكه بلزوم الدم على المأمور بتجاوز الميقات بلا احرام
فلو كان الحج عن الغير مخالفاً بالتجاوز لما احتاج الى القول بلزوم الدم
على المأمور بل هذا كما لصح في ان الاقافي الداخل بغير احرام والمحال انه
مأمور لو احرم من مكة لا يجب عليه الدم وحجه صحيح عنه فكيف اذا
لم يحرم او لا ثم احرم من الميقات فانه يسقط عنه الدم ايضاً اتفاقاً

وقد عُلِّل

وقد عُلِّل قوام الدين الاتقاني بقوله وانما قلنا يجب دم التجاوز على
المأمور لانه تعلق بفعله وجنابته ولا المجتوع عنه اذن له في الحج ولم يأذن
في اسباب الكفارة وزاد الشيخ سنان الواعظ وقال دم مجاوزة
الميقات بلا احرام على المأمور بخلاف ومنها ما في الينابيع اصرح
من هذا حيث قال ولو احرم من الميقات او دونه فضا عتقته فانفق
من مال نفسه فذكر الخلاف في انه هل يرجع على الوصي بذلك ام لا مع
اتفاقهم على انه غير مخالف فهذا نص في المقصود فانه لو كان احرامه مما
دون الميقات مبطلاً لحجه عن غيره لما كان للخلاف وجه في انه هل يرجع
على الوصي ام لا فيما انفق من مال نفسه مع ان ارباب المناسك ذكروا
من جملة لشروط في الحج عن الغير ان يكون حج المأمور بمال المجتوع عنه
عند الجمهور وان يصرف عين مال الامر على اختلاف في ذلك كما هو المشهور
ومنها ان مل الفقهاء بقولهم على ما هو مصرح في كتبهم من منع المأمور بالحج
عن ان يعتمر او لا وتعليقهم بانه ما سورد بحجة ميقاتية لا يدل على ان الميقات
شروط بل المراد به ان حجه يكون افاقياً اذا كان المال وافياً كما قال الشافعي
في فصل القران عند قوله وهو ان يحرم بعمره وحج معاصر ميقات لم يرد
بقوله من ميقات الاحترار عن ان يهل بعمره وحج قبل الميقات او بعده
فان الاقافي اذا اهل بالعمر والحج قبل الميقات او بعده يكون قارناً وانما اذ
به ان القارن لا يكون الا افاقياً انتهى وكذا ذكره الزيلعي في شرح الككن
او مرادهم ان الاصل في الاقافي والواجب في حقه ان يكون احرامه ميقاتياً
وانما قيدوا الحكم بالا قافي لان المكى ممنوع عن القران والتمتع فانهما
مكروهان في حقه لكنه لو فعل صح ويكون مسيئاً فينقلب دم شكره
دم جبره هذا وما قيل من انه اذا تجاوز الميقات لزمه واحد النسكين
فاذا رجع واحرم عن الامر لا يقع حجه هذا مما وجب عليه مدفع بانه
على تقدير تسليمه وفرض تصحيحه لا يضر فان المذهب الحنلي عندنا
ان من فرض عليه الحج ولم يحج عن نفسه وحج عن غيره صح وما تشبث

به الخصم من ان الكرماني نسب هذا القول الى مذهب الشافعي ومفهومه
انه ليس مذهبنا فهو من قبيل الفريق يتعلق بكل حشيش فانه لو صرح
بنفيه عن مذهبنا ما كان حجه فان الميثاق مقدم على الثاني ومن حفظ
حجه مقدم على من لم يحفظه والمنطوق اولي الاعتبار من المفهوم مع ان
المفهوم المعين عندنا ما وجد في الرواية لافي العبارة والحكاية والفرق
بينهما واضح عند ارباب الدراية ثم على الترتيل نقول انما هو قول اختاره
ولم يصل اليه قول غيره واما قول من قال من ان الافاق اذا دخل مكة
صار من اهلها وليس له ان يخرج الى الميقات ليحرم منه فانه يلزم منه
ترك ميقات آخر في رودة بما صرحوا من ان الواصل الى مكة بغير حرام
ولم يتلبس باحد النسكين يجب عليه الرجوع الى احد الميقاتين لكن ميثاقه
الذي جاوزه افضل ولبعضهم هنا ايرادات ومصادرات ومعارضات
مناقضات غريبة عجيبه ذكرها ولا الاشتغال بفكرها فاعرضت عنها
واكتفيت بالمقصود منها اذ التطويل لا يوجب التحصيل لاسباب في تقرير
الدليل وتحرير التعليل هذا وان كنت واقفا في مقام التقليد وقاعد
عن فهم كلام ارباب التمهيد واصحاب التأييد فاعلم انه افتى بما ذكرناه
عمدة المتأخرين وزبدة المتبحرين شيخنا مفتي المسلمين بحرم الله الامير
مولانا قطب الدين وكذا ما صرح ايضا شيخنا فخر العلماء وذر الصالحين
مولانا سنان الواعظ الرومي في منسكه المسمى بقرعة العين حيث
قال لو تجاوز المأمور الميقات بلا احرام يجب عليه ان يعود الى الميقات
فيحرم منه فان لم يعد بل احرم من داخل الميقات او من مكة فقد
افسد حج المأمور لان المأمور به حجة ميثاقية وهو قد اتى بحجة مكينة
فهو مخالف ضامن للمنفقة انتهى وفيه بحث لا يخفى لكنه صريح
في عين المدعى وقد رأت بعد كنا بتي هذه صورة سؤال رفعت الى
شيخ الاسلام واوحد العلماء الاعلام شيخ نور الدين علي المقدسي
بمصر المحروسة وجوابها بخطه فاحييت ان الحق به هذه الرسالة

يزيد بها الفائدة ويتم بها العائدة وهو هذا بعينه **سؤال**
ما قولكم رضي الله تعالى عنكم في رجل حاج عن غير ذهاب الى مكة من
فدخلها بغير احرام فهل يجوز ان يحرم للحج عنده من مكة ام لا بد
ان يخرج الى احد الميقاتين فيحرم له منه افترونا نقلنا انا انكم الله
تعالى **جواب** الحمد لله يرجع ويحرم من الميقاتين المعين
لمثله والله سبحانه اعلم كتبه علي ابن عامر المقدسي الحنفي انتهى وصلى الله
على سيدنا محمد واله وصحبه اجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم والحمد لله

هذه الرسالة العسيفة رب العالمين في تحقيق البقعة المنبقة لعل
القارئ الهروي بسم الله الرحمن الرحيم رحمه الباري

جاء في هذا السؤال من عند بعض ارباب الكمال بنا على تشكيلك من ليس له
اطلاع عن حقيقة الحال وصورته ما قول علمائنا الكرام الاعلام وقمنا
ذو كمالنا في ان الحج فرض وسببه البيت لقوله تعالى والله على الشا
حج البيت من استطاع اليه سبيلا ولقوله تعالى وليطوفوا بالبيت
العتيق فاذا كان المراد من البيت الجدران الاربعة فيها نهداه وانهداه
والعياد بالله تعالى هل يسقط الحج عن المسلمين والحال ان جميع شرائط
الوجوب والاداء موجودة سوى البيت وذكر البيت واريد
البقعة فبقي الفرض كما كان وجواز طواف البقعة بلا جدران
كجواز الاستقبال **الجواب** اقول وبالله التوفيق وبعبارة ازمة
التحقيق ان حكم الطواف في الحج وغيره حكم الصلوة في اعتبار بقعة غيره
صح في الحديث ان الطواف صلاة او كالصلوة فحكمها الا فيما استثني
منه ولا اظن الا الاجماع على ذلك من غير النزاع فيما هنالك وانما
نشأ هذا التردد من قول بعض المنطقيين الذين حرم اعتناء مذهبهم
واعتبار مشربهم عند المحققين حيث عرفوا مطلق البيت بأنه ذو جدران
وسقف ومن قول بعض الفقهاء بنا على اعتبار العرف في باب الحلف

في جواب طواف البيت
على الانام ولو بعد
الانهدام

حيث قالوا من حلف لا يدخل هذا البيت فدخله بعد ما انهدم وصار
صحى لم يحنث لان اسم البيت قد زال بالانهدام ولو انما انهدم وصار
صحى لم يحنث مسماه وهو لبناء الذي يبات فيه انتهى ولا يخفى ان
الكعبة التي هي القبلة غير موضوعة للبيتوتة لتغير حالها بتغير البنية
ففي القاموس البيت من الشعر والمدد والقصر والقبر والكعبة وبيت
الشاعر كبيت يطلق على الكعبة باعتبار البقعة مع قطع النظر عن
البنية والا لكان ذكرها مستدركا مع قوله والمدد فانه يعلم الجرح ثم انه
لم يذكر احد من الفقهاء في باب الحج ان وجود جدران البيت وسقفه
من شرائط وجوبه او ادائه فمن خالف الاعيان فعليه لبس ولم يذكر
ايضا في موانع وجوب الحج واعذار سقوطه فمن زاد عليهم بعده منها
فيجب ان يخرج من عهده بما صدر عنه فيها هذا وما يؤيد ما قرناه
ويقوى ما حررناه امور منها ان الله سبحانه وتعالى رفع بيته هذا البيت
الذي عظم شأنه الى السماء في منظره فان نوح عليه السلام وهو المسمى الآن
بالبيت المعمور الذي يطوف حوله الملائكة الكرام ثم لم يبن بعده الا
الخليل بامر الرب الجليل وقد صح ان هوذا وصالحا عليها السلام وغيرها
من الانبياء الفخام حجوا البيت الحرام وقصدوا هذا المكان المعظم الكرام
فدل على ان ساحة البقعة هي العتبة في حجة الاسلام وقد قال الله
تعالى ولئنك الذي هدى الله فبهديهم افقده ومنها ان ابراهيم عليه
السلام حين دعا بقوله ربنا اني اسكنت من ذريتي حملا للبيت وجوه
ولا البقعة مشهورة وانما بناءه حين بلغ اسماعيل مناه كما قال الله
تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل مع ان في تفسير
هذه الآية اشارة الى ان المراد بالبيت هي البقعة لا البنية فانه
سبحا وتعالى قال القواعد اي الاساس والجدران من البيت العظيم
الشأن فدل على ان البيت كان موجودا قبل تحقق الجدران واما حمله
على المعنى المجازي باعتبار ما يؤول اليه فلنسا به نقول لان الحمل المعنى

الحقيقي منها امكن لا يجوز عنه العدول الى المعنى المجازي كما هو مقرر في
الاصول ومنها ان قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم مكان البيت يدل على ان
البيت كان موجودا لكن لم يكن في نظر المخلق مشهورا ومنها ان قوله تعالى
وطهر بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود صريح في ان القدر
المشترك لارباب الطواف والصلوة والاعتكاف هو البقعة المنبقة
لا البنية الرفيعة ولا يمكن حمل احدا المعنيين على الحقيقة والاخر على
المجاز ولا جعله من قبيل استعمال القدر المشترك في معنييه فان
كلا الطرفين ليس على قواعد اصول ائمتنا الحنفية بل يقولون في مثل
هذا العموم المجاز المرسل قائل ثم الحكمة في كون هذه البقعة هي العتبة
دون الهيئة المصورة انها زينة الجلي الالهى على عجز الما قبل خلق السماء
فاضطرب البحر وتزيد منه هذا القدر وصد عنه دخان خارج الى
الهواء فجعل منه السماء ثم وقع البناء فيه مرة بعد اخرى بحسب القضا
ولا نهى بيت الرب كقلب العبد وحمل تجليا رحمة سبحانه ولا اعتبار للفا
بحسب الغالب وكذا ورد ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم ولا الى اعمالكم
ولكن ينظر الى قلوبكم واحوالكم وللايمان الى ان هذه البقعة اصل
بيت بنى آدم كما قال الله تعالى تعاضها خلقناكم ومجمع افراد العالم في اواخر
العدم كما قال وفيها نفيدكم ومنشأوهم ثانيا بعد العدم كما قال وفيها
نخرجكم نارة اخرى فكانهم امروا بانهم في ذبذبة الطاعة وعبادة العباد
من الطواف والاعتكاف والصلوة بل في جميع الحالات وسائر
الاقوات نظروا الى اصل معدنهم وتوجهوا الى فضل منبعهم فقد ورد
خير المجالس ما استقبل به القبلة هداانا الله تعالى الى سواء الطريق
واعتق رقابنا بركة بيت العتيق وحسبنا الله ونعم الوكيل
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله تعالى وسلم على محمد
سيد المرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين الطيبين الطاهرين والمحمد
ربا العالمين برحمتك يا ارحم الراحمين حرره افقر العباد الله المعنى

الباري ابن علي سلطان محمد القاري . تمت الرسالة

الحظ الاوفر في الحج الاكبر على القاري الهروي عليه رحمة الباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العلي الكبير الاكبر الذي انعم على عباده افضل واكثر وامر خليفه
الجيل واسمعيه الجليل بتحديد بناء القبلة المعظمة المطهرة وتبايد
قواعد الكعبة المكرمة المعطرة وجعل حرمها حراماً آمناً وحولها مثابة
للسرا وامنناً وصيرها لجهة الطائفين والعاكفين والركع السجود من
الملاء الاعلى المقربين والانبياء والمرسلين وسائر ارباب الشهود
والصلوة والسلام على مركز دائرة الوجود وخاتمة اهل الكرم والوجود
وسيد العارفين وسند الواقفين وعلى اله الطيبين وصحبه الطاهرين
وبابيعهم باحسان الى يوم الدين وبعد فيقول راجي كرم ربه لباري
علي بن سلطان محمد القاري قد سئلتني بعض الاخوان ممن هو عين عينا
نياما اشتهر على السنة نوع الانسان من اطلاق حج الاكبر على خصوص
الحج المقيد بالزمان المعتبر وهو الوقوف في يوم الجمعة الازهر
وما يتعلق به من الاخبار النقلية والافار العقلية فها انا اذكرها ما
سخر لي بالبال وحضر في من المقال وسميته الحظ الاوفر في الحج
الاكبر فاعلم رزقك الله الحجة وفهم لك الحجة ان الحج في اللغة المقصد
على لسان الاكثر وقيل هو المقصد الى المعظم في النظر وقيل ليس على اطلاق
بل يقيد ان يتكرر وادلتها في محالها مسطورة وشواهدا في مقدار
مذكورة لكن يشكل الامر بان صحة اطلاقه على من حج مرة لا يتصور ويمكن
دفعه بان قصده في كل جزء من اجزائه يعتبر وكذا يقال في الطواف
ولو كان بانفراده محصورا اللهم اجعله حجابا مبرورا وسعيام مشكورا
وكذا في السعي والوقوف ورمي الجمرات وسائر المشاعر ومواضع الحج
ثم اعلم ان العلماء اختلفوا في معنى وصف الحج بالاكبر وكذا في يوم الحج
الاكبر على ما سيجر ويتقرر فقال بعضهم انما قيل له الحج الاكبر لانه

يقال

يقال في حق العمرة انها الحج الاصغر لقلة عملها ومشتقتها او لتقصا مقامها
ومرتبتها وقال مجاهد الحج الاكبر هو لقران والحج الاصغر هو الافراد من الاقران
وهو الملايم لمذهبننا وجهود علماء المحققين من الفقهاء والمحدثين
الجامعين بين طرق ما ورد في حجه صلى الله عليه وسلم وشرف وكرمه وعظم
ما بينه الحافظ ابن خزم في تصنيفه مختصا بهذا الباب وتبع الامام
النووي وغيره في ذلك وقرره وجعلوه هو لصواب ثم روى عكرمة
عن ابن عباس رضي الله عنهما ان يوم الحج الاكبر هو يوم عرفة ولو لم يكن
يوم الجمعة وروى مالك ايضا مرفوعا وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
وغيره من اصحاب موقوفا وهو قول جماعة من كبار التابعين كوطا وطاوير
ومجاهد وسعيد بن المسيب وغيرهم من ائمة الدين واخرج ابن ابي خاتم
وابن مردويه والبيهقي ابواليث السمرقندي في تفسير قوله تعالى يوم الحج
الاكبر عن المسور بن محزمة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال يوم عرفة هذا يوم الحج الاكبر وفي هذا اشارة الى المعنى المشتهر فقيد
واخرج ابن ابي شيبة وجماعة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال الحج الاكبر
يوم عرفة واخرج ابن المنذر وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
ان يوم عرفة يوم الحج الاكبر يوم المياها يباهي الله ملائكته في السما
باهل الارض فيقول جاؤني شعنا غيرة آمنوا بي ولم يروني وعزني
لا غفرن لهم واخرج ابن جرير ابن الزبير ان يوم عرفة هذا يوم الحج الاكبر
واخرج ايضا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان الحج الاكبر يوم عرفة وقال
جماعة يوم الحج الاكبر هو يوم النحر فقد روى عن يحيى بن الجزار قال خرج
علي رضي الله عنه يوم النحر على بغلة بيضاء يريد الجبانة فجاذه رجل واخذ بلجام
دايته وسأله عن يوم الحج الاكبر فقال يومك هذا خلسبيلها وكذا
روى الترمذي عنه ورواه ابوداود عن ابي هريرة ويروى ذلك
عن عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه والمغيرة بن شعبة وهو قول الشعبي
والتميمي وسعيد بن جبيرة السدي قلت ولعله سمي بالحج الاكبر

لان اكثر اعمال الحج تفعل فيه من الرمي ولذبح والخلع وغيرها وتؤيد
ما اخرج جماعة عن عبد الله بن ابي اوفى رضي الله قال الحج الاكبر يوم النحر
يوضع فيه لشعر يهرق فيه الدم ويجل فيه الحرام واخرج ابن ابي
خاتم عن سعيد بن المسيب انه قال الحج الاكبر اليوم الثاني من يوم النحر
المترى ان الامام يخطب فيه وقيل التقدير يوم تمام الحج الاكبر ونقل
في لئنا تاريخانية عن المحيط ان الحج الاكبر المذكور في الآية هو طواف الافا
لانه يتم به الحج فانه آخر اركانه ثم من العلوم ان وصف المشي بشيء
لا يلزم منه نفيه عما عداه اقول فالجمع بين الاقوال ان المراد باليوم
ليس النهار العرفي بل المقصد به المعنى اللغوي من مطلق الوقت الزماني
الذي فيه اعمال الحج المشري ويقويه ما روى ابن جرير عن مجاهد يوم الحج
الاكبر ايام مني كلها وكان سفيا الثوري يقول يوم الحج الاكبر ايام مني
كلها مثل يوم الصفيين ويوم بغاث يريد به الحين والزمان لان هذه
الحروب دامت اياما كثيرة وحاصله ان اليوم ليس بمعنى النهار على
ما هو المتبادر من اطلاقه بل بمعنى الوقت المطلق على بعض اطلاقه
المراد هنا بعض اوقاته وجئت ينبغي بل يتعين ان يكون يوم عرفة
داخلا فيه بل هو اول ما يطلق عليه يوم الحج الاكبر لوقوع الركن الاعظم
من اركانه فيه ولان من وقف ثم حججه ولم يتصور فوته ولذا قال عليه
الصلوة والسلام الحج عرفة رواه احمد واصحاب السنن الاربعة
وعنه وقال عبد الله بن الحارث بن نوفل رضي الله عنه يوم الحج الاكبر
اليوم الذي حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ظاهر فانه
ظهر فيه عن المسلمين وذل المشركين وقول ابن سيرين معلل بانه
اجتمع فيه حج المسلمين وعيد اليهود والنصارى والمشركين لم يجتمع
قبله ولا بعده اقول قوله قبله مسلم واما قوله بعده فباعتبار
وجوده عليه السلام في ذلك الموقف بخصوصه فظاهر لامة فيه
واما مع قطع النظر في ذلك فيتحقق فيه حج المسلمين في يوم عيدهم بل

عيدن لهم ويقع سائر الافعال بل اكثر الاعمال في عيد اليهود وهو يوم
المسبت وبعضها في عيد النصارى وهو يوم الاحد واما عيد المشركين
فانما يتصور باعتبار ما كان والا فبحمد الله سبحانه قد جاء الحق وزهق الباطل
وتوضيح هذا البحث هو انه اراد في الحديث باليوم ايضا معنى الوقت المطلق
لخاص بيوم الجمعة الذي هو عيد المؤمنين وكان فيه حج المسلمين وكذا يوم
المسبت والاحد اللذين هما عيد اهل الكتاب ويوم الاثنين ج هو
الذي فيه عيد المشركين باعتبار تفاخرهم في ثالث يوم النحر كما اشار اليه
سبحا وتعالى بقوله فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم
واشد ذكراى بل اكثر واوفر وذلك ان العرب كانت اذا فرغت من الحج
وقفت في منى وعند البيت وذكرت مفاخر آباءهم فامرهم الله تعالى
بذكره ودلهم على شكره وقال فاذا قضيت مناسككم اى فرغتم
من حجكم وذهبت مناسككم فاذكروا الله فانه الذي احسن اليكم والى
آباءكم ثم الحاصل ان في يوم الحج الاكبر اربعة اقوال الاول انه يوم عرفة
الثاني يوم النحر الثالث انه يوم طواف الافاضة الرابع انه ايام الحج كلها
ولا تعارض في الحقيقة لان الاكبر والاصغر ان نسبيا في الحج الجمعة اكبر
من حج غيرها وحج القران اكبر من حج الافراد والحج مطلقا اكبر من حجرة
وسمى الجميع بالحج الاكبر ويتفاوت كل بحسب مقامه لا نور وكذا يقال
في الايام في يوم عرفة يوم تحصيل الحج الاكبر الذي هو الحج مطلقا ويوم النحر
يوم تمام الحج الاكبر من احد تحليله ويوم الطواف يوم تمام من تحلله
فكلها ايام الحج بمعنى انه يقع اعماله من اركانه وواجباته فيها والله
سبحا اعلم ثم التحقيق ان المراد بقوله تعاواذان من الله ورسوله الى
الناس يوم الحج الاكبر انما هو ايام الحج في سنة تسع حين جعل النبي
صلى الله عليه وسلم ابا بكر الصديق رضي الله عنه امير الحاج وارسل صدر سورة
براءة مع علي المرتضى كرم الله وجهه ليقراها على الكفار في تلك الايام ويخلو
المشاعر العظام من اهل الشرك والاثام في وقت حج رئيس اهل التوحيد

وسيد الانام كما اشعر اليه عليه السلام باسر ان ينادى في تلك الايام الا
لا يجتهد بعد لعام مشرك ويؤيده ما اخرج الطبراني وابن مردويه عن سمق
رضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال يوم الحج الاكبر يوم حج ابوبكر بالناس
قلت وفي هذه القضية اشارة جليلة الى خلافة ابوبكر الصديق رضي الله عنه
حيث جعله عليه السلام نائبا عنه في كل عبادة قابلة للخلافة لا سيما في عباد
الحج المشتملة على الطاعة البدنية والمالية ولهذا قيل حجه رضي الله عنه كما
تطوعا وانما حج الاسلام مع سيد الانام عليه الصلوة والسلام
ليكون فرضه على وجه التمام ففيه مأخذ لعملائنا في تجوز من حيث
الحج وينوي التطوع خلافا للشافعية على ما هو مقرر في محله لكن فيه
ان كون الحج فرضا على الصديق غير معلوم ابتداء واما ارسال على كرم الله
وجهه معه فانما كان تأييدا له ولهذا لما سئل على رضي الله عنه امير المؤمنين
فقال بل ما مورد وسبب ذلك التقوية ان نبذ العهد من يكون من
العشرة اقوى واكد عند العرب فلذا لما قيل له عليه السلام هذا المعنى
او تذكر هذه القاعدة العظيمة ارسل عليا رضي الله عنه عقيب الصديق رضي
الله عنه ويحتمل ان يكون نزول براءة وقع بعد خروج الصديق رضي
فيا الله سيدنا على رضي الله عنه وقع ما مورأ بمنا بعة الصديق في هذا الامر
وكذا في قضية امامة الصلوة ايام مرضه صلى الله عليه وسلم وهذا اقوى
دليل واوفى تعليل على فضلية وبيان احقيقته بالخلافة العظمى والامامة
الكبرى ولذا قال بعض من اجلاء الصحابة عند اختلاف في امر الخلافة
اذا اختار عليه السلام لامر ديننا اما تختاره لامر دنيا ناهذا واما اطلاق
الحج الاكبر على حج مخصوص بطريق العموم على يوم عرفة اذا وافق يوم الجمعة
على ما اشتهر على الامة والسنة والخلق اقلوا الحق فانما هو امر آخر
صار اصطلاحا عرفيا في الاثر لكن ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن
ومقصودنا في هذه الرسالة ما يدل على تلك المسئلة وما يرتب عليها
من الاجوبة والاستئلة فنقول وبالله التوفيق ويبيده اذمة التحقيق

انه ذكر الامام الزينبي في شرح كنز الحقايق وهو من جملة الائمة الحنفية ومن
جملة المحدثين في الملة الحنفية عن طلحة بن عبد الله وهو احد عشرة المبشر
نعمهم الله بالرضوان والمغفرة انه عليه السلام قال افضل الايام يوم عرفة
اذا وافق يوم الجمعة وهو افضل من سبعين جمعة في غير جمعة رواه رزين
ابن معاوية في تجريد الصالحين واما ما ذكره بعض المحدثين في اسناد هذا الحديث
بانه ضعيف فعلى تقدير صحته لا يضر في المقصود فان الحديث الضعيف
معتبر في فضائل الاعمال عند جميع اهل العلم ارباب الكمال واما قول بعض
الجهال بان هذا الحديث موضوع فهو باطل مصنوع مردود عليه وينقلب
اليه لان الامام رزين بن معاوية العبدى من كبار المحدثين ومن عظماء
المخرجين ونقله سند معتد عند المحققين وقد ذكر في تجريد الصالحين الست
فان لم تكن روايته صحيحة فلا اقل من انها ضعيفة كيف وقد اعتضد
بما ورد ان العبادة تضاعف في يوم الجمعة مطلقا بسبعين ضعفا بل
بمائة ضعف على ما سبى هذا وذكر النورى في منسكه انه قيل اذا وافق
يوم عرفة يوم الجمعة غفر لكل اهل الموقف وقد نقله ابوطالب المكي في قوت
القلوب عن بعض السلف واسنده ابن جماعة الى النبي عليه الصلوة وسلامه
وحرره ونقل عنه السيوطى وقرره ومن القواعد ان اذا تعددت الطرق
يتقوى الحديث ويدل على ان له اصلا ثم استشكل بعضهم بانه ورد
ان الله يغفر لاهل الموقف مطلقا فواجه تخصيص ذلك بيوم الجمعة
واجيب بانه يغفر في وقفة الجمعة للحاج وغيره ممن حضر ذلك الموقف
الاعظم والمقام الاحم في غير الحاج فقط لا لسائر السقوط واستشكل
هذا الجواب بما ورد في حديث ابن عمر رضي الله عنه على ما رواه ابن الجوزى
 وغيره انه عليه السلام قال لا يبقى احد يوم عرفة وفي قلبه وزنة من ايام
الاعقر له فقال الرجل يا رسول الله اهل عرفة خاصة ام للناس عامة قال
بل للناس عامة وظاهر الحديث عموم عرفة سواء وافق يوم الجمعة ام لا على
ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص سبب ويمكن دفع الاشكال بما ورد

في رواية الطبراني عنه عليه السلام من ان الرحمة تنزل على اطراف البقعة الموقف
فتعمرهم ويفقر لهم بهاد نوره ثم تفرق في الارض من هناك فان قيل في الحديث
انه يغفر لاهل الموقف يوم الجمعة فكيف القول بغفران الحاج وغيره اجيب
بان المراد بالحاج المتلبس بالنسك وبغير الحاج ما لم يكن متلبسا بان لا يكون
محميا وقيل ان اهل الموقف يشمل من كان في ارض عرفة ومن لم يكن فيها من
المسلمين لان كل مسلم فيه اهلية ذلك اقول ولعل الاظهر ان يقال المراد
بالحاج هو الكامل في حجه المرامي بشرائطه من يستحق ان يقال حجه مبرور
ومقبول والمراد بغيره المقصر في امره من نحو تصحيح نيته كما عليه كثير
من الناس حيث انهم يحجون افتخارا ورياء وسمعة وتفرها وتفرجا
وتجارة وليس اثر اغراض فاسدة واعواض كاسدة وفي معناه قارن
بعض شرائط الحج وادكانه وواجبا جهلا وسهوا ومن يصرف ماله
في حجه ويخوذ ذلك ممن يستحق ان يقال في حجه لانيك ولا سعديك
وحجك مردود عليك ويمكن ان يجاب بان المراد بغير الحاج هو المتكاسف
على فوات الحج ممن كان قادرا عليه والمراد به من عجز عن الاتيان مع قصده
وصميم عزه لما ورد من حديث نية المؤمن خير من عمله ولما روى
انه عليه السلام قال لا صحابة في بعض قراواته ما سرتهم مسير في سبيل الله
الا جماعة من اهل المدينة معكم حيث منعهم كعذر ويمكن ان يراد بغيره
الذي مات في طريق الحج او من فاته الوقوف باحصار وغيره ويمكن
الجمع باخذ الجميع ففضله وسيع وكرمه بديع وقد اجاب ابن جماعة
عن اصل الاشكال بانه يحتمل انه سبحانه يغفر لجميع يوم الجمعة بغيره
وفي غيرهم قوم القوم ويؤيده ما ورد في مطلق عرفة يغفر مسيئتهم
ومحسنهم فان قيل قد يكون في الموقف من لا يقبل حجه فكيف يغفر له
قيل يحتمل له الذنوب ولا يناب عليه ثواب الحج المبرور فالمغفرة غير مقيدة
بالقبول وانما يوجب هذا التأويل ان الاحاديث وردت بالمغفرة
لجميع اهل الموقف فلا بد بهذا القيد كذا ذكره بعضهم ويؤيد ما ورد

من ان حجة مقبولة خير من الدنيا وما فيها واقول ويحتمل
ان يكون من اختصاص روقفه الجمعة حصول القبول على وجه الشمول
ووصول المغفرة على كل تقدير حاصلة فاقفان في التخصيص بقود على
المغفورة واجيب بانه كفي بما في هذا القرب المقضي لعدم الاحتياج
بواسطة من مزيد التنويه بشرفه وكمال المغفرة له واستقلاله بتلك
الرحمة وتوضيحه ان العوام في خصوص ذلك اليوم يصلون الى
مرتبة الخواص والخواص الى الاخص وهكذا وهم جرا وماذا لا يسبب
تضاعف الاجر والثواب باعتبار شرف الزمان وما يترتب عليه
من تحقق الاقتران وكما ان للامكنة المشرفة دخلا في مرتبة شرف
الاعمال فكذلك لازمة المشرفة تاثيرا في مزيد ثواب الافعال ولا شك
ان يوم الجمعة افضل ايام الاسبوع وان يوم عرفة افضل ايام السنة
فان اجتمع كان نورا على نور يهدي الله لنوره من يشاء ومن لم يجعل
له نورا فماله من نور ثم من نرا هذا الاقتران ان في يوم الجمعة ساعة
يستجاب فيها الدعاء بخلاف غيره فله مرتبة كاملة ومرتبة فاضلة
والجمهور على انها وقت الخطبة وضع عن جماعة انها بعد العصر الى الغروب
وقيل من الزوال الى الغروب وهو بالمقام انسب وبالعموم اقرب
ومنها ان يوم الجمعة يسمى في الجنة يوم المرئد لما فيه من زيارة الله وزيوة
لقائه وسماع كلامه ومنها انها يوم شاهد والمشهود في الآية قد قسم
الله بها جميعا فاخرج ابن جرير عن علي بن ابي طالب في قوله تعالى
وشاهد ومشهود قال الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وخرج
حميد بن زنجويه في فضائل الاعمال عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيمة والمشهود يوم عرفة والشاهد
يوم الجمعة ما طلعت شمس ولا غربت على يوم افضل من يوم الجمعة فهذا
دليل ظاهر على يوم الجمعة بانفراده افضل من يوم عرفة وحده ثبت
انه سيد الايام كما اشتهر على السنة العوام والانام ومنها ان يوم الجمعة

يوم المغفرة كيوم عرفة فاخرج ابن عدي والطبراني في الاوسط بسند
جيد عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك
وتعالى ليس يتارك احدا من المسلمين يوم الجمعة الا غفر له ومنها ان
يوم العتق كيوم عرفة فاخرج البخاري في تاريخه وابو يعلى عن انس
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يوم الجمعة وليلة الجمعة
اربع وعشرون ساعة ليس فيها ساعة الا والله فيها ستماية عتيق من النار
كلهم قد استوجبوا النار واخرج ابن عدي والبيهقي في شعب اليمان
بلفظ ان الله تعالى كل الجمعة ستماية الف عتيق وزيد في رواية
بعضهم يعتقدون من النار كلهم قد استوجبوا النار قلت وهذه الرواية
مناسبة للمقام وموافقة لما قال بعض العلماء الكرام من ان اهل الموقف
ستماية الف فان نقص العدد كمل بمجيئ الملائكة وحضورهم معهم ومنها
ان يوم المباحاة كيوم عرفة فاخرج ابن سعد في طبقاته عن الحسن بن
علي رضي الله عنهما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى باهي
ملائكته بعبادته يوم عرفة يقول عبادي جاؤني شعنا غيرة يتغضون
رحمتي فاني اشهدكم اني قد غفرت لحسنهم وشفعت بحسنهم في مسيئتهم
فاذا كان يوم الجمعة يقول مثل ذلك فهذا برهان واضح على ان اجتماعها
موجب لزيادة المغفرة وشمول الرحمة وعموم القبول وشمول الحصول
والوصول ومن انكر هذا فهو جاهل غير مطلع على المنقول والمقول
ومنها ان الحسنة فيها تضاعف فاخرج الطبراني في الاوسط من حديث
ابي هريرة مرفوعا تضاعف الحسنة يوم الجمعة قلت وقديين في حديث
السبعين وهو الملايم لما نحن فيه من النبيين والتعبين واخرج
حميد بن زنجويه في فضائل الاعمال عن المسيبين رافع قال من عمل
يوم الجمعة ضعف بعشرة اضعافه في سائر الايام قلت فالمضاعفة
تزيد على السبعين وتبلغ المائة وهو المطابق لقوله عليه السلام اذا وافق
يوم عرفة يوم الجمعة فهو افضل من سبعين حجة وتبين بان المراد

واما حديث ان الله قد غفر لهم
ان يحسن في كل سنة ستماية الف فان
نقصوا الكلام الله تعالى مع الملائكة
نقصوا هذه الغزاة وقال العساف
نقصوا هذه الغزاة من رسالة الاعلام
لم اجد كاصلا التمام لاهل الاسلام
نقصا على بيت الحرام
نقص القاري ليروي

الكثرة

الكثرة لا التحديد والتعيين والله المعين ومنها موافقته عليه السلام فانه
في حجة الوداع وقف فيه وانما يختار الله تعالى الافضل على الوجه الاكمل
وبيانه انه صلى الله عليه وسلم اختار الحج بعد وجوبه مع تحقق قوله تعالى
وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة فاختلف العلماء في سبب تأخير مع كون
اكثر العلماء على وجوب الحج فورا بعد ثبوت شرائط الوجوب والاداء
عند اكثر العلماء فقل سبب تأخير ما وقع للكفار من النسي اللانم
منه وقوع اداء الحج في بعض الاعوام في غير زمانه وقد ابطالنا هذا
القول المفهوم منه ان حجة ابي بكر رضي الله عنه كانت في ذي القعدة في
رسالة معموله في تحقيق ان حج ابي بكر رضي الله عنه كان في ذي الحجة وانما
فيها بالادلة النقلية والعقلية وقيل السبب في ذلك انه لما اراد التوجه
الى الحج وتكبر الكفار يطوفون بالبيت عمرة وان المشركين مختلطون
بالمسلمين في جهنم لما وقع لهم من العهد والامان الى مدة معلومة نحو
ذلك ما كان سببا لتأخير جعل الصديق الاكبر امير على الحاج ثم ارسل
عليه السلام وجهه بان يقرأ على الكفار صدر سورة براءة المشتملة
على نبذ عهودهم وعلى ان لا يحج بعد العام مشرك كما اشار اليه سبحانه
بقوله يا ايها الذين امنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام
بعد عامهم هذا وعلى تحريم النسي وغير ذلك وقوله لا يبعد ان يكون
من جملة اسباب تأخير عليه السلام ان يقع حجه في سبيل الايام من
الاسابيع والشهور والاعوام كما يليق بجنا ب سيد الانام فيقع حجه
افضل من سبعين حجة جبرلما فانه من الحج بعد الهجرة فان قلت ظاهر
فعله عليه السلام يدل على جواز تأخير الحج عن وقت الوجوب قلت بانه
عليه السلام قد علم بالوحي انه يعيش الى ان يحج ويتم به اركان الدين
او يحمل على فقد بعض شروط الوجوب والاداء فلا متمسك لاحد
فيه اذا استدلال مع وجود الاحتمال ليس له الاستقلال ومنها
ومنه العشرة المبشرة والاصابع لعشرة ونحو ذلك من الامور

ان عدد العشر في كل مرتبة من
مراتب الحساب له كال كما اوحى
اليه قوله تعالى تلك عشرة كاملة
وقوله تعالى وانما عشنا بعشر
وقوله وليال عشر مع

المعتبرة ومنها انه نزل قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم في ذلك اليوم
فقد اخرج ابن جرير وابن مردويه عن علي رضي الله عنه قال انزلت هذه الآية
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم عشية عرفة اليوم اكملت لكم
دينكم وقد ورد باسناد متقدمة على ما رواه الحافظ السيوطي في الدرر
المنثور عن ابن عباس رضي الله عنهما وقادة وسعيد بن جبيرة والشعبي
رحمهم الله تعالى انها نزلت هذه الآية اليوم اكملت لكم دينكم على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفات وقد اطاف به النبا
وتهدمت منا الجاهلية ومناسكهم واضمحلت الشرك ولم يطف بالبيت
عمران ولم يحج معه في ذلك العام مشرك فانزل الله اليوم اكملت لكم دينكم
وقال يحيى كدين السنة في تفسير معالم التنزيل نزلت هذه الآية
يوم الجمعة يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع والنبى صلى الله عليه وسلم
واقف بعرفات على ناقته الغضبية فكانت عضد لناقته تنطق من
ثقلها فبركت ثم ذكرها سناده الى البخاري عن طارق بن شهاب عن عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه ان رجلا من اليهود قال ليا امير المؤمنين آية في كتابكم
تقرؤها لوعليتنا معشر اليهود نزلت لا تحذنا ذلك اليوم عيد قال آية
قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام
دينا فقال قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي عليه
السلام وهو واقف بعرفة يوم الجمعة انتهى وهو حديث اخرجه الحميدي
واحمد وعبيد بن حميد والبخاري ومسلم والترمذي وابن جرير وابن
المنذر وابن جابر في سننه عن طارق بن شهاب الحديث قال البيهقي
اشار عمر رضي الله عنه الى ان ذلك اليوم كان عيداً لنا قلت المشهور انه قال
في الجواب انا جعلنا ذلك اليوم عيدين في الحساب والله اعلم بالصواب
ثم رايت في الدر المنثور انه اخرج ابن جرير عن قبيصة بن ذؤيب قال
قال كعب لو ان غير هذه الامة نزلت عليهم هذه الآية لنظروا الى اليوم
الذي نزلت عليهم فاتخذوه عيداً يجتمعون فيه فقال عمر رضي الله عنه

واعية يا كعب فقال اليوم اكملت لكم دينكم فقال عمر قد علمت اليوم
الذي نزلت فيه والمكان الذي نزلت في يوم الجمعة يوم عرفة وكلاهما
بحمد الله تعالى لنا عيد واخرج الطيالسي وعبد بن حميد وابن جرير
وحسنه وابن جرير والطبراني والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس رضي
الله عنهما انه قرأ هذه الآية اليوم اكملت لكم دينكم فقال يهودى
لو نزلت هذه الآية علينا لا اتخذنا يوماً لها عيداً فقال ابن عباس فانها
نزلت في يوم عيدين اثنين في يوم الجمعة ويوم عرفة قال ابن عباس
كان ذلك اليوم خمسة اعياد جمعة وعرفة وعيد اليهود والنصارى
والجوس ولم يجتمع اعياد اهل الملل في يوم قبله ولا بعده قلت ولعله
اراد بيوم في الحديث وقتاً يصح اطلاق عيد اليهود ومن بعده عليه
او المراد بالبقية وقوعها بالبيعة واما اليوم في الآية فعلى صراحة
في معنى النهار فاجتمع عيدان وهما جمعة وعرفة بل حبان لما رواه
ابن زنجويه في تربيته والقضاعي عن ابن عباس رضي الله عن النبي عليه
السلام الجمعة حج المساكين وفي رواية رواها القضاعي وابن عساكر
عنه الجمعة حج الفقراء فاجتمع الحين اعني الحج الحقيقي والمجازي وحج
الاغنيا وحج الفقراء بوجوب ان يسمى بالحج الاكبر والله سبحانه اعلم وفضل
اكثر ثم اني بتوفيق الله تعالى التزمت في كل وقفة وافقت في الجمعة
ان احرم عن الحضرة الرسالة المحمدية والمنقوت بوصف الجمعية لاخذ
مقتدياً بما نقل عن بعض الاكابر للصوفية انه كان يذبح اضحية للروح
النبي بدلا عما كان عليه السلام يضحى به عن امته الفاجرة عن الاضحية
وهذا بعض ما يحبه علينا من اداء قضا الجزاء فيما له حق علينا من
انواع ايصال الآلاء والنعماء ومع هذا اعتقد انه عليه السلام بحسب
الروح الكرم لا يخلو عن حضور هذا الجمع المعظم لا سيما في هذا اليوم
المفخم كما يدل عليه ما في صحيح مسلم انه رأى موسى ويونس عليهما السلام
فيما بين الحرمين الشريفين محمدين ملبسين متضرعين الى المولى

فلا ريب انه بهذا المنصب في زمان ولايته اولى الاله صل على محمد
صلوة تكون لك رضا وحقه اراء واجرة عنا ببركته افضل ما اجاب
نبيا عن امته وصل على جميع اخوانه من النبيين والمرسلين والحمد لله
لله رب العالمين فرغ مؤلفه بمكة المكرمة وقبالة الكعبة المعظمة
عام سبع بعد الالف من الهجرة النبوية على صاحبها آلاف تحية
بسم الله حامدا لله تعالى على الطافها الحقة والجلية **رحم الرحمن**

رسالة لطيف فصول المهمة في حصول المنة لعل القاري رحمه الباري

الحمد لله الذي قام امر الدين باقامة الصلوة وادامتها وامر بالمحافظة
عليها والقيام بشروطها واركانها وواجباتها ووعد بالثابتة على محسناتها
بائتمان سننها وسميتها واعد على تقصيرها بارتكاب مفسداتها
ومحرماتها ومكروهااتها والصلوة والسلام على من جعل قرعة عبث في الصلوة
على كل حال حتى كان يقول انصا يا بلال اى بالصلوة عن سائر الاشغال
فانها معراج المؤمنين ومناجاة بالمهيمين المتعال قناتها من سعادة لمن
قام لها وما لها من شفاوة لمن اعرض عنها ورضي الله عن اله واصحابه
وابتاعه واحبا به ارباب المعرفة والشهود واصحاب القيام بالركوع
والسجود **اما بعد** فيقول المحتاج الى كرم ربه الباري على ابن سلطان
محمد القاري لما رايت عامة الناس من الجهلاء بل اكثر العلماء والفضلاء
بل من يدعى المشيخة ويزعم انه من الاوليا والاصفياء اهلوا امر عبادة
الصلوة على ما يجب عليهم اعمالها ويتعين لهم اكمالها لا سيما في ركعتي
الركوع والسجدة وما يتبعها من القوة والجلسة والوقوف وصارت
القضية من عموم البلوى لهذا البلاد في كل زمان ومكان من الخلا والملا
وجرت العباد جرت العادة ممن له الغطاة والبلاد واقدر الخاصة
بالعامة ولم يدروا الجاهل لطامة ان لا يجوز الاقتداء بافعال علماء
هذا الزمان بل يحسن الاقتداء باقوالهم بناء على الضرورة في هذا الشأن
ففساد العالم سترتب على فساد العالم من بني آدم فضاوا عن الطريق

الاوم الا القليل واصلوا كثيرا عن سوء السبيل حيث تركوا طريق
سلف الصالحين من الاحتياط في امور عبادات وحق عليهم ما ثبت في
الايات فخلف من بعدهم خلفا ضاعوا الصلوة وابتعدوا الشهوات الامن
تاب وامن وعمل على صلاحها فاولئك ببذل الله سيئاتهم حسنا لم في
الخاطر القاتر ولم في البال القاصر ان ينبت اخوان الزمان وقران الاوان
بناء على ان الدين النصيحة الناشئة من الايمان وكمال الاحسان
وتمام الايقان ولكن يتنبه هو ايضا من يوم الغفلة الى يقظة الحضرة
ويترقى في مقام التوبة الى مرتبة الاوبة **فها انا** اشيع هنا في ذكر
ما يحصل به الهنا ويؤول الغنا ويدوم الغنا في الدنيا والعقبى
بلغنا الله المقام الاستي ومرتبة الحسنى وزيادة النظر الى القائل
على الوجه الاعلى **فاقول** وبالله التوفيق وبيده عنان التوفيق ان الله
تعالى حيث ذكر الصلوة في كتابه غير عنه بالاقامة والمحافظة ونحوها
الا في موضع اريد ذم القائلين بها لانهم كانوا غافلين عنها غير ملتفتين
الى مراعاتها من تحسين جهاتها وهيئاتها حيث قال قول للمصلين
الذين هم عن صلاتهم ساهون اى معرضون عنها بالكلية او غافلون
عن مراعاة حقايقها الجزئية ولذا لم يقل في صلاتهم ساهون فان الانسان
ما خوذ من النسيان فسبغنا العلى الاعلى من لا يسهو ولا ينسى وقد ورد
في الحديث الصحيح ما يدل على هذا المعنى الصريح كما يشير اليه قوله صلى الله
عليه وسلم رفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ثم اقامة
الصلوة تعديل ركانها وحفظها من ان يقع زيف في افعالها وشأنها
على ما قاله الكشاف وصاحب المدارك والقاضي وغيرهم من المفسرين
والعلماء المعتبرين فان قلت هذا يدل على الفرضية قلت هو كذلك
عند جمهور علماء الامة لكن المحققون من الفقهاء حيث قالوا ان
ما ثبت بدليل قطعي والواجب ما ثبت بدليل ظني وقد فسر الاقاة
ايضا بنحو المحافظة والداومة فلا تكون الآية قطعية الدلالة

فان قيل لا يصح الاستدلال مع وجود الاحتمال قلنا قد يكون حجة
 بالترجيح على القول الصحيح فالأكثر على القول الأول فيكون هو المعول
 وهو في المعنى اظهر والمدار عليه اكثر وهو في الحقيقة اقرب فالاعتماد
 عليه انسب قال صاحب الكشف ان الاقامة في معنى تعديل الاركان
 هو الحقيقة وضعف سائر المعاني الخارجية الخارجة عن الطريقة
 ثم هو مؤيد بالأحاديث النبوية ومؤيد بالأدلة الشرعية ومنقول
 عن كبار الأمة المحفنة واعاظم أئمة النعانية فلنقدم ما حقه التقديم
 مما ثبت عن الرسول الكريم ثم نتبعه نقل العلماء ورواية الفقهاء **فمنها**
 ما روى أصحاب الكتب الستة الاما لكما عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى وسلم على النبي صلى
 الله عليه وسلم فرده وقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلاثا فقال والذي
 بعثك بالحق ما احسن غيري فعملني فقال اذا قلت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ
 ما ينسرك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل
 قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل
 ذلك في صلواتك كلها وقد شرحنا الحديث مفصلا في المرقاة
 شرح المشكاة لكن هنا تقتصر على المورد الدال على المقصود عندنا
 والوافق فقد قال اكل الدين في شرح المشارق قوله ثم ارفع حتى تعتدل
 يدل على ان تعديل الاركان فيها واجب انتهى وفي كلامه دلالة على شمول
 تعديل الاركان لطائفة القومة على ما صرح به في المغرب واختار
 صاحب الاختيار **ومنها** ما روى البخاري وسلم عن انس رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اتوا الركوع والسجود والانعام بالطائفة
 فيدل على وجوبها **ومنها** ما روى الطبراني في الكبير وابو يعلى وابن خزيمة
 عن عمرو بن العاص وخالد بن الوليد وشرحبيل بن حسنة رضي الله
 تعالى عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لا يتم ركوعه وينقر
 في سجوده وهو يصلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو مات هذا

على حاله مات على غير صلاة محمد وهذا تهديد شديد ووعيد اكيد
 يخاف منه سوء الخاتمة فنسئل الله العافية من دخول الهاوية **ومنها**
 ما روى البخاري عن زيد بن وهب قال ان حذيفة رضي الله عنه رأى
 رجلا لا يتم ركوعه ولا سجوده فلما قضى صلاته دعاه فقال حذيفة
 رضي الله عنه ما صليت قال واحسبه قال ولومت مت على غير سنة
 وفي رواية ولومت مت على غير الفطرة التي فطر الله محمد صلى الله عليه وسلم
 عليها **ومنها** ما رواه مالك في الموطأ عن النعمان رضي الله عنه قال ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما ترون في الشارب والزاني والشارب
 وذلك قبل ان ينزل فيهم الحدود قال الله ورسوله اعلم قال **خبر** فزوا
 وفيهن عقوبة قال واسوء السرقه الذي يسرق صلاة قالوا وكيف
 يسرق صلاته يا رسول الله قال لا يتم ركوعها ولا يسجد **ومنها**
 ما رواه ابو داود والنسائي عن عبد الرحمن بن شبل رضي الله عنه قال
 نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نقرة الغراب وافتراش السبع وان
 يوطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير **ومنها** ما رواه الامام
 احمد بن ماجه وابن خزيمة وابن حبان عن علي بن شيبان قال خرجنا حتى
 قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعناه وصلينا خلفه فلما
 بمؤخر عينه رجلا لا يقيم صلاة في الركوع والسجود فلما قضى النبي صلى
 الله عليه وسلم صلاة قال يا معشر المسلمين لا صلاة لمن لا يقيم صلبه
 في الركوع والسجود اي لا يستوي ظهره في عقيب الركوع والسجود
 فهذه الحديث يدل على وجوب القوة والجلسة **ومنها** ما رواه ابو يعلى
 والاصمعي عن علي كرم الله وجهه قال نهاني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان اقرأ وانا راكع فقال يا علي مثل الذي لا يقيم صلبه في صلاة
 كمثل جلي حلت فلما ادنا فاسها اسقطت فلا هي ذات حمل ولا هي
 ذات ولد **ومنها** ما رواه الامام احمد عن طلق بن علي رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى صلاة عبد لا يقيم فيها صلبه

بين ركوعها وسجودها ومنها ما رواه مسلم وابوداود عن عائشة رضي
الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة بالتكبير
والقراءة بالحمد لله رب العالمين وكان اذا ركع لم يشخص راسه ولم يصوب
ولكن ما بين ذلك وكان اذا رفع راسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائما
وكان اذا رفع راسه من سجدة لم يسجد حتى يستوي جالسا وهذا الحديث
الشريف يدل على المواظبة فتكون القومة والجلوسة من الافعال الواجبة
ومنها ما رواه الاصمعي عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا ان الرجل ليصلي
ستين ركعة وما يقبل له صلاة لعله يتم ركوع ولا يتم السجود او يتم
السجود ولا يتم ركوع ومنها ما رواه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم لا يصحوا وانا حاضر لوكا
لاحدكم هذه الشاة لكره ان تجزع كيف يعمل احدكم فيجزع صلاته التي لله
تعالى فاموا صلاتكم فان الله لا يقبل الا تاما ومنها ما روى الاصبهاني
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مرفوعا ما من يصل الا وملك عن يمينه وملك
عن يساره فان اتمها غر جابها وان لم يتمها ضربا بها وجهه ومنها ما رواه
ابن حزيمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
الظهر فلما سلم نادى رجلا كان في آخر الصفوف فقال يا فلان الا تنق
الله الا تنظر كيف تصلي ان احدكم اذا قام يصلي انما يقوم يباحي به فيلنظر
كيف يناجيه ومنها ما رواه الترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا
ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة من عمله صلواته فان صلحت فقد
افلح وان ضدت فقد خاب وخسر ومنها ما رواه الطبراني
في الاوسط عن عبد الله بن قريط رضي الله عنه مرفوعا اول ما يحاسب به العبد
يوم القيمة الصلاة فان صلحت صلح سائر عمله وان فسدت فسدت سائر عمله
فثبت بهذه الاحاديث وآن كانت ظنية لكنها من حيث المجموع كادت
ان تكون قطعية ان تعديل الاركان في الركوع والسجود والقومة بينهما
والقعدة بين السجدين فرض وهو مذهب جمهور العلماء كمالك والشافعي

تجمع قطع الاذن وقطع الاذن ايضا
وقطع اليد والشفة

واحد وابي يوسف وذهب جماعة من ائمتنا الى الوجوب وهو مختار
المحققين وذهب جميع الى انه من لسنن المؤكدة القريبة الى الوجوب
فيها انا بين لك ما اطلعت عليه من اقول العلماء ورواية الفقهاء ففي
شرح مجمع البحرين لمصنفه قال ابو يوسف تعديل الاركان في الصلاة
وهي الطائفة في الركوع والسجود وكذا اتمام القيام بينهما واما
القعود بين السجدين فرض تبطل الصلاة بتركه وبه قال الشافعي
وعبارة صدر الشريعة حيث قال في شرح قول تاج الشريعة عند
واجبات الصلاة وتعديل الاركان خلافا لابي يوسف والشافعي فانه
فرض عندهما وهو الاطمینان بين الركوع وكذا في السجود وقد رتب مقدار
تسبيحة وكذا الاطمینان بين الركوع والسجود وبين السجدين وقوله
قد رتب مقدار تسبيحة تقدير ادناه فقد صرح به الزيلعي حيث قال وادناه
مقدار تسبيحة ثم اعلم ان تعديل الاركان سنة على تخرج الحرجا وواجب
على تخرج الكرخي كذا في الهداية وفي التناظر خاتمة في صلاة الاثر عن هشام
عن محمد مسئله تدل على ان قول محمد مثل قول ابي يوسف وقال المحقق ابن
الهام مسئلة محمد عن ترك الاعتدال في الركوع والسجود فقال اني اخاف
ان لا يجوز صلواته وكذا في الخلاصة وكذا روى عن ابي حنيفة ذكره في شرح
المنية وفي الظهيرية قال القاضي الامام صدد الاسلام ابو اليسر من
ترك الاعتدال في الركوع والسجود يلزمه الاعادة واذا اعاد يكون الفرض
الثاني اي كما له دون الاول اي لمقتضا وذكر الشيخ الامام شمس الائمة
الشريفي انه يلزمه الاعادة ولم يتعرض ان الفرض هو الثاني والاول
بناء على القول المعقول المنقول عن بعض سلف ان امره الى الله تعاوفي
شرح المنية للحلي عن الشريفي من ترك الاعتدال يلزمه الاعتدال اي
يلزمه ان يعيد الصلاة بالاعتدال ومن المشايخ من قال يلزمه ويكون
الفرض هو الثاني والمختار ان الفرض هو الاول والثاني جبر للخل الواقع
فيه بترك الواجب وكذا كل صلاة ادت مع الكراهة التحريمية تجب

اعادتها والفرض هو الاول اي مع كراهتها ولثاني جابر قال ابن الهمام
في شرح الهداية انتهى وقال ابن الهمام والاشكال في وجوب الاعادة
اذ هو الحكم في كل صلاة اذ يستمع لكرهاته المحرمة ويكون جابراً للاول
لان الفرض لا يتكرر وجعله لثاني يقتضي عدم سقوطه بالاول
وهو لازم ترك الركن لا الواجب الا ان يقال ان ذلك امتنان من الله
تعالى اذ يحتسب الكامل وان تأخر عن الفرض لما علم سبحانه انه سيوقع
له انتهى والظاهر من عبارة الاعادة في كلام السادة انه ينوي الصلاة
الثانية بالفرض لا النفل كما قاله بعض علمائنا لانه لا يصدق عليه
الاعادة حينئذ وكذا لا يتصور عند القول بان الفرض هو الثاني
دون الاول فتأمل نعم اذا صلى منفرداً ثم لحق جماعة فيقتدى متفلاً
كما في متن النفاية قال البرجدي قوله متفلاً احتراز عن احد قول
الشافعي وهو ان الفرض احدهما لا بعينه انتهى ومفهومه ان الفرض عندنا
هو الاول بلا خلاف وانما الخلاف في المعاد ولهذا ينوي الشافعي
في هذه الصورة اعادة ايضاً ونحن ننوي النفل لان الاعادة مكروه
الا اذا وجبت الاعادة والله سبحانه اعلم ثم اعلم انه لا يجوز الاعادة
الواجبة في الاوقات المكروهة لما اصرحوا ان من صلى الصبح والعصر
منفرداً لا يصلي جماعة اذا ادرك الامام ثم تكرر الجماعة مكروه عندنا
وما لك ولثافعي في الاصح خلافاً لاحد وما فعله بعض كثر من
الاقتداء بالشافعي في الصبح او لا ثم اعادته مع الخفي معللاً بان
صلاة الشافعي اول صلاة اقيمت ففصل معه ونفيلها لانها وقعت
مكروهة فيجب غريب لان الشروع في الصلاة مع احتمال الفساد
وتحقق الكراهة فيجب لما فيه من تعريض العمل على البطالة والنقصان
فتعين الاحتراز عنه كما لا يخفى على الاعيان ثم اعلم ان ههنا ستة اشياء
احدها الركوع والسجود ولا شبهة في ركنيتهما وثانيها تعديلهما اي تسكين
الجوارح حتى يطئن الفاعل فيهما وقد ذكرناه تسبيحة وهو ركن

عند جمهور المجتهدين وواجب عند المحققين وسنة مؤكدة في قول
بعض المتأخرين وثالثها الانتقال منها وهو ركن ايضاً وان كان
مقصودا غيره اذ لا يتحقق ما بعدها من الاركان الا به **ورابعها**
رفع الرأس منها ففي التنازخانية اختلاف الروايات عن ابي حنيفة
ففي بعضها ان رفع الرأس من الركوع والسجود فرض فاما عوده الى القيام
عند رفع الرأس من الركوع والجلوس بين السجدين ليس بفرض وهو
قول محمد ثم تكملوا في مقدار الرفع من السجود والاصح انه اذا كان الى
السجود اقرب لا يجوز لانه يعد سجداً وان كان الى الجلوس اقرب
جاز لانه يعد جالساً فيتحقق السجدة الثانية كذا في الهداية واما الركوع
فالاقتداء منه الى السجود ممكن من غير رفع اصلا فلا يجعل رفع الرأس
عنه ركناً وفي الحاوي اذا ركع المصلي فلم يرفع راسه من الركوع حتى خر
ساجداً وهو ساه يحكي عن عدة من اصحابنا انه يجب عليه سجدة السهو
وخامسها القومة والجلوس **وسادسها** الطمانينة فيها قال الرنبلي
ثم الجلوس والطمانينة فيها والقومة والطمانينة فيها سنة عند ابي حنيفة
ومحمد رحمهما الله وفي القينة وقد شدد القاضي الصدق في شرحه في تعديله
الاركان جميعاً تشديداً بليغاً فقال واما كل ركن واجب عند ابي حنيفة
ومحمد وعند ابي يوسف والشافعي فرض فيمكث في الركوع والسجود وفي
القومة والجلوس بينهما حتى يطئن كل عضو منه وهذا هو الواجب عند ابي
ابن حنيفة ومحمد حتى لو ترك شيئاً منها ساهياً بلزومه السهو ولو تركها
عمداً يكره اشد الكراهة ويلزمه ان يعيد الصلاة وفي شرح الحاوي
ولو ترك القومة جازت صلاة ولكن يكره اشد الكراهة وفي الظهيرية
وعند اصحابنا يا ثم يترك قومة الركوع وقال ابن الهمام في شرح قولنا
الهداية ثم القومة والجلوس سنة عندهما اي باتفاق المشايخ بخلاف
الطمانينة على ما سمعت من الخلاف وعند ابي يوسف هذه فرائض
للمواظبة بياناً وانت علمت حال الطمانينة فينبغي ان تكون القومة

والجلسة واجبتين للواطبة ولما روى اصحاب السنن الاربعة وكذا
قطني والبيهقي من حديث ابن مسعود رضي الله عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال لا تجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود
وقال الترمذي حديث حسن صحيح ولعله كذلك عندهما ويدل عليه
ايجاب سجد السهوية لما ذكر في فتاوى قاضيان في فصل ما يجب
السهو المصلي ان ركع ولم يرفع راسه من الركوع حتى خر ساجدا ساجدا
تجوز صلاة في قول ابي حنيفة ومحمد وعليه السهو ويجوز قول ابي يوسف
انها فرائض على الفرائض العلية وهي الواجبة فيرفع الخلف ثم قال
وانت علمت ان مقتضى الدليل في كل من الطائفتين والقوة والجلسة
الواجب ثم قال واعتقادي انه لم يستوصل به في الجلسة والقوة
فهو باثم لما تقدم والله اعلم وخلاصة الكلام وزبدة المرام في هذا
المقام ان مذهب الامام احمد وكذلك مذهب مالك على الرواية الصحيحة
كذهب شافعي وابي يوسف في ركنية الامور الستة السابقة
وفرضيتها فلا خلاف في الركوع والسجود انها ركعتان وفرضان وانما
الخلافا في الاربعة الباقية فعن ابي حنيفة ومحمد ثلاث روايات
اصحها الوجوب ودونها السننية واصغرها احتمال الركنية ثم اعلم
ان اكثر الناس تركوا القوة والجلسة فضلا عن الطائفتين فانها
صارت كالشرعية المنسوخة حتى يسمى العامة فاعلمنا من باب الرأى
ولسمعة ولو ترك سنة مختلفا فيها كوضع اليد لباددوافيه الى
الطعن بالرفض والبدعة مع ان في ترك التعديل آفات كثيرة في الدنيا
قبل العقوبة في العقبي منها ابرأت الفقرة فان تعديل اركان الصلوة
وتعظيمها من اقوى اسباب الجالبة لرزق الحلال وتركه من الامور
السالبة له على وجه الكمال كما ذكره في تعليم المتعلم ومنها ابرأت البغض
لمن يرى من العلماء والفضلاء لاسيما من مشايخ ومن يدعى من الصالحين
وسقوط حرمة عندهم حيث لا يبقى لاعتقاد على اقوالهم وافعالهم

فقد حكي ان ابا يزيد البسطامي قدس الله سره الساني سمع ان شخصا
يدعى انه من الاولياء والعلما الاصفيا فقصده ليستفيد من نوره في
مقام حضوره فراه من بعيد بعيدا عن من تبا القربة لانه يرق الى جهة
القبلة فرجع وقال هذا غير ما موع على هذا الادب فيبعد ان يكون
من ارباب قرب الرب ومنها اهانة نفسه واضاعة حق غيره بسقوط
شهادته فان من اعتاد ترك القوة والجلسة والطائفتين في احديهما
صار مصرا على المعصية فلا يقبل له شهادة ومنها ايقاع الناس في المعصية
فانه يجب الانكار على كل قادر يرى منكرا فان لم ينكر صار سببا للمعصية
الغير ومنها اظهار المعصية للناس في كل يوم وليلة مرات كثيرة وهو
ابعد من المغفرة لانها معصية واظهارها معصية اخرى بخلاف المعصية
المخفية فانها بالمغفرة اخرى فقد جاء في حديث قدس ان الله تعالى يقول
لبعض عباده عند عرض نوبه سترتها عليك في الدنيا وكذلك اليوم
استرها عليك واليه الاشارة بقوله تعالى وما كنتم تسترون ان
يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما
يعملون الآية ومنها وجوب الاعادة او فرضيتها على خلاف تقدم فاذا لم يجد
تعددت المعصية وكثرة المصيبة واليه الاشارة بقوله تعالى لا بد ان
على قلوبهم ما كانوا يكسبون ثم اعلم ان من صلى النوافل وترك تعديل
الاركان كان بها عاصيا مستحقا للعقاب في العقبي وبجيب عليه قضاؤها
في الدنيا فلو لم يقض تكون معصية اخرى مثل الاولى ولو سلمنا انها سنة
مؤكدة كان مستحقا للعقاب وحرمان الشفاعة وفقدان الثواب ولو
لم يصل النوافل يتخلص من ذلك كله فترك افعاله خير من اعماله وهو مع
ذلك من الاخسر بين اعمال الذين ضل سعيهم في الحيو الدنيا وهم يحسبون
انهم يحسنون صنعوا وقد قال تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون
ومنها ضرر اقتداء العالم به على ظن انه العالم بحكمه فلو لا انه جاز تركه
لما اصر عليه مثله فيكون ضارا لا مضرلا وكان ينبغي له ان يكون كاملا مكلا

فقد روى مسلم وغيره عن جابر رضي الله عنه فروعا من سنن في الاسلام
سنة سيئة كان عليه وزرها ووزد من عمل بها من غير ان ينقص من
اوزارهم شئ **ومنها** ان العجلة من الشيطان والتأني والتؤدة من الرحمن
وبيا في هذا الشأن انه يلزم من الاستعجال مسابقته للامام في افعال
وهي حرام بالاجماع بل يبطل للصلاة عند ابن عمر عن السلف وعند زفر
من الخلف فالخذر والخذر من كثرة **ومنها** انه سبب لا يتان الاذكار
المشروعة في الانتقالات بعد تمام الانتقال وهو مكروه كما صرح به
في التاثير الثانية بل قال في المنية فيه كراهتان تركها من موضعها
وانتائها في غير محلها وتوضيحه انه مثلا اذا ترك القوة والطائفة
فيها يقع التسبيح او التمجيد اوها معا حين الانخفاض بل يقع التكبير بعد
السبح والسنة ان يقع التسبيح حين رفع الرأس والتكبير حين الطائفة
والتكبير حين الانخفاض **ومنها** انه باعث للحن في الاذكار وهو حرام
بلا خلاف كما صرح به في البرازية وبيان ان الاسرع يوجب ترك الحركة او
تحريك السكون بلا ملة بل يقتضي ترك الحرف من غاية لسعة وهوان كان
مغير للمعنى فبطل والا فكمروه وفعل مضل اذا عرفت هذا فاعلم بجلا وقس
عليه مفضلا انك اذا اقتضت في يوم وليلة على الفرائض للثبوت والواجب
والسنن المؤكدة يكون عدد ركعاتك ثنتين وثلاثين ركعة وفي كل ركعة
قومة وجلسة فلوترك طائفة كل منها نصير اربعة وستين معصية
وتوترك انفسها ايضا تبلغ مائة وثمانية وعشرين سيئة واذا ضم اليه
معصية الاظهار صار مائتين وستا وخمسين واذا ضم اليه الهوى
من الركوع الى السجدة الاولى ومنها الثانية قبل الامام في كل ركعة مع
اظهارها صار المجموع ثلثمائة واربعة وثمانين واذا ضم اليه عدم اعادة
الواجبة صار المجموع ثلثمائة وخمسة وتسعين واذا ترك القوة صا
في كل ركعة اربع مكرهات اوها ترك التسبيح عن محله وهو رفع الرأس
الى القوة وثانيها انتباه في غير موضعه وهو الهوى الى السجدة وثالثها

ترك التمجيد عن محله وهو طائفة القوة ورابعها انتباه في غير موضعه
وهو الهوى الى السجدة واذا استغفل بالنوافل كالتجديد والضحى ونحو ذلك
فتزداد الذنوب والمكروهات هناك ولو نزلنا سنينة القوة والجلسة
والطائفة فيها صار تاركها مثلا كذا من السنن المؤكدة في كل يوم وليلة
فعلى العاقل ان يتدارك احوال بقية عمره في تحصيل كمال عمله وعمله ويرف
زيادة اوقاته من فرائضه واجبا وسنن مؤكدة الى قضاء صلواته
في ايام حياته لئلا يكون عاصيا حين مماته نعوذ بالله تعالى من ذلك **ومنها**
نه على دفع المهالك **فصل** ومن المسائل المهمة والفضائل المهمة **معرفة**
وجوب المتابعة من الكتاب قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
ومن الاحاديث الشريفة ما رواه البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا
عليه فاذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك
الحمد واذا سجد فاسجدوا **ومنها** ما رواه ابو داود عنه ايضا فروعا
انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا ولا تكبروا حتى يكبروا واذا ركع
فاركعوا ولا تركعوا حتى يركع واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم
ربنا لك الحمد وفي رواية ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا ولا تسجدوا حتى
يسجد **ومنها** ما رواه مسلم والنسائي عن انس رضي الله عنه قال صلى بنار رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلما قضى الصلاة اقبل علينا بوجهه فقا
يا ايها الناس اني اماكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالقيام ولا
بالانصراف قال النوى فيه تحريم هذه الامور وما في معناها والمادة
بالانصراف السلام عنها **ومنها** ما رواه مسلم عن ابي هريرة رضي الله
عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول لا ينادي الامام
اذا كبر فكبروا واذا قال ولا الضالين فقولوا آمين واذا ركع فاركعوا
واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد زاد في رواية
ولا ترفعوا قبله قال النوى وفيه وجوب متابعة المأموم لمام

في التكبير والقيام والقعود والركوع والسجود وانه يفعلها بعد الامام
تكون صلاة على وجه الاتمام ومنها ما رواه مالك في الموطأ عن ابي هريرة
رضي الله مرفوعا قال الذي يرفع راسه ويخفض قبل الامام فانما ناصية
بيد الشيطان ومنها ما رواه لستة الاماكا عن ابي هريرة رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما يخشى او الا يخشى احدكم اذا رفع
رأسه قبل الامام ان يجعل الله رأسه راس حمار او يجعل صورته صورة
حمار قال الشيخ الكليني في شرح المصارف ويقاس عليه السابقة في ذلك
الى الركوع والسجود بجامع الخالفة قال النووي هذا كله بيا الغلط في ذلك
وفي الكرماني هذا بعيد شديد وذلك لان المسخ عقوبة لا تشبه العقوبة
فضرها المثل ليقوى هذا الصنيع ويجذر كل الحذر وكان ابن عمر رضي الله عنهما
لا يرى صلاة لمن فعل ذلك واما اكثر العلماء فانهم لم يروا عليه عادة الصلاة
مع شدة الكراهة والتغليظ فيه وقالوا كان عليه ان يعود الى الركوع والسجود
حتى يرفع الامام ومنها ما رواه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة رضي الله عنه
مرفوعا ما يامن احدكم اذا رفع رأسه قبل الامام ان يجعل الله رأسه راس
الكلب ومنها ما رواه الشيخان عن البراء قال كنا نضلي خلف النبي صلى الله
عليه وسلم فاذا قال سمع الله لمن حده لم يحن احد منا ظهر حتى يضع النبي
صلى الله عليه وسلم وجهه على الارض ومنها ما رواه مسلم عن عمرو بن
حريث رضي الله عنه قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر
فسمعه يقرأ فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس فكان لا يخفى رجل منا حتى
يستقم ساجدا ومن احوال الفقهاء ما في التنازع في ان يرفع المقتدي
رأسه من الركوع والسجود قبل الامام يجب عليه ان يعود يعني يركع ويسجد
وفي موضع آخر اذا سجد قبل الامام وادركه الامام فيها جاز عندنا في
الثلاثة ولكن يكره للمقتدي ان يفعل ذلك وقال زفر لا يجوز وفي الكا
رفع مقتد فلحقه امامه صح وكره وقد عرفت مما سبق ان الصلاة
المكروهة تجب عاداتها وقد قال صاحب الهداية وتعاد ليقيم الاداء

على غير وجه مكروه وهو الحكم في كل صلاة اديت مع الكراهة وقال
الامام ابن الهمام وقد صرح بلفظ الوجوب الشيخ قوام الدين الكاكي في
شرح المنار ولفظ الخبر المشهور يفيد ايضا على ما عرف وفي الكشف عما
الطواف بالجنابة واجبة كوجوبها عادة الصلاة التي اديت مع الكراهة
على وجه غير مكروه **فصل** ومن المهمات معرفة الاقتداء بالامام حال
الركوع فانه ان كبر وسبقه الامام الى الركوع وركع المقتدي بعده
ولحقه في السجود صح اقتداه وتلك الركعة محسوبة وان كبر فرفع
الامام رأسه قبل ان يركع المقتدي فالأقضاء صحيح والركعة غير
محسوبة لكن هذا اذا كبر وهو قائم اما لو كبر منخيا كما يفعله العامة
والجملة ووجه العجلة فلا تنفقد صلاة اذا القيام شرط في تكبيرة الترخيم
للقادر عليه كيف وبعضهم يكبرون حال الركوع وجنث لا يكون
محسوبا ابدا نعم ان كبر تكبيرة الترخيم قائما ثم كبر تكبير الركوع او تركها
صحت صلاته مع الكراهة والتقول في هذه المسائل مشهورة وفي كتب
المنهب مسطورة وانما اردنا تنبيه عفا فلين ولو كانوا ابن عمر من العلماء
العاملين او المشايخ الكاملين **فصل** ومن المهمات ايضا معرفة آداب السجود
فانه لا بد في صحة من وجد ان يحم الارض عند وضع الجبهة فلو سجد على حائل
ولم يطمئن في السجود بحيث لم يجد حائلها لا تصح صلاته اتفاقا وهذا يقع كثيرا
خصوصا ممن يستعجل في الصلاة ويضع منديلا فوق سجادة ويحيط رأسه
من غير اتكاء واعتماد فيقع في حرج عظيم وذنوب جسيم حيث بطلت صلاة
وضاعت حياته واما اذا سجد على كور عمامته او طرف ثوبه من كره او ذيله
ولو وجد حائلها فانه تكرر صلاة وتجب اعادة التمام ولا تصح صلاته
عند الامام لشافعي وغيره فالخذر كل الخذر فقد روى ابو داود والنسائي
والترمذي انه عليه السلام كان اذا سجد مكن انفه وجهته ونحو يديه
عن جنبيه ووضع كفه حذو منكبيه **فصل** ومن المهمات معرفة متابعة
الامام حتى في السلام لما سبق حديث في ضمن الكلام ثم فيه تفصيل

حسن وتقييد تحسن ذكره الامام ابن الهمام حيث قال ولا يقوم المسبوق
قبل السلام بعد قراءة التشهد الا في مواضع اذا خاف وهو ما سيج انقضا
تمام المدة لو انتظر سلام الامام او خاف المسبوق في الجمعة والعيد
والغيا والمعدور خروج الوقت وخاف ان يعتد به الحدث او ان يمر
الناس بين يديه ولو قام في غيرها بعد قدر التشهد صح ويكره تحريمه لان
التابعة واجبة بالنصر قال عليه السلام انما جعل الامام ليؤتم به
فلا تختلفوا عليه وهذه مخالفة له وغير ذلك من الاحاديث المفيدة
للعجوب ولو قام قبله قال في النوازل ان قراء بعد فراغ الامام من
التشهد ما تجوز به الصلاة جازوا الا فلا هذا في المسبوق ركعة او ركعتين
فان كان بثلاث فان وجد منه قيام بعد تشهد الامام جاز وان لم يقرأ
لانه سيقرا في الباقيين والقراءة فرض في ركعتين ولو قام حيث يصح وفتح
قبل سلام الامام وتابعه في السلام قيل تنفسد والفقوى على ان لا تنفسد
وان كان اقتداؤه بعد المفارقة مفسدا لان هذا مفسد بعد كفاغ
فهو كتحديث في هذه الحالة **فصل** ومن المهمات ان لا يحسن ظاهره
باصلاح طاعاته ويخبت باطنه بمراعاة مزاياه بل يخلص اعماله
بتحسين نيته وتزيين طوبائه كما بيناها في رسالة على حدة وقد قال
تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه
احدا قال القاضي بان يرايه ويطلب منه اجرا وقال العلامة الزمخشري
المراد بالني عن الاشارة بالعبادة ان لا يراى بعمله وان لا يستغنى به
الاوجه ربه خالصا لا يخلط به غيره وقد قال تعالى فويل للصلين
الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراون روى ان عمر رضي الله
عنه رأى بدويا يصلي ويسمى في صلاته فخل عليه بالدره فقال علمني
حتى لا اترك منه الدره فامر ان يصلي بتمام الاركمان وتحصيل
الاطمينان وانواع الاحسان ثم قال له اعد صلاتك وزد جانتك
فصلاها كما علمها فقال هذه اخرى والاخرى فقال الاولى والى لانها كانت

لله وهذه من خوف الدرة فتبسم عمر رضي الله عنه وتجب منه وقد قال تعالى
من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا ينجون
اولئك الذين ليس لهم الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا
يعلون قال صاحب الكشاف لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به ثواب
الآخرة وانما ارادوا به الدنيا وقد وفي اليهم ما ارادوه وباطل ما
كانوا يعملون اي كان علمهم في نفسه باطلا لانه لم يعمل اوجه صحيح والعمل
الباطل لا ثواب له وقال الامام الرازي في تفسير الكبير اعلم ان لعقل
يدل عليه قطعا وذلك لان من اتى بالاعمال الصالحة لاجل طلب البقاء
ولاجل الدنيا فذلك لاجل انه غلب على قلبه حب الدنيا ولم يحصل في قلبه
حب الآخرة اذ لو عرف حقيقة الآخرة وما فيها من السعادات لامتنع ان
ياتي بالخيرات لاجل الدنيا فثبت ان الاتي باعمال البر لاجل الدنيا لا بد
وان يكون عظيم الرغبة في الدنيا عديم لطلب الآخرة واذ كان كذلك
فاذا مات فاته جميع منافع الدنيا ويبقى عاجزا عن وجدانها غرقا
على تحصيلها ومن احب شيئا ثم حبل بينه وبين المطلوب فانه لا بد
وان يشتغل قلبه بالحسرات فثبت بهذا البرهان العقلي ان الاتي بعمل
من الاعمال لطلب الاحوال الدنيوية فانه يجد تلك المنفعة الدنيوية
اللايقة بذلك العمل ثم اذا مات فانه لا يحصل له الا النار ويصير ذلك
العقل في الدار الآخرة محبطا باطلا عديم الاثر انتهى وتوضيحه قوله تعالى
من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا
نفته منها وما له في الآخرة من نصيب وقال تعالى من كان يريد
العاجلة مجئنا له فيها ما نشأ لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها
منذ موها مدحورا ومن اراد الآخرة وسعها سعيها وهو مؤمن
فالولئك كان سعيهم مشكورا قال القاضي فائدة اللام في لها
اعتبار النية والاخلاص فيها وقال الزمخشري اشترط ثلاث شرائط
في كون السعي مشكورا ارادة الآخرة بان يعقد بها همه ويتجافى عن اد

الغرور والسعي فيما كلف من الفعل والترك والايان الصحيح الثابت وقا
 ابو الليث بين الله تعالى في هذه الآية ان من عمل لغير وجه الله تعالى فلا ثواب
 في الآخرة وما أويجهتم ومن عمل لوجه الله تعالى فله مقبول وسعيه مشكور
 ثم الأحاديث في هذه الباب كثيرة شهيرة منها ما رواه البزار والبيهقي عن
 الضحاك بن قيس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
 يقول انا خير شريك فمن اشرك معي شريكا فهو شريكي يا ايها الناس اخلصوا
 اعمالكم فان الله تبارك وتعالى لا يقبل من الاعمال الا ما خصل له ولا تقبلوا
 هذا الله وللرحم فانها للرحم وليس الله منها شئ ولا تقبلوا هذا الله ولوجوهكم
 فانها لوجوهكم وليس الله فيها شئ ومنها ما رواه ابو داود والنسائي بكنا
 جيد عن ابي مامة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارايت
 رجلا غرا يلتمس الاجر والذكر ما له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا شئ له فاعادها ثلاث مرات ويقول عليه السلام لا شئ له ثم قال ان الله
 لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا وابتغي وجه الله تعالى ومنها ما رواه
 الطبراني عن ابي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما ابتغي به وجه الله تعالى ومنها
 ما رواه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ترين بعمل الآخرة وهو لا يريد الا
 الله في السموات والارض ومنها ما رواه الطبراني في الكبير عن الجارودي
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب الدنيا بعمل الآخرة طمأن
 ومخوذكروا ثبت اسمه في النار ومنها ما رواه ابن ماجه عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من
 الحزن قالوا يا رسول الله وما جيب الحزن قال واد في جهنم تعوذ منه
 جهنم كل يوم اربع مائة مرة قيل يا رسول الله من يوحله قال اعد للقرآن
 المرائين باعمالهم وان ابغض القراء الى الله تعالى الذين يزورون الامراء
 ومنها ما رواه احمد باسناد جيد وابن ابي الدنيا والبيهقي عن محمود بن

لبيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك
 الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول الله قال الربا يقول الله عز
 وجل اذ جزي الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا
 فانظروا هل تجدون عندهم جزاء ومنها ما رواه ابن ماجه وابن خزيمة
 في صحيحه والبيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال قال الله عز وجل انا اغني الشركاء عن الشرك فمن عمل لي عملا اشرك فيه
 غيري فاني منه بري وهو لذي شرك ومنها ما رواه ابن جرير الطبري
 من سلا عن القاسم بن مخيمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقبل الله
 عملا فيه مثقال حبة خرد من رياء ومنها ما رواه البيهقي عن ابي الدرداء
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الالتقاء على العمل اشد من العمل
 فان الرجل يعمل العمل فيكتب له عمل صالح معول به في السر ايضا عفا
 اجر سبعين ضعفا فلا يزال به الشيطان حتى يذكره للناس ويعلمه
 فيكتب علانية ويحكي تضعيفا اجر كله ثم لا يزال له الشيطان به
 حتى يذكره للناس ثانيا ويحكي ان يذكر به ويحكي عليه ويحكي من العلانية
 فيكتب رياء فليستق الله امرى صان دينه فان كرماء شرك واما ما
 روى من ان جندبا بن زهير رضي الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 اني لاعل العمل لله تعالى فاذا اطلع عليه الناس سرتي ففني رواية قال عليه
 السلام لا يقبل الله ما اشرك فيه وفي رواية انه عليه السلام قال لك
 اجران اجر كسر واجر لعلائية فذلك اذا قصد ان يقتدي به والله اعلم
 ومنها ما أخرجه الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من تعلم علما لم ينفع به وجه الله تعالى لا يعلم الا ليصيب
 به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيمة يعني ربحها ومنها ما رواه
 احمد والطبراني عن ابي علي رجل من بني كاهل وقد وثقه ابن جابر قال

من رب الارباب والمعنى اقتناج الوحداية وادلة صحة الرسالة و
ابطالنا ما يعتقدون من الضلالة فما ينتظرون بعد انكار القرآن وكلف
رسول اخر الزمان شيئا من الاهوال حال من الاحوال الا ان ياتيهم الملائكة
ملائكة الموت ليقض ارواحهم والعذاب ولا تمنع من الجمع بل هو قرب
الى الصواب لان الموت لا يشك احد في اتيانه بل كل احد ينتظر حلول زمانه
ولعل الفرق بيني على ان الحق في ما بالعباد في العقبى واما بالعذاب النازل
في الدنيا والمعنى انه لا يبدى من احدها ولا تمنع من اجتماعهما وقرأ حمزة
والكشاف بالياء معنى بالتذكير وكان حقه ان يبينه بالحقبة لئلا يشتبه
بالفوقية والحاصل ان الجمهور قراوا بتانيث ياتيهم نظر الالف فاعله
ومن قراء بتذكير نظر الى ان فاعله غير مذكروا ما مذكروا الجعري
من ان فاعله مذكور غير مستقيم لان الملائكة لا يوصفون بالذكور
والانثى او ياتي ربك اتيان الرب من الايات المنشأ بها المتعلقة بصفاته
الذات تؤمن به ونزله عن ظاهره وحمل بعضهم هذه الاية ونحوها
من سائر الايات والاحاديث المنشأ بها على ان الله سبحانه تجليا صوريا
وهو بذاته على كل صفاته ازلها وابديا اى امره بالعذاب اشارة الى
مضاف مقدر في المقام ليستقيم معنى الكلام والمراد به عذاب يوم القيمة
لثلاثين كرا لعمارة او كل اياته بتقدير مضاف ومضافا ليدفع ايات
القيمة اى الايات الواقعة في يوم القيمة والهلاك الكلى اى المعقوبة الكاملة
لارباب كندامة واصحاب الملامة وهذا اقرب وانسب لقوله او ياتي
بعض ايات ربك قال البغوي يعنى طلوع الشمس من مغربها عليه اكثر
المفسرين ورواه ابو سعيد الخدري رضى الله عنه حديثا مرفوعا فالمصنف
خالف الجمهور بقوله يعنى اشرط الساعة يعنى الايات الخاصة التى هي
مقدمة القيمة الصغرى وسمى النسخة الاولى قبل النسخة الثانية التى هي
حقيقة القيمة الكبرى وقد ورد ان ما بين النسختين اربعون سنة ويقو
الحق بسنخاج لمن الملك اليوم ويوجب بنفسه لله الواحد القهار

وعن

وعن حذيفة اى ابن اسيد رضى الله عنه كان في مسلم وغيره واما قوله
والبراء ابن عازب رضى الله عنها فلم يعرف يخرج عنه كذا من عشرة الصحابة
نتذكر الساعة اى ساعة القيمة وما فيها من الاحوال والاهوال وما
ينفع جنث من الاقوال والاعمال اذا شرف علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم اى ظهر وطلع وبرز ولمع من غلبته كما في رواية فقال ما تذكرون
وفي رواية ما تذكرون فما استغفها مية وذا زائدة وهو يفتح اوله
على انه حذفت منه احدى التائين قلنا نتذكر الساعة اى لعل ذكرها
يعيننا على الطاعة قال انها اى القيمة الكبرى لا تقوم حتى تروا اى تشهدوا
ايها الامة قبلها اى قبل مشاهدتها الدخان قال تعالى الدخان فارتقب
يوم تاتي السابى دخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم وورد
في حديث اخرجه الحاكم وصححه عن ابن عمر ثم يخرج الدخان فيأخذ
المؤمن منه كهشة الزئمة ويدخل في مسامع الكافر والمنافق حتى
يكون كالشئ الحنيد وداية الارض وفي الحديث ايضا يبيت الناس
يسرون الى جمع وتبيت دابة الارض تسرى اليهم فيصبحون وقد جعلتهم
بين راسها وذنبها فاما من مؤمن الا تسمعه ولا منافق ولا كافر
الا تخطه وخسفا بالمشرق وخسفا بالمغرب لكفار اهلها لا على
وجه الاستيصال فلا يرد فيه نوع من اشكال وخسفا بحزيرة
العرب وحدها معروفة وسميت جزيرة لاحاطة بحرقاريس ومجر
السودان ونهر دجلة وكفرات بها والدجال وطلوع الشمس
من مغربها ويا جوج وما جوج بالهمزة فيها ويبدل ونزل عيسى
عليه السلام ونارا تخرج من عدن الواو العاطفة فيها بمجر د
الجمعية لا الترتيب وقوع افراد القضية فانه ثبت في الاحاديث
النبوية ان الدجال يحصر المهدي في حصن بيت المقدس فيزل عيسى
عليه السلام ويقتل الدجال ثم يكون يا جوج وما جوج وطلوع
الشمس من مغربها آخر الايات وعند ظهور غيره باب التوبة

فيطلبه الدجال حتى يدركه بباب لد
فيقتله كذا في الصالحين شرح روضة
الجنة
المد وهو قرية قريبة من
بيت المقدس لغة
لدا الملك ضليل غلطي فضا منه
قريب اريد رخصت عيسى عيسى
عليه السلام واما جوج عيسى عيسى
قوسى او كثره قبل ان يجره
لوجه قاموس

مفتوح والدخول في الاسلام منسوخ وكذا الروايات الحديثة مختلفة
في نظم هذه الايات المتولفة وتفاصيلها يحتاج الى مجلدات مؤلفة
يوم ياتي بعض آيات ربك لم يتعرض لمص لفسير هذا البعض وكأنه
فهم انه من باب وضع الظاهر موضع المضمرة قال السيد معين الدين
القتوي في الايات التي تضطرهم الى الايمان وكلاهما مخالف لنص من
انزل عليه القرآن وفوض اليه البيا في هذا الميدان حيث ثبت بطرق
متظافرة كادت ان تكون متواترة ان المراد بها طلوع الشمس من مغربها
ولان هذه الآية من بين الايات هي التي يترتب عليها قوله سبحانه وتعالى
لا ينفع نفسا ايمانها لا يخضر بفتح المضاد اي من خضر علامات
الموت فقد ورد ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر وقد قال الله
تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت
قال اني تبت الآن صار الامر عيانا اي ولو بعض العيان والايمان بها في
جملة حالية والمعنى ان المطلوب من الانشاء هو الايمان الغيبي الناشئ
عن دليل محقق او تقليد نبي مصدق والحاصل ان الشارع جعل
هذه الآية اعظم الايات وما بعد ظهورها من جملة ايمان اليأس من
وتوبة اليأس في الحالات والافتراس كسائر خوارق العادات والايام
نافع والتوبة مقبولة عند رؤية المعجزات وقرئ اي في الشؤون تنفع
بالثناء اي التائيب لا صفة الايمان الى ضمير المؤنث اي واكتسابه
التائيب بمجاورة النفس وفيه اشارة صوفية ان الليل الى النفس
يخرج الشخص عن مقام هرجال الكمال الاحوال ويجوز ان يكون التائيب
باعتبار معنى الايمان وهو المعرفة والعقيدة لم تكن آمنت من قبل
اي من قبل ظهور هذه الآية والجملة صفة نفسا اي صفة احتراسية
او كسبت في ايمانها خيرا عطف على آمنت اي ولم تكن كسبت في ايمانها
خييرا اي توبة فانها منبع الخيرات ومعدن البركات فتقوية للتعظيم
لالتعظيم وحاصل انه من باب اللف التقدير اي لا ينفع نفسا ايمانها

ولا كسبها في ايمانها ان لم تكن آمنت من قبل ولم تكن كسبت فيه خيرا
والمعنى انه حينئذ لا ينفعهم تلمذهم على ترك الايمان ولا تأسفهم
على ترك التوبة عن العصيا وهذا هو الموافق للايات الواردة والاحاديث
الشاهدة على ان مجرد الايمان نافع مع ارتكاب العصيا وهو المطابق
لسيا الآية وسبقها ولحاقها حيث وردت تحسرا فترك الايمان
واخر التوبة عن العصيا الى ان اغلق باب التوبة وفتح باب النعمة قال
البعوي يريد لا يقبل ايمان كافر ولا توبة فاجر وصاحب المذاريك فسر
خيرا باخلاصا وقال كما لا يقبل ايمان الكافر بعد طلوع الشمس من مغربها
لا يقبل اخلاصا للنافع ايضا قلت وفي معنى النافع المرائي الموافق ثم
قال او توبة وتقدير لا ينفع ايمان من لا يؤمن ولا توبة من لم يتب
قبله انتهى والحاصل انه اذا لم يؤمن احد قبل طلوع الشمس وآمن
بعده لم يقبل ايمانه واذا آمن قبله الا انه لم يخلصا وفسق فيه ولم
منه او لم يعمل خلاصا لما ثم اخلص بعباده او تاب من معصية او زاد
في طاعة لم يقبل فتأمل فانه موضع زلل ومحل خطل ولا يبعد ان يكون
المراد لا ينفع نفسا ايمانها تحصيلها وايتانها تكميلا او التقدير
لا ينفع نفسا ايمانها نفعا مطلقا او نفعا كاملا لم تكن آمنت من
قبل ولم تكن كسبت في ايمانها خيرا على انه من باب اللف من غير تقدير
ولا كسبها كما اختار ابن الحاجب والطيب وسائر ارباب التحقيق
واصحاب التدقيق والله ولي التوفيق والمعنى اي بحسب الغوي اذا
لا ينفع الايمان حينئذ اي وقت ظهور طلائع الايمان نفسا اي
شخصا غير مقدمة اي هي ايمانها اي في زمانها على ذلك اليوم مع بقائها
على حالها في شانها او مقدمة اي انها غير كاسية في ايمانها خيرا اي خلا
من اعمال الخير مطلقا وهو دليل اي بحسب الظاهر لمن لم يعتبر الايمان
المجرد عن العمل وهم المعتزلة وبعض المبتدعة لانه سوى بين عدم الايمان
والايمان الذي لم تكسب فيه خيرا من الاركان وقد ردت ادلتهم

بالكتاب والسنة كما في عقايد علماء الامة من اهل السنة والجماعة والمعتبر
 اي للايمان المجرد وهو المعتبر عند اكثر تخصيص هذا الحكم وهو اعتبار العمل
 السابق بذلك اليوم بقرينة تخصيص حكم الايمان السابق بذلك اليوم
 باتفاق القوم ولا يلزم من عدم نفع الايمان المجرد اومع عدم الكسب الحادث
 في ذلك الزمان ان لا ينفع في الاخرة ما سبق منها قبل ذلك من الاحيان
 وحمل الترديد اي والمعتبر ايضا حمل الترديد المفهوم من اوعلى اشتراط
 النفع باحد الامرين وهما الايمان وكسب الخير على ان اوعلى عدم الغلو على معنى
 نفسا خلا عنها ايمانها غاية ان الايمان معتبر بدون العمل بخلاف العكس
 فتأمل والعطف اي وله عطف كسبت على لم تكن اي لا على امت كما سبق
 وان اوعلى الواو بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها الذي احدثته حينئذ اي
 بعد مشاهد هذه الآية الواضحة وان كسبت فيه خير اكسر على انها اصلية
 او يفتقها على انها مصدرية عطفا على ايمانها اي ولا ينفع نفسا كسبها
 فيه غير مما احدثته حينئذ وللعصام هنا من الكلام ما لا يوافق المرام
 بل يرد عليه الكلام وهو قوله يريد ان المراد انهم ينتظرون في الايمان وقت
 اتيان ملائكة الموت والعذاب وامر الرب بالعذاب وكل آياته بمعنى آيات
 القيمة والجلال الكلي او بعض آيات القيمة ولا ينفع ايمانهم في شيء من هذه
 الاوقات ويأباه انه لم يبين عدم نفع الايمان الا في وقت اتيان بعض
 الايات الا ان يقال بيا عدم النفع عند اتيان البعض يعني عن بيان
 عدم نفع اتيان الكل انتهى ولا يخفى ان هذا ممنوع عند ارباب العقول
 ومدفوع عند اصحاب النقول لان الايمان الذي بعد ظهور الميعاد الذي
 من جملة الايات مقبول بلا خلاف منقول وكذا في سائر الايات وانما
 يختص عدم النفع بسطوع طلوع الشمس من مغربها كما جاء بالتصريح
 في الاحاديث الواردة في الصحيح منها ما اخرج عه الرزاق واحمد وعبد
 ابن حميد والبخاري وسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه وابن المنذر
 والشيخ وابن مردويه والبيهقي في المبعث عن ابى هريرة رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من
 مغربها فاذا طلعت ورآها الناس امنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع
 نفسا ايمانها ثم قرأ الآية ومنها ما اخرج له طيا السوي وسعيد بن منصور
 واحمد وعبيد بن حميد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه
 وابن المنذر والطبراني والشيخ وابن مردويه والبيهقي عن صفوان
 ابن عسال رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله جعل بالمغرب
 بابا عرضه سبعون عاما مفتوحا للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس
 من قبله فذلك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها
 واكفأ ابن ماجه فاذا طلعت من نحو لا ينفع نفسا ايمانها ومنها
 ما اخرج عه عبد الرزاق واحمد وعبيد بن حميد ومسلم والبيهقي في المبعث
 عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تاب
 قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه ومنها ما اخرج احمد
 وعبيد بن حميد وابوداود والنسائي مرفوعا لا تنقطع الهجرة حتى
 تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها ما اخرج
 ابن ابى شيبة ومسلم والنسائي والشيخ في الغضة واليه في الاسماء
 والصفات عن ابى موسى الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده
 بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها والاحاديث
 المرفوعة والموقوفة في هذا المعنى كثيرة شهيرة كذا في الدر المنثور في التفسير
 المأثور وما يستعان به في تفسير الآية ما اخرج له الشيخ وابن مردويه عن ابن
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة تطلع الشمس من مغربها
 يصير في هذه الامة قرعة وخنازير وتطوع الدواوين وتجف الاقلام
 لا يزداد في حسنة ولا ينقص من سيئة فقراء الآية وفيه دلالة على ان
 احداث الايمان وزيادة عمل الاركان لا يقيل في ذلك الزمان لمن كان
 قبله من اهل الكفر والكفران او من ارباب الفسق والعصيان او من اصحاب

التقصير والتوان ويؤيده ما أخرجه ابن المنذر عن ابن جريح في تفسير
 الآية لا ينفعها الايمان ان امنت ولا ان ترداد في عمل لم تكن علمته وما أخرجه
 ابن ابى خاتم وابو الشيخ عن مقاتل في قوله او كسبت في ايمانها خير يعني
 المسلم الذي لم يعمل في ايمانه خيرا وكان قبل الآية مقبلا على الكبار وما أخرجه
 ابن ابى خاتم وابو الشيخ السدي في قوله تعالى او كسبت في ايمانها خيرا
 يقول كسبت في تصديقها عملا صالحا وان كانت مصدقة لم تعمل
 قبل ذلك خيرا فعملت بعد ان رأت الآية لم يقبل منها وان عملت قبل الآية
 خيرا ثم عملت بعد الآية خيرا قبل منها فهذا امثاله من كلام السلف
 ما يظهر فيه خلاف ما عليه بعض الخلف والسابقون الاولون
 اولى بالاعتبار عند اولى الابصار فان قولهم صدق عن منابع
 الاسرار وبدايع الانوار قل انتظروا اي ما تقدم من ظهور الاسباب
 انا منتظرون لكم العذاب المضاعف بالجواب وعيد لهم اي امر تهديد
 اي انتظروا اتيان احد الثلاثة عم قوله الا ان تاتيهم الملائكة فانا
 منتظرون له اي لاحدها وحينئذ لنا الفوز اي الظفر الجليل وعليكم
 الويل اي الهلاك الويل كما قام به الدليل وورد به الترتيل وفي هذا
 اقنطار لهم عن ايمانهم واشعار باصرارهم على كفرانهم فحتم الله لنا
 بالحسنى وبلغنا المقام الاسنى بقى في تحقيق هذا المقام مباحث
 منقولة عن علماء الاعلام **منها** ما نقل عن الامام ابى الليث السمري
 منا والجلي من الشافعية ان عدم نفع الايمان الحادث في ذلك الزمان
 وكذا نفع فائدة كسب الحسنات في تلك الاحيان انما هو بالنسبة الى من
 آمن ومات عقيب ايمانه وقت المعايينة واما من امتد اجله وعاش
 واستمر على ذلك الايمان فان توبته مقبولة وايمانه مقبول ففيه
 نظر ظاهر لانه خلاف ظاهر الآية وما ورد من الاحاديث في السنة
 حيث وقع الاطلاق من غير تفصيل في المسئلة فلا بد من رواية
 نقل صحيح او دلالة عقل صحيح **ومنها** قول بعضهم ان بعد مشاهدة

هذه الآية لا يقبل التوبة الى قيام الساعة وهو ظاهر الآية ويؤيده
 حديث من تاب قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه وكذا
 حديث لا ينقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها اذ لا بد في هذا
 التخصيص من فائدة وقد صرح في حديث انه اذا اُغلق باب التوبة لا يقبل
 لعبد بعد ذلك توبة ولم ينفعه حسنة يعملها بعد ذلك **ومنها**
 قول بعضهم ان هذا الحكم وهو عدم صحة التوبة خاص لمن شاهد تلك
 الآية واما من ولد بعدها ولم يشاهدها فإيمانه مقبول وتوبته
 صحيحة وكذا من لم يكن من اهل التمييز حال رؤية الآية وهذا هو
 الموافق للاصول الدينية ولقواعد شرعية لانه سبحانه دعا الخلق
 الى التوحيد وتصديق النبوة فاذا كان الايمان او التوبة وجد
 غير اضطرارية يكون مقبولا بالضرورة الا انه يحتمل ان يمتد قدر
 هذه المدة قبل قيام الساعة فقد ورد انه لو نجا رجل من امة لم يركب حتى
 يقوم الساعة من لدن طلوع الشمس من مغربها الى يوم تنفخ في الصور
 لكنه معارض حديث لا تقوم الساعة حتى يلتقي الشيخا الكبيران
 فيقول احدهما لصاحبه متى ولدت فيقول زمن طلعت الشمس من
 مغربها الا ان الحديث الاول اصح والله اعلم **فان قلت** قد ورد ان اول
 الآيات خروج طلوع الشمس من مغربها واذا كان اول الآيات مشاهدة
 هذه الحال فبالضرورة يكون قبل خروج الدجال ومن المقرر ان عيسى
 عليه السلام يفتله والايمان في زمانه مقبول حتى يرتفع الجزية من
 الاحكام ولم يكن الا السيف والاسلام **قلت** الظاهر ان المراد
 باول الآيات الآيات السماوية من اختلا نظام الافلاك والكواكب
 وامثالها ويؤيد ما ورد في احاديث متعددة ان الآيات خروجات
 منظومة فاذا انقطع السلك تبع بعضها بعضا وعن ابى هريرة رضي
 الله عنه الآيات كلها في ثمانية اشهر وعن ابى العالية في ستة اشهر
 وعن قتادة ان كل آية في سنة والله تعالى اعلم **فان قلت** قد ورد

في حديث صحيح ثلاث اذا اخرج من نفسه ايمانها لم تكن
 امت من قبل الدجال ولدابة وطلوع الشمس من مغربها قلت يحمل
 على الجمع لا على كل فرد ان ثبت بطرق متعددة كادت ان تكون متواترة
 بل هي متواترة المعنى ان بعد طلوع الشمس من مغربها لا يقبل ايمان
 ولا توبة بلا صحيح حديث لا ينقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها
 ولم يأت حديث صريحاً ان بعد خروج الدجال مخصوصة او الدابة ينفع التوبة
 ولعل كان في بدا الامر بهما عند عليه السلام ثم تبين على وجه النظام و
 يؤيده ما ورد عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً خمس لا ادري ايتها نزول
 من الايات وايتها نجات لا ينفع نفساً ايمانها طلوع الشمس من مغربها
 والدجال وبأجوج وماجوج والدخان والدابة ولعل هذا هو السبيل
 في إتمام الامر بقوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك مع منافقه من
 السجيل والتهويل ويقويه انه ورد في حديث صحيح عن عبد الله بن
 عمر رضي الله عنهما قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول
 الايات خروج الدجال وطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة ضحى
 فائتيا كانت قبل صا حبتها فالأخرى على أثرها قال عبد الله وكان يقرأ
 الكتب واظن اولها خروج طلوع الشمس من مغربها وقد صح عن
 ابن مسعود رضي الله عنه انه قال مضت الايات قبل اربع الدجال
 والدابة وبأجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها والآية التي
 ينتم بها الاعمال طلوع الشمس من مغربها ثم قرأ يوم يأتي بعض آيات
 ربك الآية قال فهي طلوع الشمس من مغربها واخرج الحاكم وصححه عن ابن
 عمر رضي الله عنه ان دابة الارض تخرج ثم الدخان وان التوبة مقبولة
 ثم تطلع الشمس من مغربها وقد ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه
 مرفوعاً ان الدجال يخرج فيقتله عيسى عليه السلام فيمكث الناس في ذلك
 حتى يكسر سد يأجوج وماجوج فيموجون ويفسدون ويستغيث
 الناس ولا يستجابون فيبعث الله دابة من الارض ولا يلبثون الا قليلاً

حتى تطلع الشمس من مغربها وجفت الاقلام وطويت الصحف لا تقبل
 من احد توبة ففعل الله حسن الخاتمة وتوفيق التوبة لخالصه ثم رأيت
 اخرج ابن ماجه والحاكم وصححه لكن الديري تعقبه عن ابي قتادة رضي
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايات بعد المائتين والظاهر
 والله اعلم ان يكون المراد بالمائتين بعد الالف السابع لكن هل المراد
 بالآيات مطلق اشراط الساعة والآيات المتتابعة يكون سبداها
 طلوع الشمس من مغربها والله سبحانه اعلم بحقيقة نعم محمد الله سبحانه

لباب الناسك وحب عيال المسالك لعل القاري

بسم الله الرحمن الرحيم

رب زدني علماً يا كريم الحمد لله الذي هدانا الى احسن المسالك وارانا
 المشاعر والناسك والصلوة والسلام على محمد الهادي الحامي لكل سالك
 عن المسالك وعلى اله وصحبه وتابعيه وحزبه من كل ناصح وناسك
 اما بعد فيقول الملتجى الى حرمة ربه الباري على بن سلطان محمد القاري
 ان هذا لباب الناسك وحب عيال المسالك نافعا لكل ناسك
 ورافعا لكل سالك الحج فرض بالكتاب والسنة واجماع الامة في العمر
 مرة بالنفود على كل مسلم بالغ عاقل خرسطيع يملك الزاد ويمكن الرحلة
 في سبيله ذاهباً وايثاً بنفقة يفضل عما لا بد منه وعن نفقة
 عياله الى حين عوده وقضاً ديونه وقت خروج بلده مع سلامة
 بدنه وامن طريقه ووجود المحرم او الرفج مع المرأة اذا كانت على مسافة
 السفر وعدم كونها في العدة وفرائضه الاحرام بالنية والتلبية
 او ما يقوم مقامها من الذكر وتقليد الهدى والوقوف بعرفة في وقت
 وطواف الزيارة في زمانه بالنية والتزيت المذكور والاول شرط
 والمتوسطان ركنان وحكم الفرائض انه لا يصح الحج الا بها ولا ينحى
 بدم ولا يخرج من الاحرام بالكلية ما بقى عليه شيء منها واجباته
 الاحرام من الميقات والمسعى بين الصفا والمروة واستدامة الوقوف

هذا الحديث صحيح
 في صحيح البخاري
 في صحيح مسلم
 في صحيح ابن ماجه
 في صحيح احمد
 في صحيح الترمذي
 في صحيح ابن خزيمة
 في صحيح ابن حبان
 في صحيح ابن عساکر
 في صحيح ابن الاثير
 في صحيح ابن الجوزي
 في صحيح ابن القيم
 في صحيح ابن السكيت
 في صحيح ابن النجار
 في صحيح ابن الجوزي
 في صحيح ابن القيم
 في صحيح ابن السكيت
 في صحيح ابن النجار

فقد ذكر المفسرون ان الطائفة
 كانت من مدعي الشيعية فلما دعا
 ابراهيم عليه السلام بهذا الكلام امر
 الله تعالى جبريل عليه السلام حتى
 قلبها من اصلها وارادها حول
 البيت سبعاً ثم وضعها موضعها
 الذي هي الان فيه فنها أكثر ثمرات
 مكة من رسالة استئذنا من الناس
 بقضاء كل ابن عباس لعل القاري
 المهدي

ومن جملة ادائه ان لا يخرج وزياً
 ولا يكثر زكراً في الجاهل حضرة
 اخيراً من الرياء والمصنعة والاضا
 من الشهور فانها امة كما ان الجول
 راحة من رسالة مدانة المسالك
 في نهاية المسالك لعل القاري المهدي
 بعينه

بعرفة الى الغروب عن وقفها راووقوف جزأ من الليل ومتابعة الامام
 في الافاضة وتأخير الصلاة الى الزلفة وادائها في وقت العشاء بها
 والوقوف بعد الفجر فيها ورى الجمار في اوقاته وكون الرمي الاول قبل الحلق
 والحلق والمقصود كونه في ايام النحر في الحرم وطواف الزيارة في ايام النحر
 وما زاد على اكثره والطواف من وراء الخطيم والطهارة في الطواف والتباعد
 فيه وسر العورة وطهارة ما يستر به عورته من ثوبه والمشى فيه
 وركعتا الطواف وطواف الصدر للافاقي ورى القارن والتمتع قبل
 الذبح والهدي عليهما وذبحهما قبل الحلق وفي ايام النحر من الواجبات
 ترك المحظورات في الاحرام وهي الرقت والفسوق والجذال والجماع
 ودواعيه بشهوة وازالة الشعر مطلقا وحلق الراس وتقصير
 والشارب والابط والعانة والرقبة وموضع الحاجم وقص الحية
 وقلم الاظافر ولبس الخيط كالقميص والسراويل والعانة والقلنسوة
 والبرقع والبرنس والطيلسان والقباء ولعبا ولبس الخفين والجوزين
 وكل ما يستر الكعب الذي عند معقد شراك النعل ولبس ثوب
 مصبوغ بوردس وزعفران الا ان يكون غسيلة لا ينقض وتغطية
 الراس والوجه والتطيب والتدهن واكل الطيب وربطه بطرف
 ثوبه وقتل صيد البر واخذه ودوام امساك يديه والاشارة اليه
 والدلالة والاعانة عليه وتنفيه وكسر بيضه وشبهه وتنق
 ريشه وكسر قوائمه وجناحه وحليه وبيعه وشرؤه واكله
 وقتل القطة ورميها ودفعها لغيره والا بقتلها والاشارة اليها
 والقائنه في الشمس وغسله لهلاكها وخضب راسه ولحيته او
 عضو آخر بالحناء وغسلها بالخطمي والوسمة وتلبيد شعر بئحين غير
 ما بيع وقطع شجر الحرام وقلعه ودعيه الا نحر وحكم الواجبات لزوم
 الجزاء بترك كل واحد منها كما سيجي في محالها وجواز الحج سواء تركه عمدا
 او سهوا لكن العامدان ثم دون الجاهل والسأ والخاطي والناسي

برنس بر اوزون تا جرد كه باشه
 كير و برد و يغور بئحين كما قلته
 متعجب

تشبه تشدد يداليا بشريك

يستثنى

ويستثنى من هذا ترك ركعتي الطواف وترك تأخير المغرب الى العشاء
 ولو بغير عذر وترك كل واجب آخر بعذر واما ارتكاب محظور بعذر
 فليس بمسقط للجزاء في الجملة كما سيجي بشيئا **وسننه** طواف القدوم
 للافاقي للفرج بالحج والقارن والابتداء من الحج الاسود وخطبة الامام
 سابع ذرا الحجة بمكة وفي عرفة بتمرة وثاني النحر بمنى والخروج من مكة الى
 عرفة يوم التروية والبيتوتة بمنى ليلة عرفة ولدفع منه الى عرفة بعد
 طلوع الشمس والغسل بعرفة والبيتوتة بمنى ليلة عرفة والبيتوتة بمضى
 ليالى ايام الرمي والنزول بالمحصب حكمها الاساءة بتركها وعدم
 لزوم شئ فيها **وسننها** كثيرة منها الحج والتمتع في الحج والغسل لدخول
 مكة للافاقي ولزلفة والنزول بقرب جبل الرحمة والجمع بين الصلاة
 بشروطه في مسجد تمة والاكثر من الدعاء والتلبية والوقوف خلف
 الامام وبقرة الوقوف بالمسعر الحرام واداء الصلوتين به ورمي جمرة
 العقبة في فوره بعد طلوع الشمس في ليوم الاول وطواف الزيارة اول
 ايام النحر وحكمها حصول الاجر في الفعل وقوته بالترك **ومحرماته**
 جميع محظورات وترك واجباته ويترتب على اتيان واجباتها العقاب
 ومفسده الجماع قبل الوقوف وبطلان الارتداد **ومكروهاته** كثيرة ايضا
 منها خطبة الامام بعرفة قبل الزوال وتأخير الوقوف بعد الجمع بين الصلوتين
 وتقديم الدفع من عرفة على الامام وتأخير عنه والرمي بمحصى الجمار و
 المسجد وبجحر كبير والاقتصار على حلق الربع عند التحلل والبيت بغير منى
 ليلة عرفة وكذا ليالى ايام الرمي وترك كل واجب مكروه تحريمي وترك كل
 مكروه تنزيهي وحكم الاخير دخول النقص في العمل وخوف العقاب وعدم
 وجوب الجزاء وتحقيق العقاب **ومباحات** الاحرام الغسل والغسل في الماء
 ودخول الحمام وغسل الثوب ولبس الخاتم ونقل السيف والقتال
 وشد السبيل والمنطقة والسلاح والاستئذان لبيت ومحل وعما
 وفسطاط وثوب وغيرها والاكتحال بما لا طيب فيه والنظر في المرأة

الحج وزبان قاتن في الحديث الحج
 الحج والتمتع

والسواك ونزع الضرب والظفر المكسور والقصد والحجامة بلا إزالة
شعر وقلع لشعر الثابت في العين وجبر المكسور وتقصيبه بخرقه ولبس الخن
والبز والثوب المروي والردي والقصب والبرد الملون كالعدق والتشيع
بالتميص والارتداء به وبالسراويل والتحرر بالحمامه وغرز طرفي رداءه
والقاء القبا والعباء والفروغ ونحوها عليه بلا ادخال منكبيه ووضع
خده على وسادة ووضع يده او يده غير على راسه او انفسه ولبس
المداس والحجم والمكعب والشمسك والمصندلة وتغطية اللحية مادون
الذقن واذنيه وقفاه وقفاه ويديه وسائر بدنه سوى الرأس
والوجه والحمل على راسه اخانة او عدلا او جوالقا او طبعا او نحو ذلك
بخلاف حمل الثياب واكل اصطاده حلال واكل طعام فيه طيب ان مسه
النار او تغير السمن والزيت والسيرج وكل دهن لا طيب فيه والشحم
ودهن جرح او شقاق وقطع شجر الحبل وحشيشه رطبا وبابسا وانشا
الشعر والزوج والتفويج وذبح الابل والبقر والغنم والذبا والابط
الاھلي وقتل الحية والعقرب والذباب والبرغوث والبعوض ونحو
وحك راسه برفق وجسده ولو بشدة او خروج دم والجلوس في
مكان عطار لا لاشتمام رائحة **واما مكروهاته** ازالة النفث وغسل
الرأس واللحية بالسدد ونحوه ومشط شعره وحكه ان افضى القتل
الهوام ازالة الشعر وعند الطبيب لنا على عنقه والقاء القبا
والعباء ونحوها على منكبيه من غير ادخال يديه في كفيه وعقد
الازار والرداء وان يخله بخلال وشدها بنحو جبل ولبس الثوب المنجر
وشم ومسته ان لم يلتزق وشم الریحان والثمار الطيبة وكل نبات
له رائحة طيبة والجلوس في نحو مكان عطار لا شتمام الرائحة والتزين
وتقصيب شئ من جسده والدخول تحت استار الكعبة ان اصاب
راسه او وجهه وتغطية انفه او ذقنه او عارضه بشوب واكل طعام
يوجد منه رائحة الطيب وكب وجهه على وسادة بخلاف وضع خديه

والمیقات الزمانی للحج شوال وذو القعدة وعشرة ايام من ذي الحجة
والمیقات المکانی **للافا في مطلقا** ذوالحليفة لاهل المدينة والمخفة وهي
بالقرب من رابع لاهل مصر ويقيم لاهل اليمن فذات عرق لاهل العراق
والقرن لاهل نجد وهي وما عداها لاهل من ولان اتي عليهم من غير اهل من
ولا اهل البقاة ومن دونهم الحلال مطلقا ولا اهل الحرم للحج الحرم وللعمرة الحلال
وانواع الاحرام بالحج ثلاثة الافراد وهو عام للمكي والافاق وهو افضل
عند المالك ولشافعي وقرآن بشروطه وهو الافضل عندنا وتمع
بشرائطه وهو الافضل عندنا حينئذ **فصل في صفة الافراد** اذا اراد
ان يحرم مطلقا يستحب ان يقص شاربه وتقليم اظفاره ويتفاد ويحلق
ابطيه ويحلق عانته ويجامع اهله ان كانت معه ويحرم عن لبس
المخيط ويستاك ويفتسل يتوبه للاحرام ويتوضأ والغسل افضل
والوضوء ميقوم مقامه في اصل السنة لا في حق الفضيلة ويسيرج
رأسه ولحيته عقيب الغسل ويدهن ويتطيب ويلبس ازارا ورداء
جد يدين او غسيلين ويصلي في غير وقت مكروه ركعتين ينوي بها
سنة الاحرام يقرأ فيها الكافرون والاخلاص واذ اسلم وهو جالس
في مكانه يقول بلسا مطابقا لحنانه اللهم اني اريد الحج فيسره لي
وتقبله مني نويت الحج واحرمت به لله تعالى ثم يلبس لبك اللهم لبك
لبك لا شريك لك لبك ان الحمد والمنة لك والملك لا شريك لك
لبك ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعوا بما شاء والتلبية
مرة فرض وتكرارها سنة وعند تغير الخالات مستحب والاكثر منها
مطلقا مندوب ويستحب تكرارها كل مرة ثلاثا ولان زاد على
التلبية المستنونة تحسن ويستحب تكرارها قائما وقاعدا راكبا ولا
واقفا وسائر اطهارا ومحرثا جنبا وحائضا وكما علا شرفا او حيا
واديا وعند اقبال الليل والنهار وفي الدخول بلا سحر وبعد كل صلاة
فرضا او نفلا وعند كل ركوب ونزول ولقا بعضهم بعضا واذا استيقظ

من النوم او فرغ من الاكل او استعطف راحلته ولا يمشی احد على
تلبية غير ولا يلبى في الطواف الا سرا وكان كركب قصد به تعظيم الله سبحانه
يقوم مقام التلبية كالتمسيح والتجديد والتهديل والتجديد وكذا تقليد
المهدي وهو ان يربط في عنق بدنة او بقرة قطعة نخل او لحاء شجرة ونحوها
ويسوقها ويتوجه معها ناويا للاخرام ويطوف الافاق طواف القدوم
يرمل في الثلاثة الاول مضطجعا في الكل ويقدم السعي ان شاء ثم يطوف
ما بدا له والافضل للكي ان يؤخر سعي الحج واذا اراد ان يذهب الى عرفة
فيسحب له ان يطوف وداعا والافضل ان يخرج من مكة يوم التروية
بعد طلوع الشمس ويصلي خمس صلوات بمكة وسجد الخيف افضل بيت
بها ثم يخرج الى عرفة بعد طلوع الشمس وينزل قرب سجدرة او في
منازل عرفة بعيدا عن الطريق قريبا الى الناس ويتفرغ قبل الزوال
عن سائر الاشغال ويفتسل ويصلي الظهر منفردا او جماعة ان لم يكن
في مسجد غرة مع الامام بشروطه والا فيجمع بين الصلاتين ثم يشتغل
بالذكر والدعاء والتلاوة والثناء والتلبية والاستغفار والتسليمة
راكبا او واقفا او قاعدا او مضطجعا ويكثر من قول لا اله الا
الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء
قدير فانه صلى الله عليه وسلم قال هو افضل ما قلت انا والنبين قبلي
الى ان يدخل وقت العصر فيصلّي العصر وهكذا الى ان تغيب الشمس
فيتوجه الى مزدلفة متغيرا ان يصلي المغرب في عرفة او في الطريق
فيؤذن ويقيم فيصلّي المغرب بها اذا لا قضاء ثم العشاء فيصلّي
المغرب والعشاء والوتر ويبيت ان قدر ويلفظ الحصى بها سبعا
او سبعين ويصلي الفجر فيها بغسل ويقف ويلبى لقوله تعالى اذا
افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام ثم يتوجه الى منى
ويرمي جمرة العقبة سبعا من اسفل الوادي ويقطع التلبية باول
رمي ثم يذبح ان شاء ثم يحلق او يقصر والافضل هو الاول وحل له

لا شيء

كل شيء الا النساء ثم ينزل منها را اوليلا في ايام النحر واولها افضلها
الى مكة ويدخل من باب السلام على الاحبار باب دخوله فيطوف
طواف الفرض باضطجاع قبل الشروع فيه ان لم يكن لابسا ويرمل
مطلقا الا اذا فعلها في طواف قبل سعي متقدم على الوقوف وينوي
متقدما على الركن الا عظم من غير دفع يد ثم يستقبل الحجر ويسلمه
ويقبله غير مودع ويضع جبينه ايضا في رواية عليه مكبراهم ثلاثا
حامدا مصليا وعند الزحام يشير اليه بيده على هيئة الواضع ثم
يقبلها ويستلم الركن اليماني ايضا ويحتاط في المرور ان لا ينصرف
عن هيئة الطائفتين وان لا يمر على الشاذروان ثم يدعو في الملتزم
فيصلي ركعتي الطواف في غير وقت الكراهة ويدعو ابدا دعاء آدم عليه السلام
ويشرب من ماء زمزم وينضلع منها ان تيسر ثم يعيد استلام الحجر
فيخرج من باب الصفا بآداب الخروج متوجها الى الصفا واذا دنا
ابدا بما بدا الله به وقراء ان الصفا والمروة من شعائر الله الاية ثم
صعدا لصفا يقف مستقبلا ويرفع يديه كما في الدعاء ويقول الله
اكبر الله اكبر الله اكبر والله الحمد لله على ما هدانا الحمد لله على ما
اولينا لا اله الا الله وحده وصدق وعده ونصر عبده واعز جنده
وهزم الاحزاب وحده لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين
له الدين ولو كره الكافرون اللهم اني استأثرك كما عهدتني للاسلام
ان لا تنزع مني حتى تتوفاني وانا مسلم اللهم اجعله حجاً مبروراً
وسعيّاً مشكوراً وذهنباً مغفوراً ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا تقبل منا انك انت السميع
العليم وتب علينا انك انت التواب الرحيم اللهم صل وسلم على
سيدنا محمد واله وصحبه اجمعين واغفر لنا ولوالدينا وللسائر
المسلمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ثم ينزل
ويدعو بما شاء او يشتغل بالذكر والثناء ويمشي على هيئة حتى

اذا حاذى المسلمين الاولين سعى مسرعاً الى الميادين الاخيرين ثم
 يمشى على راحلته الى ان يصعد المروة فينصرف الى يمينه قليلاً ليصير
 مستقبلًا ثم يدعو كما سبق وهذا شرط من السبعة والعود الى الصفا
 بشرط آخر ثم يعود الى ويسن البيت بها في لياليها ثم بعد الزوال
 بعد صلوة الظهر وقبلها برمي الجمرات الثلاث فيبدأ بالاولى وهي التي
 مسجد الحيف ويرميها بسبع حصيات من اي طرف كان ولا استقبال
 افضل ثم يتقدم عليها ويقف مستقبلًا رافعاً يديه مكشاً من الصلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم ومن الاستغفار وسائر الدعاء او يطيل
 فيها بقدر الوسع والطاقة فيتوجه الى الجمرات الثانية ويفعل فيها
 كذلك ثم يرمي الجمرات الاخيرة ولا يقف بعدها للدعاء ثم اليوم الثالث
 كذلك وكذا الرابع ان اقام وهو الافضل ثم ينزل في المحصب وكوساً
 او يقف لحظة ثم يدعو لاهل المصلى ثم يدخل مكة ويسعى ان لم يقدمه
 وحل له الجماع عندنا بالفراع من الطواف وعند الشافعي بعد السعي لكن لا يأتي
 عندنا بعمره قبل اداء السعي وكذا بعد في ايام التشريق بعد كل فرض من
 الصلوة من فجر عرفة الى عصر اخر ايام التشريق **فصل** الطواف انواع
 طواف القدوم وهو سنة للافاقي المفرد بالبحر والفقارن واول وقتين
 دخول مكة وآخر وقوفه بعرفة ولا اضطباع ولا رمل ولا سعي الا اذا
 اراد تقديم سعي الحج وطواف الزيارة وهو ركن لا يتم الحج الا به واول
 وقته طلوع فجر يوم النحر ولا آخره في حق الجواز الا ان سبقه ما في حق
 النساء ويجب فعله في ايام النحر وطواف الصدر وهو واجب على الافاقي
 واول وقته بعد طواف الزيارة الا انه يستحب تأخيرها الى قرب الخروج
 ولا رمل ولا اضطباع ولا سعي وطواف العمرة وهو ركن فيها وفيه
 يسن اضطباع ورمل ويجب سعيها وطواف النذر وهو واجب
 وطواف تحية المسجد وهو مستحب الا اذا كان عتلاً او مفرداً آفاقياً
 خطواتها يقوم مقامها الساج طواف النطوع ويلزم بالشرع فيه

كالصلوة

كالصلوة والصوم ولا يكره في وقت **فصل** يشترط لصحة الطواف
 الاسلام واصل النية والوقت لطواف الزيارة وكونه بالبيت وفي المسجد
 ولو على سطحه واثبات اكثره قبل والابتداء من الحجر وقيل انه واجب **فصل**
 ويجب في الطواف الطهارة عن الحدثين قبل وعن نجاسة الحقيقة ولا اكثر
 على انه سنة قبل وقد ما يستبرأ عورته من الثوب والمشى في القادر ستر
 العورة والقيام والطواف وراء الحطيم **فصل** ويسن في الطواف استلام
 الحجر والاضطباع في الاشواط كلها والرمل في الثلاثة الاول وكلاهما لكل
 طواف بعده سعي ومشى على هيئته في الباقي والاستلام بعد طواف ان قصد
 السعي والام من الحجر على الصحيح واستقبال الحجر في ابتداء ورفع كيدي عند
 التكبير جزاء والطهارة عن نجاسة الحقيقة والمولاة بين الاشواط **فصل**
 ويسن للركن اليماني وابتداء الطواف بحيث يمر جميع البنية على الحجر
 وتقبيله ووضع كوجه عليه واثبات الادعية الماثورة والاختاف فيها
 وترك كلام الدنيا وكل عمل ينافي الخشوع والتقرب الى البيت لكن وراء
 الشادر وان وصون النظر عما يشغله والسلام والاقفا والاعتناء
 وقراءة القرآن وانشاد شعر محمود والخروج منه الحاجة والشرب
 والطواف في نعل وخف طاهرين والطواف راكباً او محملاً بعذر ويجوز
 الطواف جنباً وحائضاً ونفساً او محدثاً او غريباً او راكباً او محملاً
 او زحفاً بلا عذر او منكوساً او معكوساً او داخل الحجر وترك شئ منه
 ولو نقلاً ولا مفسد للطواف وتبطله الردة ويكره له الكلام الفضول
 والبيع والشراء وانشاد شعر يعزى عن حمد وثناء وما في معناها ^{مطلقاً}
 ورفع الصوت ولو بالقرآن والذكر والدعاء وترك جميع سنته وجمع
 بين اسبوعين او اكثر من غير صلاة بينهما الا بعد ذكر اربعة الوقت
 ورفع كيدي عند نية الطواف اذا لم يكن في محاذة الحجر والطواف حائلاً
 الخطبة واقامة المكتوبة للامام الموافق والا كل وقيل الشرب
 والطواف حاقفاً **فصل** يشترط لصحة السعي كينونه بين الصفا

حاقفاً اي قاسماً للصلوة
 في تلك الحالة

والمروة سبعا او اكثر وكونه بعد طواف صحيح او اكثره مسبوقا باحرام
 والبدء بايصفا ووقوعه في وقته وهو اشهر الحج ان قدمه ويجب كمال عدد
 السبع والمشقة فيه وقطع جميع المشا بينهما ويسن الموالاة بينه وبين
 الطواف وبين اشواطه والطهارة وتعيين النية والذكر والدعاء والخشوع
 والخضوع وطول القيام عليهما وتكرار الذكر الوارد ثلاثا واداء ركعتين
 بعد الفراغ منه في المسجد ويباح له الكلام والاكل والشرب والمخرج منه
 لاداء مكتوبة او صلاة جازة ونحوها ويكره له البيع والشراء والكلام
 الفضول او الشغل عن المصنوع وترك جميع سننه وسنناته وناخيه
 عن وقته **فصل** اذا كان مفردا بالحج فلا يحل بعد طواف القدوم والسعي
 ويلحق في غير الطواف ولا يعتمر حتى يفرغ عن جميع افعال الحج واما اذا كان
 متمعا بان نوى العمرة في احرامه او لا ووقع اكثر طوافه في شهر الحج فانه يطوف
 طواف العمرة ويقطع التلبية عند الشروع فيه ويسعى لها ثم يتحلل بالحلقة
 او التقصير الا اذا ساق الهدى ثم يقيم ولا يعتمر ولا يخرج الى الافاق ثم
 يحرم بالحج ويفعل افعاله واما اذا كان قارنا بان نوى الحج والعمرة جميعا
 فانه يطوف ولا للعمرة ويسعى لها ثم يطوف للقدوم ويقدم سعي الحج
 ان شاء وهو افضل ولا يخرج من الاحرام حتى يفعل افعال الحج والقران
 والتمتع مخصوصان للافاق وعليهما دم شكر فيجب ان يذبحا بين الرمي
 والحلق في ايام النحر في ارض الحرم فان عجزا صاما ثلاثة ايام الا فضل
 ان يكون اخرها يوم عرفة وسبعة اذ ارجع الى اهله والى مكة بعد ايام
 التشريق **فصل** بشرط في صحة الوقوف الاسلام والاحرام حج صحيح غير
 فاسد ولا فاسد وكونه في المكان المعروف بعرفة ولو ساعة وهي كلها
 موقفا لا بطن عرنة وفي زمانه وهو من ذوال الشمس في يومه الى
 طلوع الصبح الصادق من يوم النحر ويجب الوقوف الى الغروب وقوف
 جزء من الليل ويسن الغسل والخضبة وكونها بعد النزول قبل الصلوة
 والجمع لصلاتين بشرطه وكيفية التوجه الى الموقف بعد بلا تاخير والدفع

مع الامام والاضافة في الحال بعد وقوف جزء من الليل ويستحب الاكثار
 من التلبية والذكر والدعاء والاستغفار والصلوة على النبي صلى الله
 عليه وسلم والتضرع والخضوع والخشوع وتقوية الرجاء والوقوف
 بقرب الامام وخلفه وكونه راكبا ومع الناس استقباله والنية ورفع
 اليدين للدعاء وتكرار الدعاء ثلاثا وافتتاحه وختمه بالتحميد والثناء
 والصلوة على سيد الانبياء والطهارة ظاهرا وباطنا والصوم ان كان
 من الاقوياء والبروز للشمس لا لعذر والاكثار من اعمال الخير وترك
 الخاصة في المشركه ترك جميع سننه والنزول على الطريق والوقوف
 مع الغفلة واداء المغرب قبل وصوله مزدلفة والاسراع ان ادى الى
 الايذاء واما الدفع قبل الغروب فحرام **فصل** يستحب ان يدخل مزدلفة
 ماشيا ويفتسل لدخولها ان تيسر وينزل بقرب المشعر الحرام عن
 عيمن الطريق او يسارا وان يعجل الجمع بين الصلاتين ويصلي جماعة
 ويشترط لهذا الجمع الاحرام وتقديم الوقوف والزمان والمكان
 والوقت لاجتماعه ويجوز هذا الجمع بخلاف جمع عرفة فانه سنة او استحباب
 ويسن البيوتة بها وينبغي باحيا تلك الليلة بالتلاوة والذكر والثناء
 والتلبية والدعاء وان يستل الله ارضا المحصور فان الاجابة موعودة
 فيها ويجب الوقوف بها ساعة واوله وقت طلوع فجر الثاني من يوم
 النحر واخره طلوع الشمس ويسن امتداد الوقوف الى الاسفار جدا
 ويكره الى طلوع الشمس ومزدلفة كلها موقفا الا وادي محسر فاذا
 بلغه اسرع قدر رمية حجر ان كان مشيا وحرك دابته ان كان راكبا
 ويستحب اخذ سبع حصيات مثل الباقلا والنواة من المزدلفة يرمي
 بها جمرة العقبة وقيل يلقي سبعين ويندب غسلها ويكره اخذها
 من الجمرات والمسجد ومكان نجس وكذا كسر الحجارات **فصل** اول
 وقت الرمي صحته في اليوم الاول طلوع الصبح واستحبابا طلوع
 الشمس وجوازا بعد الزوال وكراهة الليل كله وفي اليوم الثاني

والثالث بعد الزوال ويكره في الليل فلو أخره في الكراهة لزم الدم والقضاء
ويفوت القضاء بغروب الشمس من الرابع وفي اليوم الرابع من الحج إلى
الغروب جواز أو يسر بعد الزوال ويشترط الرمي دون الوضع والطح
وتفريق الرميّات ووقوع الحصى بفعله عند القدرة في الجمرة أو قريباً
منها بخوثة ثلاثة أذرع والوقت للاداء والقضاء وإتمام لعدد واكثره
والزيتب والاكثر على أنه سنة كالمواالة ويجب تقديمه على الخلق
والقضاء في الوقت **فصل** يختص طح الحاج بالأيام الثلاثة وبالحرم
كالعمرة للمتمتعين لا للتحلل مما سوى الجماع وأول وقت كالرمي ويجب الترتيب
بينها وكذا أول وقت طواف الزيارة لكن يجب فعله في أيام النحر ^{يسر}
التريق بينه وبين ما قبلها **فصل** يجب طواف الوداع على الحاج
الإفاقة مطلقاً إلا إذا نوى الاستيطان بمكة أو بما حولها قبل النفاذ الأول
وشروط صحته أصلية الطواف وإتيان أكثره وكونه بعد طواف
الإفاضة ولا أخره ويستحب أن يؤخر إلى قرب السفوف ولو تركه وخرج
يجب عليه العود ما لم يجاوز الميقات فإذا جاوز يجب الدم ويسقط بعد
الحض عند الخروج **فصل** يشترط بصحة القبر أن يحرم بالحج قبل طواف
العمرة وقبل إفساد العمرة وأن يطوف للعمرة قبل الوقوف وأن يصومها
عن الفساد وأن يقع طوافه في شهر الحج وأن يكون إفاقياً ولو حكماً وأن
لا يفوته الحج لعدم الإمام ولا إحرامه من الميقات ولا تقديم إحرام العمرة
على الحج **فصل** يشترط لصحة التمتع أن يطوف للعمرة في شهر الحج قبل إحرام
الحج وأن يقدم إحرام العمرة على الحج وأن لا يفسد عمرته ولا حجه وأن لا يلم
بأهله إلا صحيحاً وأن يكوناً في سفر واحد وفي سنة واحدة وأن يكون
إفاقياً وأن لا يدخل عليه شهر الحج وهو حلال بمكة بعد اعتباره لا إحرام
العمرة من الميقات ولا إحرام الحج من الحرم ولا أن يحرم بالعمرة في شهر الحج
ولا أن يكون النسكان عن شخص واحد ويجب على كل من القار والمتمتع
دم شكر ويستحب أن يتصدق بالثلث ويطعم الثلث ويتخير الثلث

ويشترط

ويشترط لوجوب القدرة عليه وصحة القربان والتمتع العقل والبلوغ
والحرية ويختص بأرض الحرم وأيام النحر ولا أخره في حق السقوط ^{يسر}
بعد طلوع الشمس ويجب أن يكون بين الرمي والخلق وأذبح عن الهدى
وجب الصيام عشرة أيام كما قدمناه ويشترط للقار أن يصوم ^{الثلاثة}
بعد الإحرام بهما وللمتمتع بعد إحرام العمرة وأن يكون في شهر الحج وأن يقع
قبل يوم النحر وأن ينوي من الليل وأن يستمر عجزه إلى الخلق وأيام النحر
ويستحب صوم لثلاثة متوالية آخرها يوم عرفة وكذا يستحب السابع
في السبعة ويشترط في صحتها التبييت وتقديم الثلاثة وأن تصوم
بعد أيام التشريق ويجوز أدائها في مكة والأفضل عند أهله ولا تمتع
ولا قران للمكي والتمتع الذي يسوق الهدى أفضل والسوق أحب
من القود ويقبل البدنة بمزادة أو نفل أو قشر شجرة والتقليد أولى
من التحليل والجمع بينهما أكمل ويجوز الأشعار وقيل بكرة وقيل بسنذ هو
أن يطعن بالرمح أسفل سنام البدنة من قبل اليسار حتى يخرج الدم
ثم يلمح بذلك الدم سنامها فيقيم محرماً بعد عمره ولو طوق لزم دم وأن
بداله أن لا يجمع صنع هديه ما شاء ولا شيء عليه ولو رجع إلى غير أهله
من الإفاقة يكون متمتعاً وعليه هديان عدى التمتع وهدي الخلق
قبل الوقت وأما التمتع الذي لم يسق الهدى زاد دخل مكة طاف
ويسعى وخلق وأن أقام حراماً جازاً فإذا كان يوم التروية أجزأ الحج
وقبله أفضل فإن كان ساق الهدى يصير محرماً بأحرابين والأفلام
واحد والأفضل أن يحرم من المسجد أو من مكة ويجب كونه من الحرم
إذا خرج إلى الحل الحاجة ولو أراد تقديم بالسعي تنقل بطواف
واضطبع ورمل فيه ثم سعى بعده ثم راح إلى عرفات **فصل**
الجنایات في وجوب الجزاء يستوي فيه العمد والخطأ والابتداء
والإعادة والتذكرو النسيان والعلم والجهل والطوع والكراه والنوم
واليقظة والسكر والصحو والاعثاء والإفاقة والعذر وغيره

والعسر وليس بمباشرته او بفعل غير بامر او بامر غيره لكن اذا لم
 عدا بلا عذر يوجب الجزاء والاثم والنوبة والافعية الجزاء فقط وانواعها
 ستة **الاول** اللبس اذا لبس الرجل على الوجه المعتاد يوما كاملا او ليلة
 كاملة فعليه دم وفي اقل منه صدقة ولو ساعة وفي اقل منها قبضة
 من بر ولو لبسه ايا ما فعليه دم واحد وارق لذلك ثم تركه عليه
 يوما آخر فعليه دم آخر ولو لبس يوما ثم نزع ثم لبسه فان كان
 نزع على غير الترك فعليه كفارة اخرى والا فلا ولو جمع انواع
 اللباس وليس يوما او ايا ما فعليه دم واحد ولو اضطر الى لبس
 ثوب فلبس ثوبين فان لبسها على موضع الضرورة وغيرها فعليه
 كفارة الضرورة يتخير وكفارة الاختيار بتختم ولو كان به حى عينت
 فلبس الخيط يوما وينزعه يوما او كان به ضرورة اخرى يلبس في النهار
 وينزع في الليل للاستغناء عنه او فعل بالعكس لبرد او غير او
 لم ينزع ولو مع الاستغناء عنه والعلة لازمة فادام العذر **الثاني**
 متحد في جميع ذلك وعليه كفارة واحدة يتخير فان زال العذر الذي
 لاجله لبس يتعين فتنزع او لم ينزع وحدث عذر فلبس او لم يحدث
 عذر ولكن دام على اللبس فعليه كفارة اخرى ولو زور الطيلسان
 يوما فعليه دم ولو اتى القبا على منكبيه وزره يوما فعليه دم
 وكذا لو لم يزر لكن ادخل يديه في كفيه ولم يجد الاسر والافلبسه
 من غير فتق جاز وعليه دم ولو غطى جميع راسه او وجهه يوما
 فعليه دم وفي اقل من يوم او من الربع صدقة والربع كالكحل ولو
 حمل على راسه ما يقصده التغطية يلزمه الجزاء والا فلا شئ
 عليه ولو غطى راسه بطين لزمه الجزاء وان خضبه بالحناء فعليه
 فدية للتغطية وفدية للتطيب وان كان الحناء ما يوافق شئ عليه
 للتغطية ولو لبس راسه فعليه الجزاء ولو عصب سوى الراس
 والوجه جاز وليس للمرأة ان تغطي وجهها فان فعلت يوما فعليها

دم وان لبس الخفين قبل القطع يوما فعليه دم **الثاني الطيب**
 وهو ما ينطيب به ويكون له رايحة مستندة كالنسك والكافور والعنبر
 والعود وامثالها فاذا نطيب عضو كاملا عليه دم وفي اقله صدقة
 ثم ان كان الطيب قليلا فالعبرة بالعضو وان كان كثيرا فالعبرة بالطيب
 والكثير ككفين من ماء الورد وكفن من المسك والقليل ككفن من ماء الورد
 ولو طيب جميع اعضاءه في مجلس واحد فعليه دم وان كان في مجلس فلكل
 كفارة ويجمع مواضع متفرقة ويكره شم الطيب وان اكحل بكحل مطيب
 مرارا كثيرة فعليه دم والا فصدقة ولو اكل طيبة كثيرا وهو ما
 يلحق باكثر منه يجب عليه دم والا فصدقة اما اذا اختلط بطعام
 طبع فلا شئ عليه الا انه يكره ان وجد رايحة وان خلط بما يؤكل بلا طبع
 فالعبرة بالغلبة فان كان الطيب غلبا ففيه دم والا فصدقة الا
 ان يشرب مرارا فعليه دم ولو تداوى بما فيه طيب فالنشق
 على جراحته تصدق الا ان يفعل ذلك مرارا فيلزمه دم ثم ما دام المرح
 باقيا فعليه كفارة واحدة وان تكرر عليه لدواء ولا يشترط بقاء
 الطيب في البدن زمانا لو جى بالجزء بخلاف الثوب فانه ان اصابه
 فحكه لا شئ عليه وان مكث عليه يوما فعليه دم والا فصدقة
 ويشترط في الثوب الطيب الكثير لئلا يدم دم فلو كان الطيب ثوبه شبرا
 بعد قليل فان مكث عليه يوما فعليه صدقة فاقل منه فقبضة
 ولو لبس مصبوغا بنحو عصفور شبا يوما فعليه دم والا فصدقة ولو
 دخل بيتا فداجر فيه فتعلق بثوبه رايحة فلا شئ عليه ولو اجر ثوبه
 فعلق به كثير فعليه دم والا فصدقة والرجع في الكثير العرف والا فرأى
 المتبلى به ولو ربط طيبا كثيرا في طرف ثوبه لزمه دم ولو قليلا فصدقة
 ولو خضب راسه او لحيته بحناء فعليه دم ان كان ما يوافقا وان كان
 حنينا ليه راسه فذما ان دام يوما والا قدم للطيب وصدقة للتغطية
 ولو غسل راسه بالخطمي فدم ولو لبس راسه به فدمان ولو غسل

راسه با شنان فيه طيب فان كان من راء سماء طيبا فعليه دم
والا فعليه صدقة ولو ادهن بدهن مطيب عضوا كاملا قدم وفي
الاقل صدقة ولو ادهن بدهن غير مطيب على وجه الطيب واكثر منه
قدم وان استقل منه صدقة **الثالث ازالة الشعر والضفر** اخلق
راسه او ربعه فعليه دم وفي الاقل صدقة وكذا حكم لحيته ويجمع
المتفرق منها ولو اخلق كل بدنه في مجلس واحد قدم والا فكل مجلس
موجبه ولو اخلق راسه فاراق رما ثم طوق لحيته لزم دم آخر ولو
خلق الرقبة كلها قدم والا فصدقة واخذ الشارب وحلقه موجب
للصدقة ولو اخلق مواضع الحاجم فعليه دم ولو اخلق ابطا او تنقه
فعليه دم وفي اقل من ابط صدقة ولو اخلق الصدور والسا او الركبة
او الفخذ او العضد او الساع فعليه دم وفي الاقل والتقصير كالحلق اذا
خلق محرر راس محرر او حلال فعليه صدقة واذا قصظفاره جميعا في
مجلس فعليه دم والا فكل يد ورجل دم وفي اقل منها لكل ظفر نصف صاع
الا ان يبلغ دما فينقص ما شاء ولو انكسر ظفره فقطعها لاشئ عليه
وما ذكر من تحتم الدم في الانواع الثلاثة انما هو في حالة الاختيار
في الاعتذار فهو مخير بين صيام ثلاثة ايام وبين التصديق على ستة
مساكين لكل نصف صاع من بروجين الدم وما ذكر من لزوم الصدقة
ففي الاعتذار مخير بين الصدقة بنصف صاع وبين صوم يوم **الرابع**
الجماع ودواعيه الجماع مفسد للحج والعمرة وكومن الصبي والمجنون
بشرط ان يكون في احد السبيلين من الادنى بلا حائل حاجز بين الفرجين
عن المرأة وان يكون قبل الوقوف بعرفة في الحج وقبل اكثر الطواف
في العمرة ولو احرم مجامعا فسد ولو جامع مرارا قبل الوقوف في مجلس واحد
فعليه دم ولو تعدد الجماع بقصد رفض الفاسد فعليه دم وبمضي
في حجه حتما وعليه قضاؤه من قابل ولا عمرة عليه ان كان مفردا فان كان
قارنا وجامع قبل طواف العمرة فعليه شاتان وقضاؤهما وان جامع

بعد اكثر طواف عمرته قبل الوقوف فسد حجه دون عمره وعليه دم لنفسا
الحج ودم للجماع في احرام العمرة وعليه قضا الحج فقط ولا يجب الافتراق
في قضا بين الرجل والمرأة الا اذا خافا المواقعة فيستحب ان يفترقا من حين
الاحرام فان جامع بعد الوقوف قبل الحلق فعليه شاة ولو جامع ميا
دون الفرج او باشر او عانق او قبل او لمس بشهوة انزل اولم ينزل
فعليه دم قبل الوقوف وبعده ولا يفسد حجه وعرته بشئ من الدعوى
الخامس في الجنائيات في افعال الحج فلو طاف للزيارة جنبا او حائضا
او نفسا كله او اكثره فعليه بدنة ويحلل به وعليه ان يعيد طاهرا حيا
فان اعاده سقط عنه لبدنة ولو رجع الى اهله وجب عليه العولاء
ثم ان جاوز الوقت يعود باحرام جديد ولو لم يعد وبعث بدنة اجرة
ولو اقله جنبا فعليه لكل شوط صدقة ان لم يعد ولو ترك الطواف
كله او ترك اكثره فعليه حتما ان يعود بذلك للاحرام ويطوف ولا عزمي
عنه البدل اصلا ولو طاف للزيارة كله او اكثره محدثا فعليه شاة
وعليه الاعادة استحبابا على الاصح فان اعاد سقط الدم ولا شئ
عليه للتأخير على الارجح ولو طاف الاقل محدثا فعليه صدقة لكل شوط
اتفاقا ولو ترك من طواف الزيارة اقله او واجبا من واجبات
الطواف فعليه دم يسقط باعادة ولو اخر طواف الزيارة عن ايام
الحج فعليه دم وتأخير اقله صدقة لكل شوط ولا شئ على الحائض
لتأخير الطواف ولو طافت للزيارة حال حيضها ضم ولزمتها بدنة
وعليها ان يعيد طاهرة فان اعادته سقط ما وجب ومن ترك
طوافا فعليه شاة وان ترك ثلاثة اشواط منه فكل شوط صدقة
ولو طاف جنبا فعليه دم او محدثا فعليه صدقة لكل شوط ولو طاف
للقدم جنبا فعليه دم على الصحيح ولو طاف محدثا فعليه صدقة
لكل شوط ولو اعاده طاهرا في المسئلتين سقط عنه الحرام وكذا
حكم كل طواف تطوع ولو طاف جنبا او حائضا او نفسا للعمرة

ولو شوطا فعليه شاة وان اعاده سقط عنه لدم ولو طاف فرضا
او نفلا على وجهه بوجبه النقصا فعليه الجزاء وان اعاده سقط عنه الجزاء
في الوجوه كلها والاعادة افضل من اداء الجزاء ولو رجع الى اهله فعليه
العون والجزاء وبعبته افضل من عوده ولو ترك السعي كله او اكثره بلا
فعليه دم وفي الاقل لكل شوط صدقة وان سعى اكبا كله او اكثره بلا عذر
فعليه دم وفي الاقل صدقة ولو ترك الوقوف بمزدلفة بلا عذر محجب
ولو اخر القارن او المتمتع الذبح عن ايام النحر فعليه دم ولو خلق المفرد او
غيره في الحل واخره في ايام النحر فعليه دم وكذا لو خلق قبل الرمي والقارن
والمتمتع قبل الذبح او ذبحا قبل الرمي فعليه دم ولو ذبح شيئا من الدما
الواجبة في الحج والعمرة خارج الحرم لم يذبح آخر في الحرم ولو قدم الطواف
على الملق والرمي بركه ولو ترك رمي يومه كله او اكثره فعليه دم وان
ترك الاقل واخره عن وقت ادائه فعليه لكل حصاة صدقة ولو ترك
رمي الايام كلها فعليه دم **واحد النوع السادس الصيد وما**
يتعلق به وهو المتمتع للتوحيش من الناس في اصل الخلقة والعقر في البري
والبحري التوالد والبحري حلال صيد مطلقا والبري حرام على الحرم دون
الحلال الا في الحرم غير ما استثناء لشارع من الصائغ والكذب والكلب
والحذأة والغراب الذي ياكل الجيف فاذا قتل الحرم صيد فعليه الجزاء
وهو قيمته يقول ذوى عدل لهما بصانة بقيمة الصيد في مقتله
او اقرب مكان اليه فان بلغت هديا اشتراه بها وذبح واشترى
بها طعاما فتصدق به لكل مسكين نصف صاع او صام عن كل
نصف صاع يوما فلو قتل ظبية حاملا فعليه قيمتها حاملا
وان ضرب بطنها فالقت جنيئا ميتا فعاشت ففيها ما نقص
وفي الجنين قيمته حيا ولو ماتت ايضا فعليه قيمتها جميعا ولو
جرح صيدا فعليه ما نقص من قيمته فان برا ولم يبق له اثر لم ينقص
شيئا وان بقي ضمن النقصا وان لم يعلم انه مات او براء ولا فعليه

الضمان فان غاب عنه فوجده ميتا ان مات بسببه ضمن وان مات
بسبب اخر فعليه ضمان الحرج وان لم يعلم شيئا وجب الضمان ولو جرح
مستهلكا بان قطع قوائمه او نتف ريشه طرا او كسر جناحه فخرج
عن حيز الاستناع فعليه قيمة كاملا وان جرحه فادى الجزاء ثم قتله
لزم جزاء آخر وان لم يؤد حتى قتله فجزاء واحد ولو جرح صوفة او حلبه
فعليه قيمتها ولو ضرب به فرضا فنقصت قيمته او ازدادت ثم مات
فعليه اكثر القيمتين من قيمته وقت الجرح او وقت الموت فلو قيد
صيدا مملوكا فعليه قيمة للفقراء وقيمة لما ملكه ولو نفر صيدا فعثر
فمات واخذ سبيع او انضدم بشجر او حجر في فور ضمنه وان لم يمت
كان في عهده حتى يعود الى عاداته في السكون فان هلك بعد السكون
فلا شئ عليه ولو نفر فقتل صيدا آخر ضمنها ولو رمي سهما الى صيد
فاصابه وانفذه الى آخر فقتلها فعليه جزاؤها ولو ركب دابة او
ساقها او قادها قتلف صيد بحر كتها او عضها او ذنبها او روثها
او بولها ضمنه واذا اشترك جماعة محرمون في قتل صيد في الحل
او الحرم فقتلوه بضربة فعلى كل جزاء كامل ولو كانوا قارنين فعلى كل
جزاء آن ولو كانوا محلين في صيد الحرم فعليه جزاء واحد ولو جرحه
حلال صيد الحرم غير مهلك فخرجه حلال آخر مثله ومات منها فعلى
الاول ما نقصه جرحه وهو صحيح وعلى الثاني ما نقصه جرحه وهو
جرح وما بقي قيمته فعليه نصفان ولو كسر بيض نعامة او نحوها
فعليه قيمة البيض ما لم يفسد وان جرح منها فخرج ميت فعليه قيمة
الفرخ حيا ولا شئ في البيض ولو نفر صيدا عن بيض ففسدت ضمن
ولو اخذ الحرم صيدا لم يملكه ووجب عليه ارساله مطلقا ولو
لم يرسله حتى هلك وهو محرم او حلال فعليه الجزاء ولو ارسله
محرم آخر من يده فلا شئ على المرسل وان قتله فعلى كل واحد منها جزاء
كامل وللأخذ ان يرجع بما ضمن على القاتل ان كفر بالمال ولو اخذ

صيد في الحل وهو حلال ثم احرم ملكه فان كان في يده لزمه ارساله
على وجه لا يضيع ملكه بان يخلطه في بيته وان لم يرسله حتى مات
في يده لزمه الجزاء وان ارسله انشأ من يده ضمن قيمته له وان ^{جده}
بعد ما حل في يده احد فله ان يترغه منه ولو اشترى صيدا لزمه ارساله
ولو ارسله في جوف البلد لا يبرأ ولو اخذ صيد الحرم فارسله في الحل
فقتله رجل فعلى الاخذ الجزاء ولو لم يقتل فلا يبرأ ايضا من الضمان
حتى يعلم وصوله الى الحرم امنا ومحرم على الحرم الدلالة على الصيد ^{والا شارة}
اليه لكن يشترط لوجوب الجزاء عليه ان لا يعلم المدلول به وان يصده
وان لا ينقل الصيد وان يتصل بها القتل وان يبقى الدال محرم الى
ان يقتله فاذا قتله فعلى كل واحد منهما جزاء كامل اذا كانا محرمين
ولو امر محرم محرمًا بقتل صيد فامر لما مورثا لثالثا فقتله فالجزاء على
الامر لثاني والقاتل دون الامر الاول وامر امر لثاني ثالثا فقتله فالجزاء
على كل من الثلاثة وكذا لو ارسل محرم محرمًا الى الحرم وبذله على صيد ^{فذهب}
فقتله ولو قال محرم خلف هذا الحائط صيد فاذا خلفه صيد كثيرة
فقتلها ففي كل واحد جزاء على الدال ولو استعار الة لقتل الصيد
فذهب به ان كان لا يجيد سواها فعلى المعير الجزاء وبطل بيع الحرم الصيد
حيا او مذبوحا في الحل والحرم ولا بيع الحلال في الحرم ولا شراؤها
من محرم ولا حلال ولو هلك الصيد في يد المشتري فان كانا محرمين
او حلالين في الحرم لزمهما الجزاء وان كانا في الحل فعلى الحرم منهما يضمن
المشتري للبائع ايضا ولو وهبه لمحرم فملك عنده فعلى الموهوب له
جزاء لصيد وضمان لصاحبه ولو اكله فعليه جزاء ثالث وعلى الوهاب
جزاء واحد ولو اخرج صيدا من الحرم فباعه في الحل من محرم او حلال
فالباع باطل وكذا لو ادخل صيد الحل الحرم ثم اخرجه وباعه ولو قتل
جرادة في الاحرام او الحرم تصدق لشئ وتمر خير من جرادة وكذا
بقتله قملة له تصدق بكسرة وفي الزائد على الثلاث نصف صاع

والقاء القملة كقتلها وذبيحة الحرم ميتة وكذا ذبح الحلال صيد الحرم
فان اكل الحرم الذبح منه فعليه قيمة ما اكل ولو اكل الحلال ما ذبحه
في الحرم بعد الضمان لا شئ عليه للاكل ويجوز للمحرم اكل ما اصابه
حلال في حل ولو للحرم وذبحه ان لم يبدل عليه محرم قطع شجر الحرم وقلعه
اذا ثبت بنفسه وهو من جنس ما ينبت في الناس كما غيلان مملوكا
كان او غير مملوك الا البابس والاذخر فلو قطع شجر او خشيشا
فعليه قيمته يتصدق به لكل مسكين نصف صاع او يشتري
هديا او تصدق بلحمه ولو على فقير ولا يجزئ له صوم الا ان يكون محرما
وان كان مملوكا فعليه قيمتان ولعبرة باصل الشجرة ودون غصنها
ومحرم قطع الشوك بلا ضمان **فصل** حيث اطلق لدم فاقطع الشاة
ويشترط في جواز الهدي ان يكون شيئا او جذعا عظيما من الضان
وسالما من العيب وان يكون من جنس لئيم وان يذبح بعد الجناية
في الحرم مقروفا بالنية والتسمية وان لا يتصدق به على غني ونحوه
مما لا يجوز التصديق عليه وان لا يستهلك بعد الذبح في الكفارة
وان لا يشترئ من يريه لغيره فيما يتصور فيه الاشتراك كاليد
وما على المفترج في الجنايات فعلى القارن والمتنع الذي لم يتحلل جزاءه
فيما يتعلق بالاحرامين الا في مجاوزة الميقات واذا اكره محرم محرما على
قتل صيد فعلى كل جزاء كامل وان اكره حلال محرما فالجزاء على الحرم
وان اكره محرم حلالا ان كان في صيد الحرم فعلى الحرم جزاء كامل
وعلى الحلال نصفه وان كان في صيد الحل فالجزاء على الحرم ومن
نوى رفض الاحرام زاعما انه يخرج منه بهذا القصد وارتكب
الجنايات فعليه دم واحد ولا يخرج عن الاحرام **فصل الاحصار**
في الحج هو المنع عن الوقوف والطواف بعد الاحرام وفي العمرة عن
الطواف بعد ذبا وسبع او حبس او كسر او مرض مانع او يموت محرم
او زوج للمرأة بشرط مسافة سفر وعدمها ابتداء او بطلاق

لها فيه عدة وبهلاك نفقة وراحة وعجز عن شئ وضلالة الطريق
 فاذا احصر المحرم الحج او عمره واراد التحلل يجب عليه ان يبعث يهدي او ثمنه
 فيذبح عنه في الحرم ويجوز ان يواضعه يوما يذبح فيه ليعلم وقت احلاله
 والقارن يبعث بهديين واذا بعت الهدى فله ان يرجع واذا علم انه
 ذبح هديه في الحرم واراد ان يتحلل يفعل ادنى ما يحضره الاحرام ولا يجب
 عليه الخلق والتقصير بل يسن ولو ظن انه ذبح فظهر خلافه لزمه
 ما ارتكبه وان تعذر البعث بقي محرما ولا يفيد ايضا اشتراط الاحلال
 عند الاحرام شيئا واذا زال الاحصار بعد البعث ويمكنه ادراك
 الهدى والحج لزمه التوجه ولا يجوز له التحلل ويفعل هديه ماشيا
 وان لم يمكنه ادراك احدهما فلا يلزم التوجه ثم ان حل المحصر
 بالذبح فان كان احرامه للحج فعليه قضاء حجة وعمره وان كان معتمرا
 فعليه عمره ويجب في القضاء اذا قضى بعد تحول السنة في النقل
فصل من فاته الوقوف بعرفة فعليه ان يتحلل بافعال العمرة صوة
 فيطوف ويسعى ثم يحلق او يقصر ان كان مفردا وعليه قضاء الحج
 من قابل وان كان قارنا فان كان قد طاف لعمرة او لا كما لمفرد
 والا فيطوف لعمرة ويسعى لها ثم يطوف لفوات الحج ويسعى ويحلق
فصل اذا مات من عليه الحج فان اوصى بالا حجاج عنه حج عنه وسقط
 الفرض وان لم يوص اثم وان تبرع عنه الورثة بخرجه ان شاء الله
 تعالى ومن عليه الحج وعجز عن الاداء بنفسه عجز ابستم الى الموت
 وقد فرط في التأخير بان لم يخرج الى الحج في عامه يجب عليه الاجحاج
 بشرط الامر وعدم اشتراط الاجرة وان حج بمال المجتهد عنه من
 وطنه ان اتسع لثلاث والافن حيث يبلغ وان ينوي الماسق
 عن الامر في احرامه وان يحرم من الميقات ليقع حجه افاقيا وان
 حج المأمور بنفسه دون امر لغيره وان لا يفسد حجه وان
 لا يخالف فيما امر به وان يحرم بحجة واحدة لواحد وان لا يفوت

حج وان حج عنه الذي عينه والافضل ان يكون المأمور قد حج من نفسه
 والافضل كراهة تحريم ان وجب عليه ولو اوج رجل حج ثم يقيم بمكة جاز
 والافضل ان يعود اليه ويتفق المأمور من مال الامر على نفسه ما يحتاج
 اليه من طعام وادام وشراب وثياب وركوب وثوب واحرام يستلزمها
 محل ومنزلة وقرية ونحوها وما يغسل به ثيابه بالمعروف في ذلك
 كله لادهن لسراج وما يتدهن به او يتداوى واجرة الملاقاة والحجامة
 الا ان يؤذن له وله ان يخلط دراهم النفقة مع لرفقة ويودع المأوى
 ولا يدعو الى طعامه ولا يتصدق ولا يقرض ولا يصرف الدنانير الا الحاجة
 ولا يشتري ما الموضوء ولا تغسل الجنابة بل يتم الا اذا وسع الامر
 عليه ولا يتفق على من يجده الا اذا كان ممن لا يجده نفسه ويتفق
 نفقة وسط ذاهبا وجائيا الى بلد الميت في طريقه ما يحتاج ومع
 انتظار للعاقلة في مكان ولو اقام اكثر من خمسة عشر ولو نجل الى
 مكة فهو في ماله الى ان يدخل عشرين ليلة ثم ما فضل من الزاد
 والامتنعة بعد رجوعه برده على الورثة او الوصي الا ان تبرع الورثة
 او اوصى له بالميت ويتفق الامر ان يفوض الامر الى المأمور فيقول
 حج عنى كيف شئت مفردا او قارنا او متمتعا وكلت ان تهب
 الفضل من نفسك وتقبضه لنفسك فيهب من نفسه وان
 كان مريضا قليلا الباقي لك وصية والدما على المأمور الا
 للاحصار واصلح المأمور بطريق الفرض يقع عن الامر وقيل
 عن المأمور نفلا وللأمر ثواب النفقة كما في حج النقل عن الغير اتفاقا
 لكن يسقط الفرض عن الامر اجماعا **فصل** العمرة سنة مؤكدة
 وحكمها حكم الحج الا ان ليس لها وقت معين لكن يكره انشاؤها في غرة
 وايام التشريق وانها لا تقوت ولا يجب افسادها بدنة بل شاة
 وكذا طوافها بنحو الجنابة وليس لها طواف قدوم ولا طواف صدر
 ويقطع التلبية بالشروع في طوافها وان ميقاتها الحل مطلقا

وفرضها الاحرام والطواف وواجبها السعي والمالحق او التقصير افضل
اوقاتها رمضان فمرة فيه تعدل حجة ويستحب الحج كثار منها وافضل
مواقفها لمن بمكة التنعيم ثم الجعرانة ويكره فعلها في شهر الحج لمن بمكة
اذا كان قصده ان يحج في تلك السنة **فصل** اذا قال على حجة او عمره
فيح قد رما عاشر ويحب الوصية بالبقية متواليه او متراخية
ولو قال على عشر حج في هذه السنة لزمه لعشر في عشر سنين ولو
قال على ان يحج في سنة كذا فح قبلها جاز ولو قال على ان يحج على جبل
فلا لزمه ولغت الزيادة ولو قال على حجة الاسلام مرتين لا يلزمه
شيئ زائد واذا قال على المشي الى بيت الله او مكة او زيارة الكعبة
او قال على احرام فعليه حجة او عمره ما شيا واليتا اليه ولو قال على
المشي والذهاب ونحوها الى الحرم او المسجد الحرام او مقام ابراهيم
او الحجر الاسود واستار الكعبة ونحوها لا يلزمه شيء ومن حلف
ان يحج ما شيا فانه لا يركب حتى يطوف طواف الزيارة وفي العمرة حتى
يعلق والابتداء من بيته ولو ركب في اكثر الطرق بعذر او بغيره
فعليه دم وفي الاقل تصدق بقدره من قيمة الشاة ولو تذر ان
يصل في مكان وصلى في غيره ولودونه في الفضل اجزا والمسجد الحرام
افضل ثم مسجد النبي عليه السلام ثم مسجد القدس ثم مسجد قباء ثم الجامع
ثم مسجد الحى **فصل** يستحب لقاصد مكة بيتا ان يهدي هديا ومن
ساق يديه واجبا وتطوع لا يحل الانتفاع بشعرها او لبنها
وان اضطر الى الركوب او حمل المشاة ضمن ما نقص بركوبه وحمله
وتصدق على الفقراء وينضع ضرعها بالماء البارد لقطع لبنها
ان قرب ذبحها والاحلبها وتصدق به وان يصر لنفسه ضمن
قيمتها واذا عطب هدى التطوع في الطريق خره وصبيغ فلا دنها
بدنها وضرب بها صفيحة سنامها لياكل الفقراء فقط ولا ياكل
منه هو ولا غيره من الاغنياء فان اكل او اطعم غنيا ضمن ولا يلزم

من اقل تصدق بقدره من قيمة الشاة ولو تذر ان يصل في مكان وصلى في غيره ولودونه في الفضل اجزا والمسجد الحرام افضل ثم مسجد النبي عليه السلام ثم مسجد القدس ثم مسجد قباء ثم الجامع ثم مسجد الحى

طريق تطهر اللبن بان يصفى بالماء البارد

عوض

عوضه بخلاف اذا عطب هدى الواجب فانه يجب عليه ان يقيم
غيرها مقامها وصنع بالاول ما شأ وكذا اذا اصاب عيب مانع
فلا يجوز مقطوع الاذن اكثر ولا مقطوع الذنب والانتقا والالية
والتي يبس ضرعها او ذهب ضوء احدي عينيها والعجفا التي لا يح
لها والعرجا التي يمنع عرجها من المشي والبرص التي لا تقتلف وكذا
التي لا اسنان لها والجلالة ويجوز الجماء وهي التي لا قرن لها والجفوة
والخصى التي شقت اذننها او ثقيبت والحولاء والجرباء ان كانت سمينة
والحامل ولا يضرب صابة العيب عند ارادة الذبح بالاضطراب وانقلبت
السكين ولا يجوز الا الشئ وهو من الابل ما طعن في السادسة
ومن البقر ما طعن في الثالثة ومن الغنم ما طعن في الثانية الا انه
يجوز الجفج من الضأن وهو ما اتى عليه اكثر الحول الا اذا كان
عظيم الجثة والذكر من المعز والضأن افضل والانشى من الابل
والبقر ولو نذر هديا يلزمه ما يجزئه في الاضحية وادناه شاة
ويختص ذبحه بالحرم والبدنة شاملة للبعير والبقرة والجوز خا
بالابل ولو نذر شيئا سوى النعم مما ينقل جازا عدا عينه او
قيمتها الامكة ولو تصدق في غير مكة جاز وان كان مما لا ينقل
تتبع قيمته **فصل** الحج افضل الاعمال بعد الصلوة والصوم
والزكاة واذا حج عن فرضه فالصدقة افضل وقيل الحج ولو قففة مرة
على غيرها بسبعين درجة والحج يهدم لصفاثر واختلف في المظالم
والكباثر والحج بالمال الحرام يسقط كفرض ولا يقبل ويكون عاصيا
بفعله والحرم كالحلال اذامات والمجاورة بالحرمين الشريفين لا تكرر
وقيل تكرر والمجاورة بمكة افضل عند الجمهور والموت بالمدينة
افضل اتفاقا ولا بأس باخراج تراب الحرم ويستحب حمل ماء زمزم
الى بلاده للتبرك ويكره اجارة بيوت مكة في الموسم ويكره بيع
ارضها لا بناؤه والفتوى على جوازه وحكم لقطعة الحرم كغير

مطلب للضرر صابة العيب عند ارادة الذبح بالاضطراب

مطلب والذكر من المعز والضأن افضل والانشى من الابل والبقرة

المجاورة بالحرمين الشريفين

ومن حتى في غير الحرم بان ارتد او قتل ونحوهما فلا زالت له لا يتعرض
 له ولكن لا يباع ولا يواكل ولا يجالس ولا يؤذى الى ان يخرج منه
 فيقتض منه وان فعل شيئا من ذلك في الحرم فيقام عليه الحد ومن
 دخل الحرم مكابرا مقاتلا قتل فيه ولا بأس بدخول اهل الذمة المسجد
 الحرام وامر كسوة الكعبة الى السلطان ان شاء باعها وصرف
 ثمنها في مصالح البيت وان شاء ملكها لاحد وان شاء فقهها على
 الفقهاء ولا بأس كشأ منهم ولا يجوز اخذ شئ من طيب الكعبة وشمعها
 وزيتها للتبرك **فصل** يستحب الاكثار من شرب ماء زمزم مستقبل
 داعيا اللهم اني استلكت رزقا واسعا وعلما نافعا وشفاء من كل
 داء والنظر في زمزم عبادة ويجوز استعماله للتبرك ويكره
 الاستنجاء ولا يستعمل الا لشئ طاهر ويستحب دخول البيت المكرم
 بشرط عدم الايداء وكذا الصلوة فيه ولدعاء خاضعا شاعرا
 معظما مستحييا غير رافع راسه الى السلف ولا متوجه الى ما هنا
 مما يتعلق بالبناء وكان ابن عمر رضي الله عنه اذا دخلها مشى قبل وجهه
 حتى يكون بينه وبين الجدار المقابل نحو من ثلاثة اذرع يصلي
 ويقصد به مصلي النبي صلى الله عليه وسلم وبعد الصلوة وضع خداه
 على الجدار واتى بالنسيج والتحميد والصلوة والاستغفار ثم
 ياتي الاركان والجوانب ويدعوا بما شاء ويقول رب ادخلي مدخل صدق
 واخرجني مخرج صدق اللهم يا رب البيت العتيق اعتق رقابنا
 ورقاب ابائنا وامهاتنا واقاربنا واحباينا واصحابنا من النار
 اللهم كما ادخلتني بيتك فادخلي جنتك وياخفي الاطاف
 امننا مما نخاف والحج من البيت على خلاف في مقداره والدعاء مستجاب
 تحت الميزاب وتسمى مصلي الاخير كما ان ماء زمزم مشربا لابرار
 ومن المواضع المباركة تلقا الحجر الاسود على حاشية المطاف وفي
 الركن العراقي وعند باب الكعبة وفي الحضرة المشهورة بمقام جبريل

دخول اهل الذمة المسجد الحرام

والله اعلم

واللجنة وبين الركنين وعند الركن الشمالي بحيث يكون باب العمرة
 خلف ظهره ومصلي آدم عليه السلام وهو جانب الركن اليماني ويستحب
 زيارة بيت خديجة رضي الله عنها ومولد النبي صلى الله عليه وسلم
 ودار ابي بكر ومولد علي رضي الله عنها ودار الارقم وغار ثور وجبل
 ومسجد رائية ومسجد الغنم ومسجد الجن ومسجد الشجرة مقابله
 ومسجد باجيان ومسجد علي جبل ابي قبيس ومسجد بني طوى
 ومسجد العقبة بقرب مني ومسجد الجعراة ومسجد عائشة رضي الله
 عنها بالتنعيم ومسجد الكباش بمكة ومسجد عن يمين الموقف بعرفات
 ومسجد الحيف وغار المسلات بقربه ويستحب زيارة اهل المعلى
 وينوي من دفن فيه من الصحابة والتابعين والاولياء الصالحين ولا يفر
 بمكة قبر صحابي الا انه بعض الصالحين في المنام قبر خديجة الكبرى رضي
 الله عنها قرب فضيل بن عياض وسنان بن عيينة ولقبر المنسوب
 لابن عمر بن صحيح وكذا المنسوب لابن الزبير ولابن ابي بكر رضي الله عنهم
 اجمعين ثم يتحتم حجه بزيارة خاتم المرسلين ليكون النسك خاتما
 وان كان قد زاره وجعله ذريعة ووسيلة الى الله تعالى فقد حصل
 له الخيرة ثم الامر بها لكل دين صاحبها وخرج عن مقتضى الا الله
 محمد رسول الله احيانا الله تعالى عليها واما تالذها وبعثنا اليها
 آمين يا رب العالمين وقد اقرت رسالة في الزيارة النبوية للسماء
 بالدرة المضيئة حامدا مقوضا مصليا مسلما اولا آخر وابائنا

رسالة الدرة المضيئة في زيارة الروضة الرضية لعل القاري الهروي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الاولين محمد
 واله وصحبه اجمعين وبعد فيقول الراعي الى كرم ربه وشفاعة فيه
 علي بن سلطان محمد الهروي القاري عاملها الله المصور لباري بلطفه
 الجلي وكرمه له وفي ان زيارته صلى الله عليه وسلم من اعظم القربات

زيارات المقامات المباركات

وأفضل الطاعات وأجبح المساعي لنيل الدرجات قريبة من درجة
 الواجبات ثبتت مشروعيةها بالكتاب والسنة وبالإجماع ولحقها
 من علماء الأمة **أما الكتاب** فقوله تعالى ولوا تم اذ ظلموا أنفسهم
 جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا
 رحيما ففي المواهب لا يقال أن استغفار صلى الله عليه وسلم إنما هو
 في حياته وليس في الزيارة كذلك لما أجاب به بعض الأئمة المحققين
 أن الآية دلت على تعليق وجدان الله تعالى توابا رحيما بثلاثة أمور
 المجئ واستغفارهم واستغفار الرسول لهم وقد حصل استغفار
 الرسول لجميع المؤمنين لأنه صلى الله عليه وسلم قد استغفر للجميع
 الله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين وللمؤمنات فاذا وجد جميعهم
 واستغفارهم تكملت الأمور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورحمة
 انتهى ولا يظهر أن يقال أن النبي صلى الله عليه وسلم حي في قبره ولا يبعد
 منه الاستغفار لزمائمه أو يقال الشفاعة الموعودة لزمائمه وهي
 معنى الاستغفار له والله اعلم ومنه قوله تعالى ومن يخرج من بيته
 مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله
 وكان الله غفورا رحيما كذا ذكره ابن حجر المكي في الجوهر المنظم في زيارة
 قبر المكرم ودلالة الآية على استحباب الزيارة خافية كما لا يخفى إلا
 أن يقال المهاجرة إليه صلى الله عليه وسلم من الزيارة له وفي الدر المنثور
 للسيوطي أخرج سعد بن منصور وعبيد بن حميد وابن المنذر في السيرة
 في شعب الإيمان عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال إمامنا محمد بن أبي
 عليه الموت بعد الجهاد في سبيل الله أحب إلى من أن يأتيني وأنا بين
 شعبي رمل الشمس من فضل الله ثم تلا هذه الآية وآخرون يضربون
 في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله
 انتهى فهذه الآية بعومها للرزق الظاهري والمعنوي وللسير الدنيوي
 والآخرى يصلح الاستدلال بها على الزيارة فانها أربح من كل بخارة

والله اعلم **أما السنة** فمنها قوله صلى الله عليه وسلم من زار قبري حيا
 له شفاعتي وفي رواية حلت له شفاعتي رواه الدارقطني وغيره
 وصححه جماعة من أئمة الحديث وفيه إيماء إلى حسن خاتمة ليفوز
 بحلول شفاعته وفي رواية من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي
 وفي رواية من جاءني زائرا لا تقبله حاجة الأرباب رقي كان حقا علي
 أن أكون شفيعا له يوم القيمة أخرجه الدارقطني والطبراني وغيرهما
 وفي رواية من جاءني زائرا كان له حقا علي أن أكون له شفيعا يوم
 القيمة **ومنها** قوله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري وفي رواية
 فزارني بعد وفاتي عند قبري كان كمن زارني في حياتي رواه أبو يعلى
 والدارقطني والطبراني والبيهقي وابن عساکر عن ابن عمر وفي رواية
 من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وصحبه في رواية
 من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي **ومنها**
 قوله صلى الله عليه وسلم من زارني إلى المدينة كنت له شفيعا
 وشهيدا رواه الدارقطني وفي رواية من زارني إلى المدينة متعديا
 في جوارى إلى يوم القيمة أخرجه الحافظ عبد الواحد التميمي **ومنها** قوله
 صلى الله عليه وسلم من زار قبري أو قال من زارني كنت له شفيعا
 أو شهيدا ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله عز وجل في الأمانين
 يوم القيمة رواه أبو داود والطحاوي **ومنها** قوله صلى الله عليه وسلم
 من زارني متعديا كان في جوارى يوم القيمة ومن سكن المدينة وصبر
 على بلائها كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيمة رواه العقيلي وغيره
ومنها قوله صلى الله عليه وسلم من زارني بعد موتي فكأنما زارني
 في حياتي ومن مات بأحد الحرمين بعث من الأمانين يوم القيمة
 رواه الدارقطني وفي رواية عن عمر من زارني كنت له شهيدا أو
 شفيعا يوم القيمة ومن مات بأحد الحرمين بعثه الله في الأمانين
 يوم القيمة أخرجه أبو داود والطحاوي **ومنها** قوله صلى الله

عليه وسلم من زارني بعد موتي فكأنما زارني وأتاح من زارني
كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيمة رواه ابن مردويه **ومنها**
قوله صلى الله عليه وسلم من زارني بالمدينة محتسبا كنت له
شهيدا وشفيعا يوم القيمة رواه أبو عوانة **ومنها** قوله صلى الله
عليه وسلم من مات في أحد الحرمين بعث من الأمنين يوم القيمة ومن زارني
محتسبا إلى المدينة كان في جواردي يوم القيمة روه البيهقي **ومنها**
قوله صلى الله عليه وسلم من زارني ميتا فكأنما زارني حيا ومن زارني
قبري وجبت له شفاعتي يوم القيمة رواه ابن النجار **ومنها** قوله
صلى الله عليه وسلم من زارني في مماتي كان كن زارني في حياتي حتى
ينتهي إلى قبري كنت له يوم القيمة شهيدا أو قال شفيعا رواه
العقيلي **ومنها** قوله صلى الله عليه وسلم من حج إلى مكة ثم قصدني
في مسجد كسبت له حجتان مبرورتان رواه الديلمي في مسند
القدس **ومنها** ما روى عن علي كرم الله وجهه مرفوعا إلى النبي
صلى الله عليه وسلم من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن
لم يزد قبري فقد جفاني وجاء عنه رضي الله عنه موقفا من زار
قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في جوار رسول الله صلى الله
عليه وسلم **ومنها** قوله صلى الله عليه وسلم من حج وزار قبري بعد موتي
كان كن زارني في حياتي أخرجه سعيد ابن منصور والدارقطني
وأما الإجماع فقد نقل جماعة من الأئمة حمله كشرح منهم كنز
من الشافعية وابن الهمام من الحنفية في فتح الباري الزيارة من
أفضل الأعمال وأجل القرب الموصلة إلى جلال ومشروعيتها
محل إجماع بلا تنوع انتهى وإنما الخلاف بينهم في أنها واجبة أو مندوبة
ف قيل واجبة وأول فقد يستدل ظاهرة الذي صرح به بعض الظاهر
بخبر ابن عدي بسند صحيح وهو قوله صلى الله عليه وسلم من حج البيت
ولم يزرني فقد جفاني يجعل من حج قيدا لبنا الأولى والأهم والأغلب

حتى لا يكون له مفهوم ويؤيد ذلك سقوطه من روايات أخرى أن كانت
ضعيفة مثل قوله صلى الله عليه وسلم من وجد سعة ولم يزرني فقد جفاني
وعن أنس رضي الله عنه بلفظ ما من أحد من امتي له سعة ثم لم يزرني
والا ليس له عذر وقوله عليه السلام لا عز لمن كان له سعة من امتي ولم يزر
أخرجه ابن عساکر في تحفة الزائر وجفاؤه عليه السلام حرام ضد
زيارته المتضمن لجفائه كذلك وبجواب من جهة الجمهور القائلين بندها
بان الحديث في سنده مقال وعلى تسليم صحته فالجفا من الأمور
النسبية فقد يقال في ترك المندوب أنه جفا إذا هو ترك البر والصلة
وأكثر العلماء من سلف والخلف على ندها وقال الحنفية إنها تقرب
من درجة الواجبات يعني لمن له سعة وقال بعض المالكية إنها واجبة
وقال بعضهم سنة أي من السنن الواجبة والله أعلم **وأما القياس**
فقد جاء في الأحاديث الصحيحة الأمر بزيارة القبور وقبر نبينا صلى
الله عليه وسلم أولى وأيضاً فقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم زار أهل
البقيع وشهداء أحد فغير أولى لماله من الحق وجوب التعظيم
وليس زيارته إلا لتعظيمه والتبرك به ولينا لنا عظم الرحمة والبركة
لصلواتنا وسلامنا عند قبره بحضرة الملائكة الحافين به وما وقع
للشعب والحق مما يقتضي كراهة زيارة القبور شاذ لا يلتفت
إليه لمخالفة إجماع غيرهم على أنه مؤل ويفرض تسليم الاعتدال به
هو لا ياتي قبر نبينا صلى الله عليه وسلم للفرق الجلي بين قبره وقبر غيره
ومن ثم عم التدب فيه للنساء والرجال واختص فيما عدا ذلك
بالرجال هذا وقد فرط ابن تيمية من المخالفة حيث حرم السفر
لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم كما فرط بعض الفضلاء حيث قال
كون الزيارة قرينة معلومة من الدين بالضرورة وجا حله محكوم عليه
بالكفر **فائدة** قد صرح ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل منزلا فجاءته
شجرة تشق الأرض حتى غشيت ثم رجعت مكانها فسل النبي صلى الله

بحسب زيارة قبر النبي عليه
عام للرجال والنساء دون
غير الرجال فقط

عليه وسلم فقال هي شجرة استاذنت ربها عز وجل ان تسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لها واما قوله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا قبري عيدا وهو حديث ثابت على الاصح فغناه ان المراد لا تملوا زيارة قبري حتى لا تزوروه الا في بعض الاوقات كالعيد بل اكثر من زيارة رقي في سائر الاوقات والمراد لا تتخذوا له وقتا مخصوصا لزيارة الا فيه كان العيد لا يكون الا في وقت مخصوص والمراد لا تتخذوه كالعيد في العكوف عليه واظهار الرزية عنده وغيرهما مما لا يجتمع له في الاعيان بل لا تاتوه الا للزيارة وللدعاء ثم انصرفوا عنه والاظهر انه اشارة الى النهي الوارد في الحديث الاخر من اتخاذ قبره مسجدا اي لا تجعلوا زيارة قبري عيدا من حيث الاجتماع لها كهو للعيد وقد كانت البرهوق والنصارى يجتمعون لزيارة قبور انبيائهم ويشعلون عندها باللهو والطرب ومن اعظم فوائد الزيارة ان زائر صلى الله عليه وسلم اذا صلى او سلم عند قبره سمعه سماعا حقيقيا ورده عليه من غير واسطة وناهيك بذلك بخلاف من يصلي او يسلم عليه من بعيد فان ذلك لا يبلغه الا بواسطة لما جاء عنه صلى الله عليه وسلم بسند جيد من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على من بعيد علمته ومن صلى على نائبا بلغته رواه ابن ابي شيبة وغيره وفي رواية من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائبا اي بعيدا وكل الله به ملكا يبلغني وكفى امر ديناه واخرته وكنت له شفيعا يوم القيمة او شهيدا وفي رواية ما من عبد يسلم على عند قبري الا وكل الله به ملكا يبلغني وفي رواية اكثر الصلوة على فان الله وكل بي ملكا عند قبري فاذا صلى على رجل من امتي قال لي ذلك الملك يا محمد ان فلان بن فلان صلى عليك الساعة وفي اخرى ما من احد يسلم على الارث الله الى روحي حتى ارد عليه سلام رواه احمد وابوداود باسناد صحيح وفي رواية ما من مسلم يسلم على في شرق وغرب الا انا وملائكة ربي ترد عليه

فوائد زيارة النبي عليه السلام

السلام

السلام فقال له قائل يا رسول الله فابال اهل المدينة قال وما يقال لكريم في جيرانه وجيرانه مما امر به من حفظ الجوار وحفظ الجيران وفي اخرى ان اقر بكم منى يوم القيمة في كل موطن اكثركم على صلوة في الدنيا وفي رواية من صلى على يوم الجمعة وليلة الجمعة مائة مرة قضى الله له مائة حاجة سبعين من خوايج الآخرة وثلاثين من خوايج الدنيا ثم يوكل الله بذلك ملكا يدخله في قبري كما تدخل عليكم الهدايا يجزي من صلى على باسمه ونسبه الى عشيرته فابنته عندي في صحيفة بيضا وفي رواية زيادة ان علي بعد الموت كعلي في الحياة وفي رواية ان لله ملكا اعطاه الله اسمع الخلاق فهو قائم على قبري اذ امت فليس احد يصلي على صلوة الا قال يا محمد صلى عليك فلان بن فلان فيصلي الرب تبارك وتعالى على ذلك الرجل بكل واحدة عشرة وفي اخرى فهو قائم على قبري حتى تقوم الساعة فليس احد من امتي يصلي على صلوة الا قال يا احمد فلان بن فلان باسمه واسم اميه يصلي عليك كذا وكذا او ضمن لي الرب ان من صلى على صلوة صلى الله عليه عشرا وان زاد زاده الله وفي اخرى ان الله وكل بقبري ملكا اعطاه اسمع الخلاق لا يصلي على احد الى يوم القيمة الا بلغني باسمه واسم اميه هذا فلان بن فلان قد صلى عليك وفي اخرى زيادة اني سألت ربي عز وجل ان لا يصلي على واحد منهم صلوة الا صلى عليه عشرا مثلها وان الله عز وجل اعطاني ذلك ثم اعلم انه علم من هذه الاحاديث ايضا انه صلى الله عليه وسلم حي على الدوام اذ من المحال العادي ان يخلو الوجود كله واحد عن واحد يسلم عليه في ليل او نهار فتحن نؤمن به بانه صلى الله عليه وسلم حي يرزق وان جسده جسده الشريف لا تاكله الارض وكذا سائر الانبياء عليهم السلام كما ورد في حديث ان الله حرم على الارض ان تاكل لحوم الانبياء والاجماع على هذا قيل وكذا العلماء والشهداء وصح انه كشف

عن غير واحد من الاولياء والعلماء رحمهم الله تعالى فوجدوا لم يتغير اجسادهم
 كما صح ان عبد الله ابا جابر وعمر بن الجموح رضي الله عنهم وهما من استشهد
 يوم احد حفر السيل قبرهما بعد ست واربعين سنة فوجدوا لم يتغيرا
 وكان لاجدهما جرح فوضع يده على جرحه ودفن وهو كذلك فامسيت
 يده من جرحه فسال الدم منه ثم ارسلت فرجعت كما كانت ولم تحفر
 معاوية رضي الله عنه العين التي استنبطها بالمدينة وذلك بعد احد
 بنحو خمسين سنة ونقل الموقى اصابته المسحاة قدم حجرة رضي الله عنه
 فسال منه لدم نعم الظاهر من الادلة ان حياة الشهداء اقوى من حياة
 الاولياء للنص عليها في القرآن دون حياة الانبياء لانهم بها اولى واخرى
 والتفاوت فيها بمعنى التفاوت في ثمراتها غير بعيد فقام له وقد جمع
 اليه في جزأ في حيات الانبياء في قبورهم واستدل بكثير من الاحاديث
 السابقة وبالحديث الصحيح الانبياء احياء في قبورهم يصلون
 وقد ثبت حياة الشهداء في البرزخ بنص القرآن فصرح ابن عباس
 وابن مسعود رضي الله عنهما بانه صلى الله عليه وسلم مات شهيدا
 قال العلماء ليجمع الله له بين درجتي النبوة والشهادة ثم جمهور العلماء
 على ان حياة الشهداء حقيقة ثم في قول انها للروح فقط وفي قول
 والجسد ايضا بمعنى انه لا يبلى وانه يستمر فيه اماردة الحياة من
 الدم وطراوة لبدن كما هو المشاهد في ابدانهم كما مروا لا يظهر
 كما ورد في حديث ان ارواحهم في حواصل طير خضر تشرح في الجنة
 وتأكل من ثمارها ثم تاوي الى قناديل معلقة تحت العرش **فائدة**
 روى ان يزيد بن معاوية لما حصل المدينة وقتل من اهلها من قتل
 حتى خلا المسجد عن اقامة الصلوة فيه مدة قال ابن المسيب كنت
 فيه وما كنت اعلم دخول الاوقات الا بسماع الاذان والاقامة
 من داخل القبر المكرمة **وقد صح** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ما من احد يسلم على الاراد الله على روحه حتى ارد عليه السلام وقد صد

حكاية

حياة الشهداء اقوى من
 حياة الاولياء بنص القرآن

الانبياء احياء في قبورهم

ان النبي عليه السلام مات شهيدا

سماع ابن المسيب ان النبي
 واقامته من داخل القبر المكرمة

باليهني

به اليه في باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكر ابن قدامة الحديث
 من رواية احمد بلفظ ما من احد يسلم على عند قبري الحديث فان ثبت
 فهو صحيح في تخصيص هذه الفضيلة بالمسلم عند القبر والافا المسلم
 عند القبر امتاز بالمواجهة بالخطاب ابتداء وجوابا وهو مقتضى
 ما فسر به المقيري هذا كما بر شيوخ البخاري حديث ما من احد يسلم
 على فقال هذا اذا زارني فسلم على رد الله على روحه حتى ارد عليه ما
 ما ورد من حديث من صلى على عند قبري وكل الله بها ملكا يبلغني
 معارض مجديت من صلى على عند قبري سمعته ويمكن حمله على اختلاف
 الاحوال والاشخاص وروى ابن ابى الدنيا عن ابى هريرة رضي الله عنه
 قال اذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وقد ذكر
 ابن تيمية ان كل المؤمنين اذا سلم عليهم الزا شرع قوم وردوا عليه
 السلام فاذا كان هذا من احاد المؤمنين فكيف سيد المسلمين
 صلى الله عليه وسلم وعليهم والهم اجمعين وقد وقع لجمع من الاولياء
 انهم سمعوا رد السلام عليهم من الحجرة لشريفة وروى المنذر خبري
 بعد وفاتي كعلمي في حيوتي روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال حياتي
 خير لكم فاذا مت كانت وفاتي خيرا لكم تعرض على اعمالك فان رايت
 خيرا حمدت وان رايت غير ذلك استغفرت الله لكم **فان قيل** قوله
 الاراد الله على روحه دال على عدم استمرار الحياة **فجوابه** ان اليه في
 استدلال به على حيات الانبياء عليهم السلام قال وانما ارادوا العلم
 الا وقد رد الله على روحه وفيه اجوبة اخرى في رسالة السيوطي
 رحمه الله تعالى منها ان يكون رد المعنوي وان يكون روحه الشريف
 مشغولة بشهود الحضرة الالهية والملا الاعلى عن هذا العالم
 فاذا سلم عليه اقبلت روحه لشريفة على هذا العالم لتدرك سلام
 من يسلم عليه وترد عليه ولا يلفر عليه استغراق الزمان كله
 في ذلك نظر الاتصال الصلوة عليه في اقطار الارض لان امور

اذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم
 رد عليه السلام

الاخر لا تدرك بالعقول وقيل المراد بالروح الملك الموكل به قيل
 ويحتمل ان يراد به السرور مجازاً واما خبرنا اكرم على بن ابي نجران
 في قبره بعد ثلاث لا اصل له وما روى عن ابن المسيب ما مكث بنى في
 الارض اكثر من اربعين يوماً لم يصح وقال البيهقي ان صح هذا فالمراد
 انه لا يترك يصلي الا هذا القدر ثم يكون مصلياً بين يدي الله تعالى
 اى وان كان في قبره وقد جاء في حديث ضعيف ان الانبياء لا يتركون
 في قبورهم بعد اربعين ليلة ولكن يصلون بين يدي الله حتى
 ينفخ في الصور وجاء بسند جيد ان بلالاً رضى الله عنه شدد حله
 من الشام الى زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ان
 ذلك لرؤيته عليه السلام في المنام قائلاً له ما هذه الحفون يا بلال
 اما ان لك ان ترودني فاني قبر النبي صلى الله عليه وسلم وجعل يبكي
 ويمرغ وجهه عليه وكان ذلك في خلافة عمر رضى الله عنه فاشتهى
 الحسن سماع اذانه فان في محله الذي كان يؤذن فيه من سطح المسجد
 فاروى بعد موته صلى الله عليه وسلم اكثر باكية وبكية من ذلك اليوم
 وروى انه لم يؤذن لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا هذه المرة
 وانه لم يتم الاذان لما غلب عليه من الوجد والبكاء كذا ذكره ابن حجر
 المكي لكن ذكر الحافظ السيوطي في الذيل ان قصته رجل بلال رضى الله عنه
 ثم رجوعه الى المدينة بعد رؤيته عليه السلام في المنام واذا نزلها وارجأ
 المدينة به لا اصل له وعنى بيته الوضع ثم اختلفوا هل الافضل لم يرد
 الحج والزيارة البداية بالمدينة قبل مكة او عكسه فالجمهور على الثاني
 ويؤيد ان احداً سئل ابتدئ بالمدينة قبل مكة او عكسه ذكرنا سناً
 عن يزيد وعطاء ومجاهد والنخعي اذا اردت مكة فلا تبدأ بالمدينة
 واجعل كل شئ تبعاً للمكة وذهب الى الاول علقمة والاسود وعمرو
 ابن ميمون من التابعين والاولى جملة على انه ان اشبع الرمال للزيارة
 مع اتساعه بعدها للحج مبادرة لتحصيل هذه القرية العظيمة فانه

ان بلالاً شدد رجليه من الشام
 الى زيارة رسول الله عليه السلام

ثم اختلفوا هل الافضل
 للحج والزيارة البداية بالمدينة
 او عكسه فالجمهور على الثاني

ربما يعوقه عائق عن التوجه اليها بعد الحج وايضا ليكون وسيلة اى
 وسيلة الى قبول حجه وروى عن احمد انه قال اذا حج الذي لم يحج قط لا يأخذ
 على طريق المدينة لاني اخاف ان يحدث به حدث فيذبغني ان يقصد مكة من
 اقصر الطرق ولا يتشغل بغيره قال ابن الهمام الحج ان كان فرصاً
 فالاحسن ان يبدأ به ثم ينشئ بالزيارة وان كان نفلاً كان بالخيار
 انتهى وما احسن قول الشاعر شعراً الحج ان تقف المطايا على ليلي
 وتقرأها التسلا ما فان قلت ما حكمة دفن صلى الله عليه وسلم بالمدينة
 الشريفة مع انه جاء ان كل احداً نما يدفن في المحل الذي خلق منه وهو
 صلى الله عليه وسلم انما خلق من الطينة التي خلقت منها الكعبة فكما القيا
 ان يدفن فيها لا سيما اذ قلنا بما عليه اكثر علماء الامة ان مكة افضل
 من المدينة قلت ما حكمة افراده صلى الله عليه وسلم عن مكة بمحل آخر بعيد
 منها عظيم اظهار فضله صلى الله عليه وسلم وانه متبوع لا تابع اذ
 لو دفن بمكة لكان قصده يقع تابعاً واما الجواب عما مر من ان كل انسان
 يدفن في المحل الذي خلق منه فهو ما قاله العارف السهروردي قدس
 سره واستحسنه العلماء من ان الطوفان لما علا الكعبة موج حوة
 منها ما ربا على وجه الماء من اصلها الى ان وصل به الى قبر الشريف
 فهو صلى الله عليه وسلم في الحقيقة لم يدفن الا في اصل الكعبة الذي خلق
 منه ويؤيد قوله ما جاء في بعض الآثار ان سليمان عليه السلام دار
 محل قبر نبينا صلى الله عليه وسلم واخبرانه سيقبر فيه وتراءى ثمة
 اربعائة من اخبار بني اسرائيل ينتظرون بعثته وهم من اليهود
 فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين **فصل في اداب**
الزائر من يوم خروجه الى وصوله الى المدينة المعطرة قال العلماء يجب
 للزائر ان يتوى مع زيارة صلى الله عليه وسلم التقرب بشدة الرجل
 الى مسجد صلى الله عليه وسلم والصلوة والاعتكاف فانه احد الناس
 الثلاثة التي تشد اليها الرجال ففي الحديث لا تشد الرجال الا لثلاثة

خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خلق من طين الكعبة المكرمة

مساجد المسجدين الحرام ومسجدى هذا والمسجد الاقصى قال ابن الهمام
والاولى عند العبد الضعيف تجريد النية لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم
ثم ان حصل له اذا قدم زيارة المسجد او يستفتح فضل الله سبحانه
في مرة اخرى ينوبها فيها لان في ذلك زيادة تعظيم صلى الله عليه وسلم
واجلاله ويوافق ظاهر ما ذكرناه من قوله عليه صلوة وسلم من جاني
زاثر لا تقبله حاجة الا زيارتي كان حقاً على ان اكون له شفيعاً يوم
القيمة انتهى ولذا يعض المشايخ ما زار صلى الله عليه وسلم في سفر فحج
بل ابتداء سفر آخر للزيارة لئلا تكون تبعاً وقال ابن الحجر المكي المراد
بقوله لا تقبله حاجة الا زيارتي اجتناب قصد ما لا تعلق له بالزيارة
اصلاً فاما ما يتعلق بها من نحو قصد الاعتكاف بالمسجد ينوب ويشد
الرجل اليه وزيارة الصمائية ومسجد قبا وغير ذلك فلا يمنع قصد حصول
الشفاعة له **قالوا** وليستحبان يستشيرا ويستخير الله تعالى في الحديث
ما ندم من استشار وما خاب من استخار وليست المشاورة
في اصل الزيارة فانها محض خير بل فيما يتعلق بها من الامور الناشئة
منها ويجب ان ينوب الى الله تعالى دائماً خصوصاً عند توجه اليه صلى الله
عليه وسلم اذ لا يحسن عادة زيارته مع مخالفتها فانها تبعد عن القبول
ويقتضي حقوق الله وحقوق عباده الواجبة فانها مقدمة على السنة
ويجتنب يوم الاثنين والخميس للخروج ويتصدق على الفقراء عند
بروزه ويودع اصحابه صلى الله عليه وسلم ويقول استودع الله دينكم وامانتكم
وخواتيم عملكم ويلتمس منهم كدعاء وازار كمال الداية فليقل بسم الله
الحمد لله سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون
اللهم طولنا البعد وهون علينا السفر اللهم انا نعوذ بك من
وعشاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الاهل والمال ولول
واذا علا شرفا كبروا اذا هبطوا دياراً سبجاً واذا نزل منزل لا يستحب
يصلي ركعتين قال العلماء يستحب له اذا توجه الى زيارته صلى الله عليه وسلم

ففي الحديث ما ندم من استشار
وما خاب من استخار

ان يركن

ان يكثر من الصلوة والتسليم عليه في طريقه بل يستغرق اوقات
فراغه في ذلك وغيره من القربات وكلما ازداد نوا ازداد غراماً وحنوا
فاذا وقع بصره على اشجار المدينة وحررها زاد في الصلوة والسلام
ويستل الله ان يستل عليه الزيارة ويتقبل منه وينفعه بها فلا كفا
منها يدل على زيادة محبته صلى الله عليه وسلم وذلك متكفل بشفاعته
كما ورد من صلى على عشر صلى الله عليه مائة ومن صلى على مائة صلى الله
عليه الفاً ومن زاد صباية وشوقاً كنت له شفيعاً وشهيداً يوم
القيمة **وفي حديث** انه صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يلقي الله راضياً
فليكثر من الصلوة على وجاهه صلى الله عليه وسلم قال من صلى على
في كل يوم مائة مرة قضى الله له مائة حاجة سبعين لآخرته وثلثين
لدينه وقال صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس بي يوم القيمة اكثرهم
على صلوة في الدنيا **وقد ذكر** سفياً النوري انه رأى حاجاً يكثر من
الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم فقال له هذا موضع لثنا على الله تعالى
فاخبر ان اخاه لما حضرته الوفاة اسود وجهه فاخرته ذلك فبينما
هو كذلك اذ دخل عليه رجل وجهه كالسراج المنير فشرح بيده وجهه
فزال سواده فصار كالقمر ففرح وسأله من اسمه فقال له انا ملك
موكل بمن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم افعلى به هكذا وقد كان
اخوك يكثر الصلوة فا زال الله عنه ذلك السواد وكساه هذا الجلال
ثم هل الاولى ان يصلي برفع الصوت او بخفضه فالمدار على حضور
القلب وخضوعه وخشوعه فكلاً توفيقه فهو الافضل في حقه
لكن يشترط في الجهر ان يامن معه من الرياء والتشويش على نحو مصل
او ذكرا وناثم وعند الامن والاستواء الخشوع ان كان غمة من
يصلي بصلاته لوجهاً او بصغى اليه ويخشع فالجهر افضل **وما يترك**
على الزائر في طريقه ايضاً انه كلما رأى اثر من اثاره صلى الله عليه وسلم
لا سيما منازله ومحال صلاته ان يزيد من الصلوة والتسليم عليه

حكاية سفياً في حكاية غريبة

فقد كانت اسما بنت ابى بكر رضى الله عنه كلما مرت بالجحون قالت صلى الله عليه وسلم لقد نزلنا ههنا رواه البخاري وخرج احمد ان انس رضى الله عنه اخرج جماعة ما بقي من قدحه صلى الله عليه وسلم وفيه ماء فشربوها وصبتوا على رؤسهم ووجوههم وصلوا عليه صلى الله عليه وسلم **واعلم انه يستحب زيارة المساجد والابار والاثار المنسوبة اليه صلى الله عليه وسلم** سواء علمت عينها او جهتها صرح به جماعة منا ومن الشافعية والمالكية وغيرهم وقد كان ابن عمر رضى الله عنه يتحرى الصلوة والتزول والمروءة حيث حل النبي صلى الله عليه وسلم ونزل وقال في الشفا ومن اعظامه اعظام جميع انسابه واكرام جميع مشاهده وامكنته ومعاهده ولله صلى الله عليه وسلم مسجد به يد اوعرفه **من المساجد التي تقرأ اليه صلى الله عليه وسلم مسجده بالتعظيم يقال له مسجد عائشة رضى الله عنها وبعد** بثلاثة اميال **مسجد سرف** بفتح السين للهمة وكسر الراء منصرف وغير منصرف وبه قبر ميمونة من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ومن غريب التاريخ انه بنى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه توفيت **ومنها** مسجد عمر الظهران وهو مفتوح ومشد زاء وفتح معجمة وسكون هاء وبراء والفاء ونون وفي القاموس ظهران واد قرب مكة يضاف اليه مرو يقال بطن من موضع على مرحلة من مكة انتهى وتسمى **مسجد الفتح ومنها** مسجدان احدهما عند عقبة خليص واخر عند خليص **ومنها** مساجد بالحفة بضم الجيم وسكون الحاء بعد فاء والآن يقال لها رابع الاول في اولها ولثاني في آخرها ولثالث على ثلاثة اميال منها يسرة عن الطريق **ومنها** مسجد بدر كان القريش لذي بنى له صلى الله عليه وسلم عنده وهو معروف عند النخيل وبقر به عين وبقر به مسجد آخر لا يعرف اصله وينبغي ان يسلم على من بها من الشهداء والفضا رضى الله عنهم ثم قيل بدر اسم حافر بئرها وقيل اسم البئر التي بها سميت لاستدارتها اول صفاتها ورواية البدر فيها قال الله تعالى لقد نكرم

وجد تسمية البدر

الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد واله الطاهرين

الله ببدر وانت ذلة اي قليل عددكم وعددكم وكان خروجهم من المدينة يوما السبت لثنتي عشرة خلت من رمضان على راس تسعة عشر شهرا وكان عدة من خرج معه ثلثمائة وخمسة وكان معهم ثلاثة افراس وسبعون بعيرا وكان المشركون الفا ومعهم مائة فرس وسبعائة بعير وفرغ صلى الله عليه وسلم من بدر في آخر رمضان واول يوم من شوال قال تعالى وبومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله **والشوق في جبل بدر يصعد له الناس لاصوله قال العلامة المزي** ومن ايات بدر الباقية ما كنت اسمعه من غير واحد من الحجاج انهم اذا اخذوا بذلك الموضع يسمعون كهيئة طبل ملوك الوقت ويرون ان ذلك لنصر اهل الايمان قال وربما انكرت ذلك وربما تأولته بان الموضع لعله صلب فتسجيب فيه حوافر لدواب وكان يقال الى هشر رمل وغالب ما يسير هناك الابل واخفاها لانتصوت في الارض لصلية فكيف بالرمال ثم قال لما من الله على بالوصول الى ذلك الموضع المشرف نزلت عن الراحلة امشي وبدي عود طويل من شجرة السعدان المسمى بام غيلان وقد نسيت ذلك الخبر الذي كنت اسمع فمارعني وانا اسير في الهاجرة او واحد من عبيد الاعراب الجالين يقولون اسمعون الطبل وانا همس بما اصابني من الفرح والهيبة او ما الله اعلم به فشككت وقلت لعل الرمح سكنت في هذا العود الذي في يدي وجدت مثل هذا الصوت وانا حريص على طلب التحقيق لهذه الاية العظيمة فالقيت العود من يدي وجلست الى الارض وثبت قائما او فعلت جميع ذلك الصوت فسمعت صوت الطبل سماعا محققا او صوتا لا اشك انه صوت طبل وذلك من ناحية اليمن ونحن سائرون الى مكة المشرفة ثم نزلنا ببدر فظللت اسمع ذلك الصوت يومئذ اجمع المرة بعد المرة قال ولقد اخبرت ان ذلك الصوت لا يسمعه جميع الناس انتهى كذلك نقله صاحب الواهب

عدد اصحاب البدر وعدد المشركين في هذا اليوم

اقول وهذا امر ما جاء به النقل ولم يقبله العقل ما الاول فلا يصح
الله عليه وسلم واصحابه ولتابعين لم يسموا واولوهم والنقل البناء والثاني
فلا نال الطبل على تقدير صحة انما يضرب عند الحرب وفي موضع ليجرك داعية
الشيعة لا بعده وفي بعد من من محله وما ابعدا ان الملائكة الى ما بعد
الف سنة بضربون الطبل عبثا في برية لا مصلحة فيه وانما هو ان
لم يكن تخيلا من انضغاط الهوى في تجاوز الرمال فهو من فعل الجن
اغواء العقول لا نسر والله اعلم بالحال ومنها مسجد الصفراء والناس
يتبركون به وقدمات ابو عبيدة ابن الحارث بالصفراء من جراحة بيد
ودفن بالصفراء ومنها مسجد الغزالة اخر الوادي الزواجر بفتح الكاء
عند طرف الجبل على عيين السالك الى مكة روى صلواته ونزوله صلى الله
عليه وسلم فيه قال في المواهب وحديث الغزالة رواه البيهقي من طرق وضعفه
جماعة من الائمة لكن طرقه يقوى بعضها بعضها وذكر القاضي عياض
في المشاف ورواه ابو نعيم في الدلائل عن ام سلمة رضي الله عنها قالت
بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحراء من الارض اذها تف بهتف
يا رسول الله ثلاث مرات فالنقت فاذا ظبية مشدودة في وثاق
واعرابي متجدد في شملة نائم في الشمس فقال ما حاجتك قالت
صادني هذا الاعرابي ولي خشقان تشيت خشف بتثليث الخالو
الظبي في ذلك الجبل فاطلقتني حتى ذهب فارضتها وارجع قال
وتفعلن فقال عذبي الله عذابا لعشار وهو كما سن ان لم اعد
فاطلقها فذهبت ورجعت فاوثقها النبي صلى الله عليه وسلم فالتفت
الاعرابي وقال يا رسول الله لك حاجة قال بطلت هذه الظبية
فاطلقها فخرجت تعدوا في الصحراء فرجاء وهي تضرب برجليها الى
الارض وتقول شهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله انتهى
وقال ابن حجر المكي روى ابو نعيم في الحلية في قصة الغزالة المشهورة
انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم مر هذا ان يخليني حتى ارضع اولادي

يقال ضغطة ضغطة اذا عصف
وزجره وعجزه الى شئ ومنه
ضغطة القبر ترجمه

والكاس كسب الميم وهو ان تاخذ
بنا صبيته وياخذ بنا صبيته
او الكاس من اتباع ترجمه

واعود قال فان لم تعودى قالت ان لم اعد فلعنني الله كن تذكر
بين يديه فلا يصلي عليك ومنها مسجد الروح حاروى انه صلى الله عليه
سلم صلى عند بئر الروح حاروى في القاموس الروح موضع بين الحرمين
على ثلاثين او اربعين ميلا من المدينة المنورة ومنها مسجد عرق
الظبية دون الروح حاروى بميلين روى الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم
في وادي الروح حاروى وقال لقد صلى في هذا المسجد سبعون نبيا ومنها
مسجد شرف الروح حاروى هناك مسجدان كبير وصغير روى انه صلى
الله عليه وسلم صلى بالصغير الذي على حافة الطريق اليسرى وانت
زاهب الى المدينة وبينهما رمية حجر وعنه قبور تعرف بقبور الشهداء
قال ابن حجر وصعود الجبل الذي تسميه العامة مفرحا بقصد رؤية
حرم المدينة ليزداد شوقه وخشوعه وصلاته وتسليمه ودعاؤه
وتوسله لا بأس به بل هو سنة لانه حينئذ وسيلة الى هذه الخيرات
العظيمة ومن القواعد المقررة ان للوساثل حكم المقاصد ويؤيد
انه لما راي شيخ ابو الفضل الجوهري مدينة النبي صلى الله عليه وسلم
انشده رفع الحجاب لنا فلاح لنا طرء فرتقطع دونه الاوهام
واذا الطي بنا بلفظ محمداه فظهورهن على الرجال حرام قريب من خير
من وطئ الثراء فلها علينا حرمة وزمام وانما اعتاده العامة من
الطلوع له على اى حالة ولو في الظلة ومن التسابيح المفردة اليه يضرب
الدواب وحملا على ما لا يستطيعه من السير فهو بدعة مذمومة
يتعين على كل من له قدرة منعهم منها ومنها مسجد ذي الحليفة روى
صلواته صلى الله عليه وسلم ونزوله واحرامه فيه ومنها مسجد العرس
ايضا بها قريب من الاول قال ابن حجر وما يسن للزائر فعله في
طريقه بل يتأكد بها عليه ايضا الا نأخذ بالبطلان التي يذم الحليفة
وهي العرس ويصلي بها قال تاسيا به صلى الله عليه وسلم قال السبكي
وينبغي ان يكون سنة مؤكدة اكثر من المواضع التي صلى بها النبي

صلى الله عليه وسلم في الطريق اتفاقاً وبعده القول بالوجوب وكل
 مراد من قال به كالك واهل المدينة الاستحباب المؤكداً انتهى وارجأ
 صريح كلام ابن فرحون من المالكية فانه قال اذا وصلت للعرب
 فلا تجاوزه حتى يتخبر به وتقيم فيه حتى تصلي ركعتين او ما بذلك
 فان ذلك من لسنة فان اتيت في وقت لا يصلي فيه فاقم حتى
 تحل النافلة ثم صل به ثم ارتحل وذلك لان ابن عمر رضي الله عنهما
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صدر من الحج او العمرة انما
 بالبطحاء الذي يذى الخليفة يصلي بها قال نافع وكان ابن عمر يفعل
 ذلك وقال مالك لا احب لاحد ان يترك ذلك والتعريض ^{الصلوة} به
 فيه من لسنة انتهى والتعريض هو النزول ليلاً او آخر الليل او مطلقاً
 وما يسن له ايضا انه اذا وصل قريباً للمدينة اسرع في السير وان
 كان على دابة حركها ولو قيل للجنون ارض صابها غبار ثرى ليلاً
 لا يجاواسرهما واغتسل لدخولها وبه صح الحنفية وكشافية
 والمالكية والحنبلية قال في الاحياء والاولى للزائر ان يغتسل
 من بئر الحرة قال السيد الظاهر انه اراد بئر السقيا التي بالحرة
 في طريق الداخل من المديح ويحتمل الغسل للدخول وللزيارة والثاني
 اظهر قياساً على غسل الجمعة والعيد انا للوقت والصلوة وان
 لم يتيسر هناك فبعده والا فتوضأ وما يسن له ايضا لبس نظف
 ثيابه وهل الاولى هنا الا على قيمة كالعيد او الا بغير الجمعة والاقر
 الثاني اذ هو لا ليق بالتواضع المطلوب وفي حديث قيس بن
 عاصم رضي الله عنه انه لما قدم مع وفده اسرعوا بالدخول
 وثبت هو حتى زال مهنته واثار سفره ولبس ثيابه وجاء
 الى النبي صلى الله عليه وسلم على نوذة ووقار فرضى صلى الله عليه وسلم
 له ذلك واشى عليه بقوله ان فيك لخصلتين يحبهما الله الحلم
 والاناة وهي بالفتح والقصر التثبث وترك العجلة وما يسن له

ايضا

ايضاً ان يتطيب اي جذا زالة الروائح الكريهة نحو شعور بيطه وعتا
 واطفان وغير ذلك قياساً على الجمعة والاحرام قال ابن حجر ويقع
 لبعض الجهلة انه يتجرد عن ملبوسه كالحجر وهذا بهذا القصد
 حرام يجب منعهم منه ويعزرون على مثل هذه البدعة البقية ومما
 يسن له ايضا للرجل القوي النزول عن راحلته عند رؤية المدينة
 او حرمها لان وفد عبد القيس لما راوه صلى الله عليه وسلم نزلوا عن
 الرواحل الى القوا انفسهم عنها ولم ينخوها مسارعة الى النبي صلى
 الله عليه وسلم وتعظيم جهته وحرمة المقدس بعد وفاته كهو في حيا
 وذكر التنوي انهم لما وصلوا الى المدينة بادروا اليه صلى الله
 عليه وسلم واقام الاشج رئيسهم عند رحالهم فجمعها علف وغفل
 ناقته ولبس احسن ثيابه ثم ذهب اليه صلى الله عليه وسلم فمدحه
 بالاناة قال القاضي عياض وتبعه التنوي وغيره الاناة التي
 مدحه صلى الله عليه وسلم بها هي تربصه حتى ينظر في مصالحه ولم يعمل
 قال ابن حجر وظاهر هذا ان التثبث اولى من الاستعجال وقد يجب
 بان همنا تفصيلاً لا بد منه وهو ان الانسان اذا كان غير متعلق
 بغيره او كان له من يحفظ متاعه اذا ذهب من غير منته ولا استعجالاً
 منه فالأفضل له ان ينزل مبادراً خافياً محتشعاً قاصداً للقبر
 المكرم غير معول على حواجبه نظير ما قالوه فيمن قدم مكة انه يبادر
 الى طواف القدوم كذلك وان كان كبير القوم بحيث لو ذهب ضاعوا
 او بعضهم او شئ لاحدهم فالأفضل ان يتأخر عند استعنتهم حتى يرى
 من يخلفهم فيها لان هذا فيه غاية المنفعة للغير والمضج للنفس
 والاولى له اذا نزل ان يمشي خافياً ان اطاق وان تجس رجله
 اخذاً ما ذكره في دخول مكة ومما ينبغي للزائر ايضاً انه اذا وصل
 حرم المدينة قال اللهم هذا حرم رسولك الذي حرمته على السائ
 وزعالك ان تجعل فيه من الخير والبركة مثلي ما هو في حرم البيت

الحرام في معنى على النار وامني من عذابك يوم تبعث عبادك وارزقني
من بركاتك ما رزقته اوليائك واحل طاعتك وارزقني فيه حسن
الادب وفعل الخيرات وترك المنكرات هكذا ذكره غير واحد وان
لم يصح فيه شيء فهو نظير دعاء دخول حرمة مكة زاد الله تكريما وتعظيما
وما انشده صاحب المواهب متمثلا شعرا يتك زائرا ووددت اني
جعلت سوار عيني منطية، ومالي لا اسير على الاماقي، القبر رسول
الله فيه، **فصل في ادب الزائر في دخول المدينة** اعلم ان لمدينة رسول
الله صلى الله عليه وسلم اسماء كثيرة تقارب بالالف كما بينه بعض المتأخرين
وكثرة الاسماء تدل على عظمة المسمى فقولا ابن حجر المكي ليس له كبير
جدوى ليس في محله كما لا يخفى وان قياسا على اعتبار ان اسماءها تبلغ
الوفاء كثيرة لان حاصل اعتباره يرجع الى ان كل ما صح وصفها به
من الانواع التي اشرقت بها يصح ان تسمى به والمشهور من اسمائها
المدينة كما في الآية من دان بمعنى اطاع لان من شأن اهلها انهم مطيعون
لله تعالى او ملكهم وطاعة وطيبة لخبر مسلم ان الله يسمي المدينة طابة
وفي نسخة طيبة بالتشديد والتحقيق اي لخلوصها وطهارتها
من الشرك يعني باخرة امرها او لطيبها لسكانها لانهم ودعوتهم
اي باعتبار الغالب والاصل او لطيب العيش بها اي باعتبار ما فيها
من عظيم الانس وتوفر الخشوع والخشوع بركة مجاورة ذلك الضيق
الشريف والعهد المنيف ووقوع النظر عليه بكرة وعشيا الموجب
لتوالي انواع الجمال على قلوب اهل الكمال **والدار** لقوله تعالى ولذين
تسود الدار وجيبة والمحبوبة والمجبرة **والسكينة**
ويثرب كما في الآية وذكر هذا معترض بانه تسمية جاهلية وذكره
في القرآن انما وقع حكاية عن المنافقين كما حكى عنهم الكفر فلا حجة فيه
ومن ثم غيّر صلى الله عليه وسلم على عادته في تغييره الاسماء القبيحة
اذ التثريب الملامة والحزن وفي الحديث الصحيح يقولون يثرب

كما يجوز تسمية المدينة المنورة
ببئر لان بئر الملائكة والحزن
ولان التسمية به من الجاهلية
فظهر كراهته

كما يجوز تسمية المدينة المنورة
ببئر لان بئر الملائكة والحزن
ولان التسمية به من الجاهلية
فظهر كراهته

وهي المدينة وهو ظاهر في كراهة تسميتها لكونها من اسماء الجاهلية
ومن جملة الآداب ان يقول عند دخول باب المدينة بسم الله ما شاء الله
لا قوة الا بالله ربنا دخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق
واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا اللهم اني اعوذ بك ان اصلى
او اضل او اذل او اذل او اظلم او اظلم او اجهل او يجهل على
اللهما جعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وفي لساني
نورا واجعل عن يميني نورا وعن شمالي نورا واجعل من فوقني نورا
ومن تحتي نورا اللهم جعلني نورا اللهم اني استلك بحق
السائلين عليك وبحق ممشاي هذا اليك فاني لم اخرج اشرا
ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة فاني خرجت ابتغاء مرضاتك واتقيا
سخطك ان تنقذني من النار وان تغفر لي ذنوبي انه لا يغفر الذنوب
الا انت وينبغي له ان يحصر على هذا الدعاء خصوصا كلما قصد
مسجدا فوجد ثيابه من قاله حينئذ وكل الله به سبعين الف ملك
يستغفرون له ويقبل الله عليه بوجهه اي بمرئيه كرامه وانفا
ومنها ان يدخل مستشعرا لتعظيمه صلى الله عليه وسلم يملأ القلب
من عجبته كانه يراه فيمشي على كمال الخضوع والخشوع متأسفا
على رؤيته في الدنيا راجيا لقائه في العقبى **ومنها** ان يستحضر
بقلبه عظمة المدينة وانها اشرف الارض مطلقا عند جماعة منهم
الامام مالك وبعد مكة عند اكثر اهل العلم ولذا كان مالك لا يركب
في ازمة المدينة تعظيما لها وتكريما لسكانها ويقول استحي من الله
عز وجل ان اطأ ترية فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فرديني
ومنها ان يتصدق بشيء وان قل مستحضرا لقوله تعالى يا ايها الذين
آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يديكم صدقة ذلك
تخيركم واطهر فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم واهل المدينة
اولى على اي حال كانوا مادام لهم حرية الجوار ولما بهم المستوطنون

ادب دخول المدينة المنورة
في جميع الاوقات

بها وحمل اولويتهم على المقيمين بها من غير توطن اذ لم يكن المقيمون
 اخرج من المستوطنين والا فالصرف الى الاجوج اولى **ومنها** ان ينبغي
 للرجل ان يتدبى بالزيارة الا لضرورة كخوف على محرم وكراء منزل وتطهر
 وتنظف ونحو ذلك ويستحب للمرأة ان تؤخر زيارتها الى الليل لانه
 استرها **ومنها** ان يستحضر عند رؤيته المسجد النبوي جلالة النية
 عن جلالة مشرفة وانه مهبط الوحي والمحل الذي اختاره الله تعالى
 لعبادة نبيه صلى الله عليه وسلم نحو عشر سنين وانه عليه السلام
 باشر ببناءه الاصل بنفسه وكان ينقل مع اصحابه اللبن لبنائه وان
 الله تعالى عين له هذا المحل بالوحي بعد ان كانت محلا خيرا بهجوا فيه
 بقايا نخل وقبور للمشركين فامر صلى الله عليه وسلم بقطع تلك البقايا
 ونقل تلك العظام منه ثم اختطه وبناه ومن اعظم الدلائل
 على فضل ابي بكر رضي الله عنه ما نقله بعض اهل السير انه صلى الله عليه
 وسلم لما اشتره من بني النجار اخواله وزد ابو بكر رضي الله عنه ثمنه
 ماله ثم جعله صلى الله عليه وسلم مسجدا ويستحضر انه عليه السلام
 كان ملازم للجلوس فيه لهداية اصحابه ولا فادتهم تلك العلوم التي
 لاحد لها ولا غاية بما نقلوا به بعضه اليها وهو مع كثرة المنفعة
 للعد قليل من كثير كما اشار اليه الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين وفي
 حديث صحيح خير ما ركبت اليه الرواحل مسجدى هذا البيت العتيق
 وفي رواية خير ما ركبت اليه الرواحل مسجد ابراهيم ومسجد محمد
 عليهما السلام وصح ايضا عن الارقم رضي الله عنه وكان بدريا قال جئت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وادعه واردت الخرج الى بيت المقدس فقال
 وما يخرجك اليه في تجارة قلت لا ولكن اصلي فيه فقال صلى الله عليه
 وسلم صلوة ههنا خير من الف صلوة ثم وصح ايضا خيرا صلى
 في مسجد اربعين صلوة لا تقوته صلوة كتبت له براءة من الغنا
 وبراءة من النفاق وخبر من دخل مسجدى يستعلم خيرا او يعلمه

ومن اعظم الله الامل على فضل
 ابي بكر رضي الله تعالى عنه

فهو بمنزلة المجاهد في سبيل الله ومن جاءه لغير ذلك فهو بمنزلة الرجل
 ينظر الى متاع غيره **فصل في آداب دخول المسجد منها** ان يقدم
 رجلاه اليمنى وان يقول حينئذ اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم
 وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم بسم الله والسلام على
 رسول الله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وصحبه وسلم اللهم
 اغفر لذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك السلام علينا وعلى عباد الله
 الصالحين ويقول نويت الاعتكاف مادمت في المسجد سبحان الله
 والمجد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم استغفر الله ما شاء الله لا قوة الا بالله حسبنا الله ونعم
 الوكيل نعم المولى ونعم النصير **ومنها** ان يقصد لروضة المقدسة
 ويبدأ بتحية المسجد ركعتين خفيفتين قبل بقاء في الاولى
 قل يا ايها الكافرون وفي الثانية الاخلاص قلت ولو قراء
 والضحى ولم تشرج لك لتاسب المقام والافضل ان يكون بمصلا
 عليه لصلوة والسلام الذي كان يصلي فيه حتى توفي وكان له علامة
 ذكرها الائمة الذي يصلي فيه حتى كتبهم وقد ازيلت وجعل الآن
 علامة عليه المحراب الذي يصلي فيه امام مشافعية لكن فيه مخاوف
 فليتحذر الواقف لطرف الغربي من ذلك المحل المرمم الذي هو شبه
 حوض امام ذلك المحراب بحيث يصير ذلك المحراب عن يساره فهذا
 هو محل موقف الشريف فان لم يتسرك فاقرب اليه مما يلي المنبر من
 الروضة ثم ما قرب منها وانما قدمت التحية على زيارته صلى الله
 عليه وسلم لما رواه مالك عن جابر رضي الله عنه قال قدمت من سفر
 فحجت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بفناء المسجد فقال
 ادخلت المسجد وصليت فيه قلت لا قال فاذهب فادخل
 المسجد وصل فيه ثم اتت وسلم على وقيل محل البداية بالتحية
 ان لم يمر امام الوجه الشريف والابداء بالزيارة وهو قيد حسن

دخول مسجد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

لكن ينبغي ان يقف وقفة لطيفة ويسلم ثم يتنحى ويصلي ثم ياتي
 للزيارة الكاملة والله اعلم **ومنها** ان يسجد لله تعالى شكرا لهذه
 النعمة العظمى **ومنها** ان ياتي لقبر المكرم وان يستدبر القبلة ويستقبل
 الوجه الشريف صلى الله عليه وسلم وكان لذلك علامات ذكرها الله
 في كتبهم وقد انحت وبقيت العلامة الآن مسمارا من فضة موهبا
 من ذهب في رخامة حمراء وهو امام الوجه الشريف قال ابن حجر
 ما ذكرنا من ان الافضل استدبار القبلة واستقبال الوجه الشريف
 هو مذهبنا ومذهب جمهور العلماء وقال الاخرون الافضل
 استقبال الكعبة ونقل عن ابي حنيفة رحمه الله لكن نقل عنه ايضا
 موافقة الاول وانتصر له المحقق الكمال ابن الهمام فقال ما نقل
 عن ابي حنيفة رحمه الله انه يستقبل القبلة مردود بما رواه في مسنده
 عن ابن عمر رضي الله عنه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل
 النظر للقبلة انتهى ويستدل الاول باننا متفقون على انه صلى الله
 عليه وسلم حتى في قبره يعلم بزاشر وهو لو كان حيا لم يسمع زائره الا **استقباله**
 واستدبار القبلة واذا اتفقنا في المدرس بالمسجد الحرام المستقبل
 على ان طلبته يستقبلونه ويستدبرون الكعبة فما بالك به صلى الله
 عليه وسلم ونقل الطوسي عن السلفاء انهم كانوا قبل ادخال الحجر
 في المسجد يقفون في الروضة مستقبليين راسه لشرف وصحاحهم
 كانوا يقفون على باب البيت ليسلوا الى لغز استقبال الوجه
 الشريف حينئذ ثم لما دخلت الحجر والمسجد اتسع ما امام الوجه
 الكريم فوقفوا فيه مستقبليين له مستدبرين القبلة وفي الصحيحين
 انه صلى الله عليه وسلم قال في مرض موته لعن الله اليهود والنصارى
 اتخذوا قبورا بنيا ثم مساجد قالت عائشة رضي الله عنها ولولا
 ذلك لا برز قبره ولكن كره ان يتخذ مسجدا كذا نقل عنها شارح
 عقيدة الطحاوي لكن فيه اشكال فان المراد من النهي عن اتخاذ

قبور انبياءهم مساجد ان لا يصلوا اليها ولا يطوفوا حولها
 ويستوى فيه برون القبر الشريف وخفا المدفن اللطيف ومنها
 ان يزور واقفا فذلك افضل من جلوسه كما هو مقتضى الادب
 وقال محمد الدين لكثير هذا بادي ثم يجلس ان طال القيام به ليكش
 من الصلوة والتسليم عليه عليه السلام ثم الاولى ان يجلس مفترشا
 او متوركا او جاثيا على ركبتيه فان ذلك اليق بالادب من التربع
 ونحو **ومنها** ان ينظر الى الارض او الى اسفل ما يستقبله من جدار
 القبر وان يغض بصره عما حدث من الرينة وعن الواقفين وهل
 يضع ليدام لا فقيه خلاف وقد ذكر الكرماني انه يضع يمينه على
 شماله كالصلوة **ومنها** ان يبعد بنحو اربعة اذرع او ثلاثة اذرع
 وقيل القربا ولي وقال النووي البعد اولى وان هذا من جملة الصلوات
 الذي اطبق عليه العلماء كما يبعد منه لو حضر في حياته صلى الله عليه
 وسلم **ومنها** ان لا يرفع صوته بل يقتصد ويقول السلام عليك
 ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام عليك يا رسول الله **السلام**
 عليك يا بنى الله السلام عليك يا خيرة الله السلام عليك يا صفوة
 الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا خليل الله **السلام**
 عليك يا بنى الرحمة السلام عليك يا هادي الامة السلام عليك
 يا بشير السلام عليك يا نذير السلام عليك يا رسول رب
 العالمين السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا امام
 المتقين السلام عليك يا شفيع المذنبين السلام عليك
 يا خير الخلائق اجمعين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام
 عليك وعلى سائر الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين
 وجميع عباد الله الصالحين جزاك الله يا رسول الله عنا افضل
 ما جزى نبيا ورسولا عن امته وصلى الله عليك كما ذكرك
 الذاكرون وغفل عن ذكر الغافلون افضل واكمل واطيب

كيفية الصلوة على النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم

واظهر واذكى وانميها صلى على احد من الخلق اجمعين **اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد انك عنده ورسوله وجيبه وخليله واشهد انك قد بلغت الرسالة واديت الامانة ونصحت الامة واقت الحجة واوضحت الحجة وجاهدت في الله حق جهاده اللهم آت الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته وآتته نهاية ما ينبغي ان يستلله السائلون اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد وبارك على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد عدد معلوما لك ومداد كل اهلك ورضي نفسك وزنة عرشك وسلم تسليم كثير كثيرا وعطينا معهم برحمتك يا ارحم الراحمين سبحان ربك رب العزم عما يصفون وسلام على المسلمين والحمد لله رب العالمين ومن عجز عن حفظ هذا اوصاق وقته عنه اقتصر على بعضه واقله السلام عليك يا رسول الله واعلم ان العلماء اختلفوا هل الاولي التطويل او الاختصار فقال ابن عساکر والذي بلغنا عن ابن عمر رضي الله عنهما وغيره من السلف الاولين الثاني لكن اكثر العلماء على التطويل الا انه بشرط الحضور ودوام اللذة في الحضر وعدم كسامة والملالة **ومنها** انه اذا وصاه احد بالسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول السلام عليك يا رسول الله من فلان ابن فلان او فلان بن فلان يسلم عليك يا رسول الله **ومنها** ان يتأخر عن صوب يمينه قد رذاع للسلام على الصديق فان رأسه عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحيح الذي عليه الجمهور فيقول السلام عليك يا امير المؤمنين ابا بكر الصديق السلام عليك**

يا صاحب رسول الله في الفاروق فيقه في الاسفار السلام عليك يا خليفة رسول الله السلام عليك يا شيخ المهاجرين **اشهد انك** الله عن الاسلام والمسلمين خيرا ورضي الله تعالى عنك وارضاه وجعل الجنة منزلك ومثواك ثم يتأخر عن صوب يمينه قد رذاع للسلام على الفاروق لان رأسه عند منكب الصديق ويقول السلام عليك يا امير المؤمنين عمر الفاروق السلام عليك يا امام المتقين السلام عليك يا صاحب رسول الله السلام عليك يا مؤنس رسول الله السلام عليك يا من اعز الله به الاسلام جزاك الله عن امته نبيه خيرا ورضي الله عنك وارضاه وجعل الجنة مثقبك ومثواك **ومنها** ان يرجع الى موقفه الاول ويتوسل به في حق نفسه ويستشفع به الى ربه قال اهل المناسك من جميع المذاهب ومن احسن ما يقول ما جاء عن ابن عيينه قال كنت جالسا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجا اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ولوا انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وقد جئتك مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربي ثم بكى وانشأ ويقول شعر يا خير من دفت في التراب عظمه فطاب من طيبهم من القاع والاکبر نفسى القدا المقبرات ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم قال ثم انصرف فجلست عيناى ورايت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا عيينة الحق الاعرابي فيشمر بان الله تعا قد غفر له فخرجت خلفه فلم اجد انتهى فينبغي ان يكتر من الاستغفار بعد قراءة هذه الآية ويستدعى منه صلى الله عليه وسلم ان يستغفر له فيقول نحن وفدك يا رسول الله وزورك يا حبيب الله جئنا لقضا حقك والتبرك بربنا ربك ولا **استشفاع** بك مما انقل ظهورنا واظلم قلوبنا فليس لنا شفيع غيرك نوحله ولا رجاء غير بابك نصله فاستغفر لنا واشفع لنا الى ربك

يا شفيح المذنبين واستله ان يجعلنا من عباده الصالحين ومنها
ان يتقدم الى راس القبر المكرم ويستقبل القبلة ويحمد الله تعالى ويحمد
بابلغ ما يمكنه ويصلي ويسلم على نبيه صلى الله عليه وسلم ويدعو لنفسه
بما امله واحبه من خيرى الدنيا والآخرة وكذلك لوالديه واولاده
واقاربهم ومشايخه واجبابه ومزاوصاه وسائر المسلمين واعلم
ان العز بن جماعة انكر هذا الموقف كالعود بعد السلام على الشيخين الى
موقفه الاول محتجاً بان واحداً منهما لم يرد عن الصحابة ولا عن التابعين
ورد بان الدعاء هناك والتوسل به صلى الله عليه وسلم اصل عن اسلف
والذي لم يفعل انما هو هذا الترتيب المخصوص وحكمته ان في تأخير
الدعاء والتوسل عن السلام على الشيخين حصول الجمع بين موقف
السلف الذي كان قبل ادخال الحجر في المسجد لما لم يكن الاستقبال يتأق
لهم فانهم جاء انهم كانوا يقفون في جهة الراس الشريف وبين موقفهم
الثاني الذي كان بعد ذلك وهو حسن لانه صلى الله عليه وسلم لما فرغ
من دفن ابنه ابراهيم قال عند راسه السلام عليك وهو ظاهر
ان السلام من جهة الرأس وما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن
ومنها ان يحرس على البيت في المسجد ولوليلة واحدة يجيبها بالذکر
ولدعاء وتلاوة القرآن كما قاله ابن عساكر وان امكنه ان لا يفارق
المسجد دائماً الا لضرورة او مصلحة راجحة فليغتنم ذلك ومنها
ان يكون خزيناً على فراقه صلى الله عليه وسلم وخروجه من الدنيا اعظم
من حزنه على فراق ابويه واولاده كما قاله بعض الاثمة الشافعية
ومنها ان لا يطوف بقبره صلى الله عليه وسلم كما نقله النووي عن
اطبا قاعلياً وان لا يلصقوا البطن والظهر بجدار القبر المكرم كما قاله
كثير من العلماء فانه مكروه وكان القياس تحريمه لكن لما كان من شان
ذلك عند قاعله انهم لا يفعلون الا لقصد التبرك به جهلاً بما
يليق به صلى الله عليه وسلم من الادب اقتضى ذلك رفع الحرمة عنهم

يجوز ان يطوف بقبر النبي صلى الله عليه وسلم

وايثاق الكراهة ولا عبرة بذلك القصد في نفى الكراهة ايضاً زجر
لهم عن التجمعة عليه صلى الله عليه وسلم بما لم يؤذن فيه قال النووي في
ايضا حقه قالوا ويكره مسح جدار القبر باليد وتقبيله بل الادب
ان يبعد كما يبعد منه لو حضر في حياته صلى الله عليه وسلم هذا هو
الصواب وهو الذي قاله العلماء واطبقوا عليه وينبغي ان لا يغتر
بكثيرين من العوام في مخالفتهم ذلك فان الاقتداء والعمل انما
يكون باقوال العلماء ولا يلتفت الى محدثات العوام وجهها التهم
ولقد احسن السيد الجليل ابو علي الفضيل ابن عياض في قوله
ما منعناه اتباع طرق الهدى ولا تضرك قلة السالكين واياك
وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين واعترضه العز بن جماعة
وغير في تقبيل القبر ومسته بقول احمد لا بأس به ورد بان
معناه لاحرمة عليه ولا يستحب قال في الاحياء من الشاهد
وتقبيلها عادة اليهود والنصارى قيل الا اذا غلب عليه الشوق
والحال والاستغراق في مقام الحال ومنها ان لا يتحنن القبر الشريف
ولا يقبل الارض كذا قاله بعض العلماء لانه لم يفعله السلف والخير
كله في اتباعهم ومنها ان ياق الروضة فيكثر فيها من دعاء والصلوة
وذلك لحديث الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري
على حوض وفي رواية صحيحة ومنبري على ترعة من ترعة الجنة رواه
احمد وفيه التبعة بالباب والروضة وفي رواية اخرى ما بين
منبري ومنبري وفي رواية اخرى ما بين حجرتي ومنبري فقيل معنى كونه
روضة ان العمل فيه يوجب لك كما ورد الجنة تحت ظلال السيوف
والجنة تحت اقدام الامهات والاولى ما قاله مالك وغيره من
بقائه على ظاهره فينقل الى الجنة وليس كسائر الارض تقف وتند
وهذا ما عليه الاكثرون وقيل هي من الجنة الآن حقيقة ومعنى قوله

ومنبري على حوضي ان ملازمة اعمال الصالحة عنده تورر الحوض
 وحمله بعض العلماء على الحقيقة وقيل بعباده الله على حاله فينصب على
 حوضه وعنه عليه السلام انه قال قواعده منبري على رواق في الجنة
 اي ثوابت **ومنها** ان يخرجها لوقوف والدعاء عند المنبر وقد جاء
 ان رجلا من الصحابة كانوا اذا دخلوا المسجد اخذوا برمانة المنبر
 التي كان صلى الله عليه وسلم يمسكها بيده ثم يستقبلون ويدعون
 وتقبل في الشفا ان الصحابة كانوا اذا دخلوا المسجد جستوا رمانة
 المنبر التي تلي القبر الشريف بعيانهم ثم استقبلوا القبلة **ومنها** ان
 يجنب ما يفعله الجملة من تقريبهم باكل التمر الصالح في الروضة الكريمة
 وقيل سبب تسميته بالصالح ما اخرج ابن المؤيد الجوزي عن جابر
 رضي الله عنه كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوما في بعض حيطان
 المدينة ويد علي في يده قرنا بنخيل فصاح النخل هذا محمد رسول الله
 هذا علي سيف الله فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى علي وقال سمع
 الصالح فسمي من ذلك اليوم الصالح في انتهى وقد ذكر ابن الجوزي
 في موضوعا حديثا مشتهرا عليه وعلى زيادات اخر وقال انه موضوع
 واقروه **ومنها** ان يديم النظر الى الحجرة الشريفة اذا كان في المسجد والى
 القبلة العظيمة مع الحضور والمهاجرة اذا كان خارجا ولا منافاة
 فيه لاستقبال القبلة لان مداره على الصدر وان الوجه ملتقيا
 الى جهة اخرى **ومنها** ان يلزم الصلوات كلها بالمسجد وان ينوي
 الاعتكاف مادام فيه وان يحتمل لقرآن فيه وفي غير مدة الافاق
 للزيارة **ومنها** ان يخرج الصلوة فيما كان مسجدا في حياته صلى الله
 عليه وسلم لا فيما زاد بعده فان المضاعفة المذكورة في الخبر الصحيح صلوة
 في مسجد هذا افضل من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام
 تختص بالاول كما قاله النووي وغيره واعتزضه ابن تيمية وطبري
 وغيرهما بانه سلم في مسجد مكة ان المضاعفة لا تختص بما كان

في الخبرين

صلوة في مسجد هذا افضل
 من الف صلوة فيما سواه
 الا المسجد الحرام

مؤيد

موجود في زمنه صلى الله عليه وسلم وبان الاشارة في الخبر المذكور انما
 هي لخراج غيره من المباني المنسوبة اليه صلى الله عليه وسلم وبان الامام
 المالك سئل عن ذلك فاجاب بعدم الخصوصية وقال لانه صلى الله
 عليه وسلم اخبر بما يكون بعد وفاته له الارض فطم بما يحدث بعده
 ولولا هذا ما استجاز الخلفاء الراشدون ان يزيدوا فيه بحفرة الضحا
 ولم ينكره ذلك عليهم ويؤيد ما في تاريخ المدينة عن عمر رضي الله عنه لما
 فرغ من الزيادة لوانتهى الى الجبانة وفي رواية الى الخليفة لكان الكل
 مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو زيد في هذا المسجد ما زيد كان
 كان الكل مسجدا وفي رواية لو بنى هذا المسجد الصنعاء كان مسجدا
 قال الولي العراقي فان صح ذلك فهو بشري حسنة **واعلم** ان اول من
 زاد في المسجد النبوي عمر رضي الله عنه وزادته من جهة القبلة الروق
 المتوسط بين الروضة ورواق الحراب العثماني وحده في المغرب الى
 الاسطوانة السابعة من المنبر ولم يزد شيئا من جهة المشرق لان الحجرة
 كانت هي الحد من المشرق في زمنه ثم عثمان رضي الله عنه زاد في القبلة
 الى موضع محرابه اليوم ولم يزد في شرفه وزاد في غربيه قدر
 اسطوانة فجدار المسجد في زمنه من جهة الغرب ينتهي الى الاسطوانة
 الثامنة من المنبر وما بعدها الى الجدار اسطوانتان فقط زادها
 الوليد والخامسة من المنبر هي نهاية المسجد النبوي بعد الزيادة
 الثانية التي زادها صلى الله عليه وسلم فيه وحده من جهة الشام
 قريب من الحجرة التي عند ميزان الشمس يصح المسجد خلف مجلس
 مشايخ الحرم وعن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا قال لا تشدوا الرحا
 الا الى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام ومسجد اقصي
 حديث متفق عليه وفيها عنه رضي الله عنه ايضا صلوة في مسجدي
 هذا خير من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام وهذا لفظ

الوليد خليفة من خلفاء بني امية
 من اول مرواة العنيد علي

البخاري وزاد مسلم فاني اخرا لانبيا وان مسجد آخر للمساجد قال
 ابن جماعة يريد اخر مساجد الانبيا وعنه صلى الله عليه وسلم من صلى
 في مسجد اربعين صلاة كتبت له براءة من النار وبراءة من العذاب
 وبرئ من النفاق اخرجه احمد وعنه عن ابى هريرة رضي الله ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ان من حين يخرج احدكم من منزله الى مسجد فرجل تكتب
 حسنة ورجل تخط خطيئة رواه ابن المنذر وابن حبان في صحيحه
 وعنه ايضا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاء
 مسجد هذا لم يات به الا لخير يتعلمه او يعلمه فهو بمنزلة المجاهد في
 سبيل الله ومن جاء لغير ذلك فهو بمنزلة الرجل ينظر الى متاع
 غيره رواه ابن ماجه وعنه لفظه ورواه الطبراني وابن حبان في صحيحه
 بمعناه وعنه صلى الله عليه وسلم قال من خرج على طهر لا يريد الا الصلوة
 في مسجد حتى يصلي فيه كان بمنزلة حجة رواه الزبير بن بكار **ومنها**
 ان يجري الصلوة عند سوارى المسجد الذي كان في زمنه صلى الله عليه وسلم
 اذ لكل واحدة منها فضل لانه لا يخلو من صلوة صلى الله عليه وسلم
 او صلوة احد من الصحابة رضي الله عنهم اليها كما يدل له حديث البخاري
 والذي ورد له فضل خاص منها ثمانية **الاولى** التي هي علم المصطفى الشريف
 كان جذعه صلى الله عليه وسلم التي اليها ويتكى عليها امامها في محل كرسي
 الشجرة الثانية اسطوانة عائشة رضي الله عنها المعروفة باسطوانة
 المهاجرين قيل صلى اليها النبي صلى الله عليه وسلم المكتوبة بعد تحويل
 القبلة بضعة عشر يوما ثم تقدم الى مصلاه وقيل كان اكابر الصحابة
 رضي الله عنهم يصلون اليها ويجلسون حولها وتسمى اسطوانة عائشة
 للحديث المروي عنها فيها انها لو عرفها الناس لا اضطروا على الصلوة
 عندها بالسهمان وكان اكثر نفعا فل عبد الله بن الزبير اليها وهي
 الثالثة من المنبر ومن القبر ومن القبلة متوسطة الروضة وتسمى
 اسطوانة القرعة في وسط الطبراني ان في مسجد لبقعة قيل هذه

عن جد الفاضلة في الروضة

الاسطوانة لو يعلم الناس ما صلوا اليها الا ان تطير لهم قبة وكان
 ابو بكر وعمر وغيرهما رضي الله عنهم يصلون اليها والمهاجرون من قريش
 يجتمعون اليها قيل ولدعاهم عند ما استجاب **الثالثة** مما يليها
 لناحية القبر اسطوانة التوبة وهي الثانية من القبر الشريف ولثالثة
 من القبلة والرابعة من المنبر روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يجري القبلة عندها وعن ابن عمر رضي الله ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان اذا اعتكف يطرح له فراشه او سريه الى اسطوانة التوبة
 مما يلي القبلة يستند اليها ورواه البيهقي باسناد حسن كان صلى الله
 عليه وسلم اذا اعتكف يخرج له فراشه وسريه اليها مما يلي القبلة **فستند**
 اليها وكان يصلي نوافله اليها وسميت بذلك لان ابا لبيبة رضي
 الله عنه لما تخلف عن تبوك ربط نفسه بها حتى نزلت توبته وروى
 الزبير بن بكار انه ارتبط ببولبيبة الى جذع من جذوع المسجد
 بسلسلة بضعة عشر ليلة فكانت ابنته تاتي عند كل صلاة
 فتحمله فيتوضأ وهي الاسطوانة المتخوفة من ثلثها يدعى اسطوانة
 التوبة **ومنها** حل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا لبيبة حين نزلت توبته
 الرابعة اسطوانة السريه وهي اللاصقة بالشباك اليوم شرقي
 اسطوانة التوبة **الخامسة** اسطوانة علي رضي الله ويعرف بالحرس
 لانه كان يجلس في صفحتها التي تلي القبر يحرس رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهي خلف اسطوانة التوبة من جهة الشمال وكانت الخوخة التي
 يخرج منها النبي صلى الله عليه وسلم من بيت عائشة رضي الله عنها
 الى الروضة في مقابلتها **السادسة** خلفها من الشمال ايضا اسطوانة
 الوفود وكان صلى الله عليه وسلم يجلس عندها لوفود العرب وكانت
 تعرف بمجلس القلادة يجلس اليها سادات الصحابة وافاضلهم
السابعة اسطوانة مربعة القبر ويقال لها مقام جبريل وهي
 في حائر الحجرة الشريفة عند منحرف صفحتها الغربية للشمال وبينها

وبين اسطوانة الوفود الاسطوانة الملاصقة بشباك الحجرة كانت
باب قاطية رضوانها وكان صلى الله عليه وسلم ياتي اليه حتى يقضي ريقه
ويقول السلام عليكم اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
ويطهركم تطهيراً وقد حرّم الناس التبرك بها وباسطوان التبرير
لغلق ابواب الشباك الدائر على الحجرة الشريفة **الثامنة** اسطوانة
التجديد كان صلى الله عليه وسلم يصلي اليها ليلاً ومجئها الان دعامة
بها محراب مرخم قرب باب جبريل عليه السلام وتوزع في ان ذلك محلها
ومنها ان لا يمر بالقبر المكرم حتى يقف ويسلم عليه سواء من داخل
المسجد او خارجة ولقد وقع لبعض السلف انه تهاون في ذلك فرأى
النبي صلى الله عليه وسلم قائلاً انت لما ربي معرضاً لا تقف تسلم على
فلم يترك ذلك بعد ومن ثم سئل مالك الا ترى ان يسلم المار عليه
كلما مر قال نعم ارى عليه ذلك **ومنها** ان لا يجعل حجرته وراء ظهره مطلقاً
ولا بين يديه في الصلوة **ومنها** ان يزور كلما دخل المسجد او خرج
خلافا لاهل المدينة فان الامام مالك كره لهم ذلك دون الغراب
فيلان ذلك من المقيمين قد يفضي الى ملل وقلة ادب وآداب
المذاهب الثلاثة يقولون باستحباب الاكثار منها لكل احد من
اهل المدينة وغيرهم لان الاكثار من الخير خير **فائدة روى ابن**
المبارك واسم عيل القاضي وابن شكوال والبيهقي والدارقطني وابن
الجوزي عن كعب بن اخيار رجه لغفارة انه ما من يوم وليلة الا ينزل
عند الفجر سبعون الفاً من الملائكة يحفون بقبر النبي صلى الله
عليه وسلم ويصلون عليه الى الليل ثم ينزل سبعون الفاً يفعلون
كذلك الى الفجر وهكذا حتى يقوم صلى الله عليه وسلم من قبره في سبعين
الفاً يزفونه وفي رواية يوقرونه **فان قيل** ما معنى قوله يصلون عليه
مع افادة الاية الكريمة عموم صلواتهم دائماً وقد صح الحديث انهم
تسعة اعشار الخلق **اجيب** بان معناه ان هؤلاء السبعين الفاً

بصلوة

عن رسول سبعين الف ملك الى
يوم القيمة على قبر محمد عليه السلام

بصلوة مخصوصة مناسبة لوقوفهم في حضرة صلى الله عليه وسلم
فصل في اداب الزائر بعد خروجه من المسجد الشريف منها ان ينزل
بجمل قريب من المسجد ليشاهد منه القبة المكرمة وليسبح النداء
ويدرك الجماعة فيه ولا ينافيه ما قاله صلى الله عليه وسلم لبني سبلة
لما ارادوا التحول الى قبر المسجد دياركم تكتب آثاركم لان ذلك انما
هو الخوف على المدينة اي يعرى خارجها من السكان فيتمكن منها العدو
ولكن لو قدر من البعد ادراك الجماعة مع طول الطريق الموجب لكثرة
الثواب لنا شئنا عن كثرة الخطو فله ذلك **ومنها** ان يخرج كل يوم مشطراً
الى زيارة من يابقيع تأسياباً صلى الله عليه وسلم فانه عليه السلام كان
كثيراً ما يخرج اليه ويدعو المن فيه **وقد خرج** اليه صلى الله عليه وسلم ليلة
نصف شعبان فسجد فيه طويلاً حتى ظن انه قبض وخر وجده يوم الجمعة
اكذبوا لاني ان يكون ذلك بعد السلام عليه صلى الله عليه وسلم وعلى
صاحبه وقد ورد في فضل البقيع عن امر قيس بنت محضن رضى
الله عنها قالت لو رايتني ورسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ بيدي
في سكة المدينة حتى انتهي الى البقيع لفرقت فقال يا ام قيس قلت
ليك يا رسول الله وسعديك قال ترين هذه القبرة قلت نعم
قال يبعث منها يوم القيمة سبعون الفاً على صورة القمر يدخلون الجنة
بغير حساب **وعنه** عليه السلام انا اول من يشق عنه الارض فاكون
اول من يبعث فاخرج انا وابوبكر وعمر الى اهل البقيع فيبعثون
ثم يبعث اهل مكة **وعنه** عليه السلام انه قال ان مقبرة البقيع تضيئ
لاهل السما كما تضيئ الشمس والقمر لاهل الدنيا **وعنه** عليه السلام
انه قال من دفناه في مقبرتنا هذه شفّعنا له ذكرنا في جماعة **وعنه**
صلى الله عليه وسلم اول من اشفع من امتي يوم القيمة اهل المدينة
واهل الطائف اخرجته الحافظ ابن عساكر في فضل المدينة واعل
المراد باهل الطائف اهل مكة اذ يقال لهم اهل الحجاز فيشمل المعلى

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من دفناه في مقبرتنا هذه
شفّعنا له ذكرنا في جماعة **وعنه**
صلى الله عليه وسلم اول من اشفع من امتي
يوم القيمة اهل المدينة واهل الطائف

وغيره او اشارة الى ان اهل الطائفة من اهل الحرم والله اعلم **وعن**
سعد بن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعبر فقال
لقد اتيت فقال لي انك لبا لواءي المبارك يعني العقيق روى البخاري
في تاريخه **وعن** سعد بن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
بالعقيق قال فما ستبقيظت وانه يقال لي انك لبا لواءي المبارك
رواه ابن عدي وابن عساکر **وعن** سلمة بن الأكوع رضي الله عنه انه
عليه السلام قال يا سلمة ابن الأكوع لو كنت تأخذ طريق العقيق لشيقتك
حين تخرج وتلقيتك حين تقدم رواه ابو نعيم **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما
من صلى فيه يعني مسجد بني عمرو بن عوف كان كعدل عمرة رواه ابن حبان
وعن عائشة رضي الله عنها مرفوعا بطحا ان على ترعة من ترع الجنة رواه
الديلمي **وعن** ابي موسى رضي الله عنه لقد مر بالصخرة من الرواح سبعون
نبيا حقا عليهم لعيا يؤمون بيتا لله لعقيق منهم موسى عليه السلام
رواه الطبراني وابو نعيم وابن عساکر وجماعة **وعن** كثير بن عبد الله
ابن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده رضي الله عنهم قال غزونا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالروحاء قال لقد صلى في هذا المسجد
سبعون نبيا من قبلي ولقد قدمها موسى عليه السلام وعليه عبا تان
قطوا نيتان على ناقة ورفاء في سبعين الفا من بني اسرائيل ورواه
ابن عساکر **وعن** ابن عباس رضي الله عنه بثغر من عيق الجنة
رواه سعد **وعن** عمر بن الحكم نعم البئر بثغر من عيق الجنة
وماؤها اطيب المياه رواه ابن سعد **وعن** ابن عمر مرفوعا رایت
الليلة كافي جالس على عين من عيق الجنة بثغر من رواه ابن سعد
وعن عائشة رضي الله عنها بعثت لاهل البقيع لاصلي عليهم رواه
احمد **وعن** ام قيس بنت محصن انه عليه السلام قال يا ام قيس
ان من هذه المقبرة يبعث الله منها سبعين الفا يوم القيمة على
صورة القمليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب رواه الطبراني

وعن ابن

وعن ابن مسعود رضي الله عنه يبعث الله عز وجل من هذه البقيع ومن
هذا الحرم سبعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد
منهم سبعين الفا وجوههم كالقمليلة البدر رواه الديلمي **وعن**
ابن مسعود واذا انتهى الى البقيع قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين
اي ياداد وعبير عنها باسم الحال الى الخلد اذ السلام هنا للارواح وانا
ان شاء الله بكم لاحقون والاستثناء للتبرك او للحق العبد بهذا
الحل اللهم اغفر لاهل البقيع كفر قد اللهم لنا ولهم وينيغي ان يقصد
القبور الظاهرة فيه كقبر عثمان رضي الله عنه والاولى ان يبدأ به
لانه افضل من فيه وهذا ان لم يمر بقبر غيره والاسلم مع وقوف يسير
ثم يرجع اليه ثم يعود عثمان يبدأ بالعباس رضي الله عنه ثم بالحسن
بجانبه ثم بفاطمة بجانبه فان الاربع انما هي ثمة بنين العابدن ثم
بابنه محمد الباقر ثم بابنه جعفر الصادق رضي الله عنهم ومثولاه
كلهم بقية واحدة ثم بابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم ومعه
في قبة جماعة من الصحابة فيسلم عليهم ثم بمشهد ابي سفيان بن الحارث
ثم النبي صلى الله عليه وسلم ويتسبب لان لعقيل بن ابي طالب هو
انما توفي بالشام ثم بامهات المؤمنين هنا الاخيصة فبمكة ولا
فيهمونة فيسرف ووقوع السلام على المفضل تبع البعض من قبة
العباس قبل ابراهيم لا يضر وينور ايضا قبل الامام المالك ابن انس
وكذا شيخه بجانبه في قبة لطيفة على يقال وهو نافع المحدث
لانا فاع القاري كما توهم والمشهد المشهور بفاطمة بنت الاسد على
رضي الله عنها والاقرب انه مشهد سعد بن معاذ سيد الانصار لان
ما ذكره القدماء لا ينطبق على ذلك ذكره السيد ويختتم بقبر صفية
عـ رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وينور مشهد اسماعيل بن
جعفر الصادق بركن السور من داخله قباله قبة العباس رضي الله عنه
ومالك ابن سنان والديني سعيد الحذري يلصق السور في المدينة

عن ابن مسعود يبعث الله
من هذه البقيع ومن هذا الحرم
سبعين الفا يدخلون الجنة
بغير حساب يشفع كل واحد
منهم سبعين الفا وجوههم
كالقمليلة البدر

زيادة القبور في البقيع

ومشهد النفس الزكية محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي رضي الله عنهم
وهو خارج السور في سلع **ومنها** ان يأتي منظر اقبور الشهداء باحد
وبدء بسيد الشهداء عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنه
ويكبر بعد صلوة الصبح بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
يعود ويدرك جماعة الظهر فيه **والأفضل** ان يكون ذلك يوم الخميس
لان الموقى يعلمون اي يزيد علمهم للادلة على دواعيهم بزوارهم
يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده كما نقله في الاحياء عن محمد بن
واسع انه بلغه ذلك والمطلوب يوم الجمعة التذكير ويوم السبت
الذهاب لقباً فتعين الخميس قال المحقق الكمال ابن الهمام وينبغي
جبل احد نفسه للحديث الصحيح جبل احد يحبنا ونحبه انتهى وفي
انه عليه السلام صعد احداً معه ابو بكر وعمر وعثمان فجف بهم فقال
عليه السلام اثبت احداً فاعلم عليك بنى وصديق وشهيدان وفي الصحيح
انه عليه السلام قال ان احد على ترعة من ترع الجنة وان عمير على ترعة
من ترع النار وفي رواية الطبراني ان احد اركان من اركان الجنة
وفي رواية له ايضا انه عليه السلام قال لا أحد هذا جبل يحبنا ونحبه
انه على باب من ابواب الجنة وهذا غير يغيضنا ونغيضه انه على باب
من ابواب النار وروى ابو نعيم في الحلية بسنده الى ابن عمر رضي الله
قال من النبي صلى الله عليه وسلم بمصعب بن عمير فوقف عليه وقال اشهد
انكم احياء عند الله فروجهم وسلموا عليهم فوالذي نفسي بيده
لا يسلم عليهم احد الا ردوا عليه الى يوم القيمة وفي رواية الطبراني
في الاوسط عن انس رضي الله عنه ولفظه احد جبل يحبنا ونحبه
فاذا اجتمعوا فكلوا من شجره ولون اغصانه **ومنها** ان يأتي
منظر من حين خروجه مسجد قبا ناوياً للتقرب بزيارته والصلوة
فيه للحديث الصحيح صلوة في مسجد قبا كثره واخرج الشيخان كان
صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قبا راكباً وما شياً فيصلي فيه ركعتين

الرجف بفتح الراء وسكون الجيم يقال
رجف رجفاً اي حركه فحرك رجف وقال
رجفت الارض اذا زلزلت ترجمه
جبل احد وزيارته
فضل جبل ابي عبد الله
وصعود النبي عليه السلام
الاصحاب والحكماء

فضل مسجد قبا

والاول

والاولى ان يكون ذلك يوم السبت للحديث الصحيح ايضا كان صلى الله
عليه وسلم ياتيه كل سبت راكباً وما شياً وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعل
وحمله بعض المتأخرين من العلماء قوله كل سبت على ان المراد يوم
من ايام الاسبوع كقولهم مطرنا سبتنا وبردنا ذلك ان في رواية لا يجزى
في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم كان يأتي قبا كل يوم سبت **وعنه** عليه
السلام من تطهر في بيته ثم اتى مسجداً فصلى فيه صلوة كان له كاجر
عمرة رواه ابن ماجه باسناد صحيح **وعنه** عليه السلام ان الصلوة
فيه كعمرة رواه احمد والترمذي وابن حبان في صحيحه والمحاكم وصح
اسناده **وعن** سهل بن حنيف انه عليه السلام قال من توضأ
وضوئه ثم دخل مسجداً فركع فيه اربع ركعات كان ذلك عدل
رقبة رواه الطبراني **وعن** عمر رضي الله عنه انه كان يأتي قبا يومين
ويوم الخميس فجاء يوماً فلم يجد فيه احداً من اهله فقال والذي
نفسى بيده لقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر في اصحاه
يتقلون حجارتهم على بطونهم ويؤتسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجبريل عليه السلام يؤمر به البيت ومحلوف عمر بالله لو كان مسجداً
هذا بطرف من الاطراف لضربنا اليه اكباد الابل ذكره ابن الجارود
ابن الجوزي وقد قيل انه للمسجد الذي اتسس على التقوى وقيل انه
مسجد المدينة لما في صحيح مسلم من حديث ابي سلمة ابن عبد الرحمن قال
مررتي عبد الرحمن ابن ابي سعيد الخدري قاله قلت كيف سمعت اباك
يذكر في المسجد الذي اتسس على التقوى قال اني دخلت على رسول
الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نساءه فقلت يا رسول الله اي
المسجد الذي اتسس على التقوى قال فاخذ كفاً من حصياً فضرب
به الارض ثم قال هو مسجدكم هذا المسجد المدينة قال فقلت له
اشهد اني سمعت اباك هكذا يذكره ومما يؤيد الاول بما في صحيح
البخاري من حديث ابن شهاب بن عروة ابن الزبير ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم لبث في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة
 واستسجد المسجد الذي استسجد على التقوى وصلى فيه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم ركب راحلته فصار يمشي معه لنا حتى بركت عند
 مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال
 من المسلمين وكان مريدا للتمسك بهيل وسهل غلامين يتيمان في حجر ^{اسعد}
 ابن زراره الحديث ويؤيده قوله تعالى من اول يوم ولا تضع من الحج
 ان لم يثبت نفى احدهما في رواية فكل من المسجد بن استسجد على التقوى
وعن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت هذه
 الآية في اهل قبا فيه رجال يحبون ان يتظاهروا قال كانوا يستنجون
 بالماء فنزلت فيهم هذه الآية اخرجها ابو داود ولم يضعفه ورواه
 الترمذي وابن ماجه **وعن يعقوب بن محمد** ابن حارثة عن ابيه
 قال جاء عمر ابن الخطاب رضي الله عنه فقال لو كان مسجد قبا في افق من
 الافاق لضربنا اليه اكياد المطر واه عبد كرزاق **وعن يعقوب بن**
 مجمع قال دخل عمر بن الخطاب مسجد قبا فقال والله لان اصلي في هذا
 المسجد صلوة واحدة احب الي من ان اصلي في بيت المقدس صلوة
 واحدة ولو كان هذا المسجد بافق من الافاق لضربنا اليه اباط
 الابل واه عبد كرزاق **وعن الوليد بن كثير** عن رجل قال اتى عمر
 رضي الله عنه مسجد قبا فامر ابا ليلى فقال له اجنب العوام والكنس
 المسجد بسعة قال لو كان هذا المسجد في افق من الافاق او مصر
 من الامصار لكان ينبغي لنا ان نأتيه واه مسدد **وعن جرير**
 لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدينة قال لاصحابه انطلقوا
 بنا الى اهل قبا لنسلم عليهم فانهم فسلم عليهم ورجعوا به ثم قال
 يا اهل قبا اتوني باحجار من هذه الحرة فجمعت عنده احجار كثيرة
 ومعه عترة له فخط قبلتهم فاخذ حجرا فوضعه ثم قال يا ابا بكر
 خذ حجرا فضعه الى جري ثم قال يا عمر خذ حجرا فضعه الى جنب جري بكر

الحرة بفتح الحاء ارض في احجار
 عترة

ثم التفت فقال يا عثمان خذ حجرا فضعه الى جنب حجر ثم التفت الى
 الناس باخيه فقال من وضع حجر حيث احب على ذلك الخط روه الطبراني
 وفي لفظ الديلمي وابن عساکر قال من احب ان يضع فليضع حيث شا
 على هذا الخط **وعن عائشة** رضي الله عنها مرفوعا بطمان على بركة
 من بركة الجنة روه الزوار **ومنها** ان ياتي الابار التي بالمدينة وهي
 تسعة عشر **منها** سبع مشهورة كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها
 او يغتسل فيشرب ومن جعلتها بئر اريس فقد صح انه صلى الله عليه
 وسلم تغل فيها وانه سقط فيها خاتمه صلى الله عليه وسلم من يد عثمان
 رضي الله عنه **ومنها** ان ياتي المساجد التي بالمدينة وهي نحو ثلاثين
 موضعا ومن جعلتها مسجد الفتح قال ابو اسحق ابن شعبة واحب له
 ان ياتي مسجد الفتح الذي على الحدق بين الظرو والعصر فيرفع فيه ويعد
 فيه بكل خير **وقد روى عن جابر** رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 دعا فيه ثلاثة ايام على الاحزاب فاستجيب له يوم الاربعاء بين الصلاتين
 قال ابن جماعة وحديث جابر هذا راه ابن المنذر عن جابر قال دعا النبي
 صلى الله عليه وسلم في هذا المسجد مسجد الفتح يوم الاثنين ويوم الثلاثاء
 فاستجيب له بين الصلاتين من يوم الاربعاء قال جابر رضي الله عنه
 فلم يزل في امرهم الاجتهاد فدعوت فيه يوم الاربعاء تلك الساعة فاعرف
 الاجابة **وعن جابر** رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد
 الفتح الذي على الجبل وقد حضرت صلوة العصر فوق في صلوة العصر
 روه ابن النجار فليعتد في معرفتها كالابرار على خير من اهل المدينة
 والافعال تاريخ السيد شك الله سعيه وباستحياب ما ذكر من الانبياء
 بالابرار والمساجد والاثار المنسوبة اليه صلى الله عليه وسلم **صريح**
 جماعة من العلماء وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما يخرجن الصلوة والنزول
 والرواد حيث حل صلى الله عليه وسلم ونزل وما روي عن مالك
 خلاف ذلك فهو جابر على قاعدة في سد الزايع وكذا ما جاء عن عمر

زيارة الابار في المدينة

اجابة الدعاء يوم الاربعاء

رضي الله عنه انه راعى الناس في الحج ابتدروا مسجد اقال ما هذا قالوا
مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا اهلك اهل
الكتاب قبلكم اتخذوا اثار الانبياء من عرضت له منكم الصلوة
فليصل ومن لم يتعرض له فليعرض قال الشيخ خليل يحقق متاخرى
المالكية يسن زيارة البقيع ومسجد قبا وغير ذلك لمن كثرت اقامته
بالمدينة والا فالقمام عنده صلى الله عليه وسلم احسن لتقنم هذه
ثم نقل عن العارفين ابي جعفر انه من حين دخل المسجد ما جلس للصلوة
حتى رحل الركب ولم يخرج لبقيع ولا غيره ولما خطر ذلك قال هذا باب
الله مفتوح للسائئين والمترعين وليس من يقصد مثله قال السيد
والمحققان من منج روافد الحضور والشهور وعدم الملل فاستمراره
هناك اولى واعلى والافتتله في ذلك البقاع اخرى وبه يستجلب
النشاط ودفع الملل ولذلك نوع الله تعالى العبادة الطاعات
قال ابن حجر المكي وفيه نظر لما في الايتان بذلك فوائد تعينه على ما
هو بصدده اما نحو اهل البقيع فليست تشفع بهم الى من هم اقرب اليه
منه ليسأل ببركة ذلك من القرب اليه صلى الله عليه وسلم لا يحصل
له لو لم يستمد بواسطه تلك الوسائط وايضا ففي ذلك وصلة
اليه اذ وصلة اصحابه واهل بيته وصلة له **قلت** وايضا لهم
حقوق عظيمة علينا من سبق الايمان ونصرة صلى الله عليه وسلم وقوتهم
وجملهم العلوم الشرعية وفي زيارتهم وسلام عليهم والدعاء لهم
اداء لبعض ما يجب علينا مع ان زيارتهم سنة مؤكدة وفيها ترعد
في الدنيا وتذكر الى العقبى نعم من غلب عليه الحال فهو معذور لم يدخل
تحت المقال ثم قال واما نحو المساجد والمعاهد فلان رؤية الاثار
تزيد في شهود المؤثر ورؤية الديار تزيد في التعلق باهلها **قلت**
للقائل ان يقول شهود المؤثر يغني عن رؤية الاثار ومطالعة صاحب
المنزل تعارض ملاحظة كدار الا اذا وصل الى مقام ليس في الدار

مسجد زيارة البقيع ومسجد قبا
ليس في ذلك من كثرت اقامته
بالمدينة والا فالقمام عنده

غير ديار والله اعلم باحوال صاحب الاسرار ومنها ان يقنم المجاورة
بالمدينة المكرمة لمن ظن من نفسه عدم موافقة مذموم شرعى
ويصبر على ضيق المدينة ومعيشتها بالنسبة الى بلاد الخصب والتوسع
فقد قال صلى الله عليه وسلم من صبر على لواء المدينة وشدة ما كنت
له شهيدا او شفيعا يوم القيمة رواه مسلم وروى احمد والترمذي
 وغيرهما من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت بها فاني اشفع
 لمن يموت بها اي شفاعه مخصوصة واذا قبل الموت بالمدينة افضل
 مع الخلاف في المجاورتين وقد اخذت جمع من العلماء ان السكنى
 بالمدينة افضل منها بمكة مع مزيد المضاعفة بمكة ونقل عن احمد القول
 بذلك وربما صح عنه عليه السلام انه قال لمكة والله لك خير ارض الله
 واحب ارض الله الى الله ولولا اني اخرجت لما خرجت واما حديث اللهم
 انك تعلم انهم اخرجوني من احب البلاد الى فاسكني الى احب البلاد
 اليك فقبحا لالمافظ ابن عبد البر انه موضوع وفي الصحيحين
 الصلوة والسلام انه قال انما المدينة كالكرسي ينفخ فيها وينصع طيها
 اي يخلصه ويبقيها وينقيه وعن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا قال
 ياتي على الناس زمان يدعو الرجل الى ابن عمه وقريبه هلم الى الرخاء
 والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون والذي نفسي بيده ما يخرج احد
 منها رغبة عنها الا خلف الله تعالى فيها خيرا منه الا ان المدينة كالكبر
 تخرج الخبيث ولا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شررها كما ينفي
 الكبر خبيث الحديد رواه مسلم ومنها ان يصوم بالمدينة ما امكنه
 وان يتصدق بما استطاع على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا سيما اقاربه واهل بيته والمجاويج اولى فان ذلك من جملة
 براه صلى الله عليه وسلم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 رمضان بالمدينة خير من الف رمضان فيما سواها من البلدان
 رواه الطبراني باسناد ضعيف وعن عائشة رضي الله عنها

الموت بالمدينة افضل في الخلاف
في المجاورتين

قالت كل فتحت بالسيف وافتح المدينة بالقرآن رواه ابن ماجه
ومنها ان ينظر الى اهل المدينة بعين التقدير ولا يبحث عما استروه
من بواطنهم وبكل سرارهم الى الله تعالى تاسيا برسول الله صلى
الله عليه وسلم ويحب جميع من بها على حسب حاله وقربه منه صلى الله
عليه وسلم الى ان لا يبقى له منية سوى اتصافه بجوارحه اذا عظم
الاساءة لا يسلب حرمة الجوارف **فمنه** صلى الله عليه وسلم لا يكيد اهل
المدينة احدا الا انما كان ينماع الملقى الماء **وعن** معقل بن يسار
رضي الله عنه مرفوعا المدينة مهاجرة وفيها مضجعي وفيها مبعثي حقيق
على امتي حفظ جيران ما احتسبوا الكبار من حفظهم كنت له شهيدا
او شفيعا يوم القيمة ومن لم يحفظهم سقى من طينة الخبال قيل
لمعقل وما طينة الخبال قال عصارة اهل النار رواه ابو عمرو
ابن السماك واخرجه ابن الجوزي **وعن** عبادة بن الصامت رضي
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ظلم اهل المدينة واظلم
فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف
ولا عدل رواه الطبراني في طرق بعضها صحيح الاسناد **ويروي**
احمد معناه من حديث السائب بن خلاد وفي صحيح بن جابر
مرفوعا من اخاف اهل المدينة فقد اخاف ما بين جنبي **واعلم**
ان حرم المدينة كما في خبر الصحيحين ما بين غير وهو مشهور
وثور وهو جبل صغير خلف حدو وهم من وهم رواية ظنا منه
ان ثورا بمكة فقط قال ابن حجر المكي وما بين لابتيها وهما الخرتان
المشهورتان والمراد من حرم المدينة احترام ما حولها فلا يقطع
عضاها ولا يصاد صيدها كما ورد في حديث مسلم والنهي عن هذا
محمول على التنزيه كما حقق في محله الا لبق به **تنبيه** من الاحاديث
الموضوعة من زارني وزار ابي ابراهيم في عام واحد ضمننت له الجنة
قال ابن تيمية انه موضوع وقال النووي انه باطل لا اصل له وهو

كذلك

كذلك اذ زيارة الخليل وسائر الانبياء عليهم السلام قرية مستقلة
لا تعلق لها بحج ولا زيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم وكذا ما روي
بعض الجملة من ان زيارة القدس تقدر حجة اذ لا تعلق لها بالحج والعكس
بل هي قرية مستقلة ايضا **ومنها** ان يختم القرآن بالمدينة قبل خروجه
منها فقد كان السلف يحبون ذلك قال ابن حجر المكي ونظيره ما قاله
بعض الثقات في مكة من انه سن ذلك فيها ايضا وكان حكمة ذلك
فيها ان كلامها نزل بعض القرآن عليه صلى الله عليه وسلم فاذا قرأ القرآن
في احدها وتامل القاري نعمة انزال القرآن بالحل الذي هو فيه وكان
من نزل عليه جملة ذلك على امر عظيم من الخضوع والخشوع والاجلال
والخشية وفتح له ابوابا واسعة من التدبر والتفكير فيما يقرأه
من الشكر على هذه النعمة وربما انتقل ذلك الى ان ظهرت سريرته
ونارت بصيرته الى ما لم يمكن في حشا من العارف وما لم يحيط به
من الحكم والطلائف ثم رايت يا محمد قال كانوا يحبون ان يمشوا
الثلاثة ان يختم فيها القرآن رواه سعيد بن منصور **قلت**
وايضا القراءة من العبارات التي تنضأ عف في الحرمين الشريفين
سيما المسجد النبوي الشريف وايضا فيه التخلق باخلاقه صلى الله عليه وسلم
اذا كان مداوما على قراءة القرآن العظيم من مقام الكرم في كل منهما
وان تيسر الختم او بعضه عند قبره صلى الله عليه وسلم بطريق العرض
عليه على كمال الخضوع لديه فهو غاية المرتبة العظمى ونهاية المزية
للمسئ **ومنها** ان لا يضيق على المحتاجين بسكنى الاربطة والاخذ
من الصدقات ما وجد له مندوحة عن ذلك وكذا لا يخدم
خذمة بالمسجد الشريف كاذان واقراء وقراشة الامع غاية
اخلاص النية ولا يأخذ عليها معلوما الا اذا اضطر اليه **ومنها**
ان ياكل من عجوة المدينة على الريق سبعا على الصباغ كل يوم
ان تيسر لما اخرج ابن الاثير في جامعه عن سعد بن عبد الله عنه

انه صلى الله عليه وسلم لما رجع من تبوك اثار من تلقاء من اهلها
غبارا فغطي من معه انفه فكشف صلى الله عليه وسلم اللثام عن وجهه
وقال والذي نفسي بيده ان غبارها شفا من كل داء وقال سعد
واراه ذكر الجذام والبرص وفي رواية فاما طه عن وجهه وقال اما
عليان عجوة المدينة شفاء من السم وغبارها شفا من الجذام
وفي الصحيحين من تصبغ اى اكل صباحا قبل ان ينزل جوفه شئ سبع
تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سحر ولا سم ولمسلم من اكل سبع تمرات
مما بين لابتيها لم يضره شئ حتى يمسي وهو ام كن في رواية صحيحة
على الرين وله ايضا ان في عجوة العالية شفاء وانها تريق او
البكرة وهي كما قال ابن الاثير ضرب من التمر يضرب الى السوار وهو
هذا النوع المعروف بالمدينة ياتر الخلف من السلف واطباء
الناس على التبرك به يرد ما قيل فيه من غير ذلك ومن فضائل المدينة
ايضا ان فيها حقة معروفة جربها العلماء وغيرهم للشفاء من الحمى
شربا وغسلا لكن الشرب هو كوارد عن ابن الجار وغيره لما اصاب
الحمى بنى الحارث فقال صلى الله عليه وسلم اين انتم عن صهيبي قالوا
ما نضغ به قال تاخذون من ترابه فتجعلونه في ماء ثم يتغل
عليه احدكم بسم الله تراب ارضنا بريقة بعضنا شفاء لمريضنا
باذن ربنا ففعلوا ذلك فتركهم الحمى قال ابن حجر المكي ولاجل
وروده اعني لشرب حل والا فاكل التراب وشربه حرام لانه
مضر قلت ولانه يخل التراب في الماء ويضمحل فيه بحيث يكون
كما السيل ولا شك ان الحكم للغلبة وقد ورد عنه عليه السلام
غبار المدينة شفاء من الجذام رواه ابن الجوزي وابو نعيم في
الطب وفي رواية غبار المدينة يبرى الجذام وفي اخرى بطي
الجذام وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
الايمان بارز الى المدينة كما بارز الحية الى حجرها اى ينضم ويجمع

اكل عجوة المدينة المكرمة

الشفاء عن الحمى

وفيها

وفيها انه عليه السلام قال على انقاب المدينة سلاكة لا يدخلها
الطاعون ولا الدجال وفي رواية للبخاري لا يدخل المدينة رعب
المسيح لدجال لها يومئذ سبعة ابواب على كل باب مكان وعن جابر
ابن سمرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الله تعالى سمي المدينة طابة رواه مسلم وفي رواية للطبراني
ان الله امرني ان اسمي المدينة طيبة وعنه عليه السلام من سمي المدينة
يثرب فليستغفر الله تعالى هي طابة رواه احمد وفي رواية
الجدي فليستغفر الله تعالى ثلثا وثا وعن ابى هريرة رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت بقرية تاكل القرى
يقولون يثرب وهي المدينة تنفي الناس كما ينفي الكير خبث الحديد
متفق عليه ومعنى اكلها القرى غلبتها على ما سواها في الشريعة
واحكامها ولان منها فتحت القرى وغنت اموالها وسياياها او
لان اكلها وميرتها تكون من القرى المفتحة بعدها وعن عمر رضى
الله عنه قال ان الله اختار لبنية المدينة وهي اقل الارض طعاما
واملحه ماء الا ما كان من هذا التمر وانه لا يدخلها الدجال
ولا الطاعون ان شاء الله تعالى رواه الحارث وعن عمر رضى الله
عنه قال غلا السعرب بالمدينة واشتد الجهد فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اصبروا وابشروا فاني قد بارت على صاعكم
ومدكم فكلوا ولا تتفرقوا فان طعام الواحد يكفي الاثنين
وطعام الاثنين يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الخمسة
ولسته والبركة في الجماعة فمن صبر على لاوائها وشدها كانت
له شهيدا او شفيعا يوم القيمة ومن خرج منها رغبة عما فيها
ابدل الله من هو خير منه فيها ومن اراد اهلها بسوء ازاها الله
كما يذوب الملح في الماء رواه البزار وعن اسلم ان عمر رضى الله عنه
قال لعبد الله بن عباس بن ربيعة انت القائل بمكة خير من المدينة

عدم دخول الطاعون والدجال الى المدينة

من سمي المدينة يثرب فليستغفر الله

يقال اني بالميرة اى طبيب الطعام فانوس

طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الاربعة والبركة في الجماعة

من اراد السوء لاهل المدينة ازاها الله تعالى كما يذوب الملح في الماء

فقال له **عن** حرمة الله واسمه وفيها بيته قال **عمل** اقول في حرمة الله ولا في بيته ولا في امته شيئا رواه مالك والزهري بن بكار في اخبار المدينة ذكره ابن عساکر **وعن** علي كرم الله وجهه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انا كنا بالحرة بالسقياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايتوني بوضوء فلما توضاء قام فاستقبل ثم كبر ثم قال اللهم ان ابراهيم كان عبدك وخيلك ودعائك لاهل مكة بالبركة وانا محمد عبدك ورسولك وانا ادعوك لاهل المدينة ان تبارك لهم في مدغم وصاعهم مثل ما باركت لاهل مكة مع البركة بركتين رواه احمد والترمذي وقال صحيح وابن خزيمة وابن حبان **وعن** سمرة ابن جندب رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوا اللهم ضع في ارضنا بركتها وزيقتها وسكنها رواه ابن عساکر **وعن** ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة قال اللهم اجعل لنا بها قراة ورضا حسنا رواه الديلمي **وعن** عائشة رضي الله عنها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قدمها وهي اوباء ارض الله من الحمى فاصاب اصحابه منها بلاء او سقم وصرف الله ذلك عن نبيه فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما سمعت منهم فقلت انهم ليهذون ما يعقلون من شدة الحمى فقال اللهم حبب لنا المدينة كما حببت لنا مكة واشد وبارك لنا في مدنها وصاعها وانقل وباءها الى مبيعة رواه ابن اسحق **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما قال ما طلع النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة قافلا عن سفر الا قال يا طيبة يا سيدة البلدان رواه الديلمي **وعن** زيد بن اسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم من اراد اهل المدينة بسوء فاذبه كما يذوب الرصاص في النار وكما يذوب الملح في الماء وفي الماء وكما يذوب الالهالة في الشمس رواه عبد الرزاق **وعن** عثمان

ابن الارقم رضي الله عنه انه تجهن يريد به بيت المقدس فلما فرغ من جهازها جاء النبي صلى الله عليه وسلم يودعه فقال ما يخرج حاجة او تجارة قال لا والله يا رسول الله يا بني انت وامى ولكن اردت الصلوة في بيت المقدس فقال النبي صلى الله عليه وسلم صلوة في مسجد عذ اخير من الف صلوة مما سواه الا المسجد الحرام فجلس ولم يخرج روى احمد وغيره **وعن** ابى هريرة رضي الله عنه مرفوعا المدينة قبة الاسلام ودار الایمان وارض المعجزة ومبوء الحلال والحرام رواه الطبراني في الاوسط **وعن** جابر رضي الله عنه الصلوة في مسجد عذ افضل من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام وصيام شهر رمضان في مسجد عذ افضل من الف شهر رمضان فيما سواه الا المسجد الحرام وصلوة الجمعة في مسجد عذ افضل من الف الجمعة فيما سواه الا المسجد الحرام رواه البيهقي **وعن** ابى هريرة رضي الله عنه لو بنى مسجد هذا الى صنعاء كان مسجد عذ رواه الزبير بن بكار في اخبار المدينة **وعن** ابن شهاب بن سلا ما وضعت قبلة مسجد عذ حتى فرج لي ما بيني وبين الكعبة روى الزبير بن بكار في اخبار المدينة **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما من اذى اهل المدينة اذاه الله وعليه لعنة الله والملائكة وكلنا من اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل رواه الطبراني **وعن** جابر رضي الله عنه من اخاف لاهل المدينة اخاف الله رواه ابن حبان وفي رواية لاحد عنه من اخاف لاهل المدينة اخاف ما بين جنبي **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا خلق الله لي ملكين يردان السلام علي من سلم علي من شرق البلاد وغربها الا من سلم علي في داري فاني ارد عليه سلام بنفسي ولا سيما لاهل المدينة فاني اريد عليهم الاحسان واتسائهم قيل وهل تعرف وهم يتناسلون من بعدك قال وهل لا يعرف الجار جاره وهل لا يعرف الجار جاره **وعن** انس رضي الله عنه من صلى في مسجد عذ اربعين صلوة لا تقوته صلوة كتبت له براءة

المدينة قبة الاسلام ودار الایمان

نزوم الكفارة لمن سمي المدينة
يترتب

من النار وبراءة من العذاب ويرى من النفاق روى **احمد وعمر**
ابن ربيعة من قال للمدينة يترتب فكفارتها ان يقول المدينة عشرتها
رواه الحاكم في تاريخه **فصل في اداب الوداع منها** ان عند اخذه في
اسباب رجوعه او خروجه من المدينة يسئل له ان يودع المسجد
الشريف بركعتين والاولى ان تكونا بمصلاه ويدعوا الله تعالى
بما يحب لدينه ودينه ومن اكده قبول زيارته واجابة طلبه
ثم يزوره صلى الله عليه وسلم وقيل يقدم الزيارة على الركعتين ويقول
اللهم لا تجعل اخر العهد بينك ومسجدك وحرمة ويسر في العهود
الى زيارته والعكوف في حضرته سبيلا سهلا وارزقني العفو
والعافية في الدين والدنيا والاخرة وردنا الى بلادنا سالمين
غائبين آمنين برحمتك يا ارحم الراحمين وهل ينصرف تلقا وجه
او يعيش القهقري احتملا لان **منها** ان يستصحب معه هدية لاهله
من تمر المدينة او مياه ابارها الماثورة او نحوها من غير تكلف
ولا قصد مفاخرة بل لادخال السرور على اهله واجابته وفي حديث
ضعيف اذا سافر احدكم فليهد لاهله ولو حجارة **ومنها** ان يكبر
على كل شرف ثلاث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك
له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير آثبون ثابتون
عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر
عبده وهزمنا الاخرين **ومنها** روى في رواية لمسلم تقيد ذلك بما اذا
قرب من منزله ولفظها اقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى
اذا كنا بظهر المدينة قال آثبون ثابتون عابدون لربنا حامدون
فلم يزل يقول ذلك حتى قدمنا المدينة **ومنها** ان يقول
اذا اشرف على بلدة يريد دخولها اللهم طي اسئلك خير ما خير
اهلها وخير ما فيها واعوذ بك من شرها وشر اهلها وشر ما
ما فيها واذا اشرف على وطنه ان يقول اللهم اجعل لنا بها

قرار اورزقا حسنا اللهم ارزقنا جفاهها واعذنا من وبائها وجبتنا
الى اهلها وجبنا الى اهلها **الينا ومنها** ان يطرق اهله ليلا لما ان عليهم
مشقة بل يرسل امامه من يخبر اهله به كيلا يقدم عليهم بغتة **ومنها**
ان يقول اذا دخل على اهله توبا توبا الربنا اوبا لا يفاد رحوبا اي
لا يترك اثما والتوب بمعنى التوبة والاب هو الرجوع عن الغفلة **ومنها**
ان يستحب له نفسه اطعام الطعاف عند قدومه لاثرو رقيه **ومنها**
ان يزاد خيرة بعد زيارته فان هذا من علامة قبولها تقبل الله منا
بمنه وكرمه واسبغ علينا سوايح فضله ونفعه وختم لنا بالחסنى
وبلغنا المقام الاسنى وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم
سبحانك رب الغرة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
رسالة في العامة ولون بة كنية وكيفية المقالة العذبة في العامة والعذبة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الخلق خاصة وعامة وهداهم الى الحق بالحق النام
والصلوة على المظلل بالعامة والمنزل لاعانة الملائكة مسوين بالعامة
وصحبه اصحاب الغر والكرامة **اما بعد** فيقول الملتجى الى عفوره لباري
على بن سلطان محمد القاري غفر الله ذنوبه وسر عيوبه هذه رسالة
حاوية لمسئلة مشتملة على العامة والعذبة كنية وكيفية فاعلم
انه تعالى قال اظهرا كمال مرتبة حبيبه قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله فجعلت المتابعة شرط صحة محبة العبد لله
سبحانه وسبب محبته تعالى لعبده وقد قال عز وجل لقد كان
لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر
ثم اعلم ان افعال النبي صلى الله عليه وسلم التي هي اختيارية صالحة
للاقتداء اربعة مباح مستحب وواجب وفرض والصحيح عندنا معشر
الحنفية على ما صرح به علماء اصولنا ان ما علمناه من افعاله
عليه السلام واقعا على صفة نفقدي به في ايقاعه على تلك الجهة حتى

اطعام الطعاف عند قدومه
لاش وورديه

يقوم دليل الخصوص وما لم نعلم على أي جهة من الجهات الأربع المتقدم
 ذكرها فعله عليه السلام فلنا فعله على أن أدنى منازل أفعاله وهو
 وحاصل المرام في هذا المقام أن فعله عليه السلام أن عرف أنه كان سهوا
 كالتمسليم على ركعتي العصر وطبعا كالأكل والشرب وقيام وغيرها أو
 مخصوص به عليه السلام كوجوب التجدد والضحى والزيادة على الأربع في التكاح
 وغيرها لا يلزمنا الاتباع وأن كان غيرها ففيل يجب الوقوف فيه
 حتى يظهر أن النبي صلى الله عليه وسلم على وجه فعله من الإباحة ولندب
 والوجوب لأن المتابعة لا يتحقق قبل معرفة صفة الفعل وقيل يجب
 اتباعه ما لم يتم دليل المنع لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول
 ولتتداند تعتقد فيه الإباحة لتيقنها إلا إذا دل الدليل على الوجوب
 ولندب والله تعالى أعلم ثم اعلم أنه ثبت في الإخبار والآثار أنه عليه
 السلام نعم بالعمامة مما كان يكون متواترا في المعنى وكذا وردت بحديث
 عليه السلام على التعم في أحاديث كثيرة ولو من طرق ضعيفة يحصل
 بمجموعها قوة ترفعها إلى مرتبة الحسن في الصحة وتفيد استحباب العمامة
 منها قوله عليه السلام اعموا تزداد واحدا رواه الطبراني والمالك عن
 ابن عباس **ومنها** اعموا وخالفوا الأمام قبلكم رواه البيهقي عن
 خالد بن معدان **ومنها** اعموا تزداد واحدا والعالمين تيجان العرب
 رواه ابن عدي والبيهقي عن أسامة بن عمير **ومنها** أن الله أكرم
 هذه الأمة بالعمامة والالوية رواه ابن أوصاح عن خالد بن
 معدان **ومنها** لا تزال امتي على القطر ما لبسوا العمامة على القلنسوة
 رواه الديلمي عن زرارة **ومنها** فرق ما بيننا وبين المشركين العمامة
 على القلنسوة رواه أبو داود والترمذي عن زرارة **ومنها** العمامة
 على القلنسوة فصل ما بيننا وبين المشركين يعطى المؤمن يوم القيامة
 بكل كورة حسنة فإذا حط فله بكل خط خطيئة ولو لا شدة ضعف
 هذا الحديث لكان حجة لتكبير العمامة **ومنها** ركعتان بعمامة خير من سبعين

قوله عليه السلام اعموا تزداد
 حقا

ركعتان بعمامة خير من سبعين
 ركعة بلام

ركعة

ركعة بلام رواه الديلمي في مسند الفردوس عن جابر رضي الله
 عنها **ومنها** صلوة تطوع أو فريضة بعمامة تعدل خمسا وعشرين
 صلوة بلام عمامة وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة بلام عمامة
 رواه ابن عساکر عن ابن عمر رضي الله عنهما **ومنها** أن الله ملائكة
 يستغفرون للأبسين العمامة يوم الجمعة كذا رواه بعضهم **ومنها**
 أن الله عز وجل ملائكة يصلون على أصحاب العمامة يوم الجمعة كذا ذكره
 بعضهم **ومنها** العمامة وفار المؤمن وعن العرب فاذا وضعت العرب
 عمامتها وضعت عنها رواه الديلمي عن عمران بن حصين رضي الله عنه
ومنها العمامة تيجان العرب فاذا وضعوا العمامة وضعوا عنهم رواه
 الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عباس رضي الله عنهما **ومنها** العمامة
 تيجان العرب والاحتباء حيطانها وجلوس المؤمن في المسجد رباطه
 رواه الفضايلي والديلمي عن علي رضي الله عنه **ومنها** أن العمامة تيجان المسلمين
 رواه ابن عدي عن علي رضي الله عنه **ومنها** أنه عليه السلام كان يلبس
 القلانيس تحت العمامة وبغير العمامة ويلبس العمامة بغير القلانيس وكان
 يلبس القلانيس اليمانية وهي البيض المضربة ويلبس ذات الأذان
 في الحرب وكان ربما ترتع قلنسوة فجعلها ستره بين يديه وأما حديث
 خالف اليهود فلا تعموا فإن الصحيح العمامة من رأى أهل الكتاب
 وحديث أعوذ بالله من عمامة صماء فقد قال السيو لا أصل لهذين
 الحديثين انتهى وقال جماعة من الحفاظ لم يتخبرنا شيء في طول عمامته
 عليه السلام وفي عرضها ومن ثم لما سئل عن ذلك الحفاظ عبد
 لم يبد فيه شيئا وقال بعض الحفاظ المتأخرين ورايت من نسب
 لعائشة رضي الله عنها أن عمامته عليه السلام كانت في السفر بيضاء
 وفي الحضر سوداء من صوف وكانت سبعة أذرع في عرض ذراع وكانت
 العذبة في السفر من غيرها وفي الحضر منها وهذا شيء ما علمناه
 انتهى فبين أن هذا المنقول عن عائشة لا أصل له وأن عزوه

العمامة وقار المؤمن وعن العرب

صاحب المدخل اذ البياض في السفر والسواد في الحضر قلب الموضوع
وعكس المطبوع وخلاف المعروف في الشرع اذ ورد انه عليه السلام
دخل مكة عام الفتح وعليه عمامة سوداء فقيل انها على حقيقتها
وقيل المراد بها تسودت من الغفر فانه كانت فوقه على رواية
وقيل سوداء من الوسخ والغبار او لتلطخها بدسوة الشعر وذهب
وفي رواية اخرى وساء وفي شرح الكثر للزبلي من علمائنا يسر لبس
السواد لحديث فيه واستدل غيره من العلماء بهذا الحديث على جواز
لباس الثياب السوداء وان كان البيض افضل لما ثبت في الحديث
الصحيح خير ثيابكم البيض وقال انما لبس النبي صلى الله عليه وسلم
العمامة السوداء بيانا للجواز كما ذكره لنووي في شرح مسلم وذكر
في الروضة انه عليه السلام لم يلبس لسواد الا يوم فتح مكة **واما**
طول العمامة وعرضها فلم يعلم من الاحاديث ولا من السير على ما صح
به لسيد جمال الدين المحدث في كتابه روضة الاخبار لكن بعض علمائنا
لخفية ذكروا ان العمامة التي كان يلبسها ثمان طولها سبعة اذرع
والتي يلبس في الجمعة والعيد طولها اثني عشرة ذراعا ويؤيد ما ذكره
ابن الجوزي في صحيح المصابيح وقد تتبع الكتب وتطلبت من السير
والتواريخ لا اقف على قدر عمامة النبي صلى الله عليه وسلم فلم اقف على شيء
حتى اخبرني من اتق به انه وقف على شيء من كلام الشيخ محي الدين
النووي ذكر فيه انه كان له عليه الصلوة والسلام عمامة قصيرة
وعمامة طويلة وان القصيرة كانت سبعة اذرع والطويلة اثني
عشرة ذراعا والله اعلم انتهى فقد علم انه لم يرد في طولها وعرضها
شيء يعتد عليه فليقتصر الانسان على ما يليق به باعتبار غالب
عادة امثاله في محله لسكان فيه من البلاد وتبين جملة ان
عمامته عليه السلام لم تكن بالكبيرة التي يوذى حملها ويضعفه
ويجعلها عرضة للافات كما يشاهد من حال اصحابها ولا بالاصغيرة

في حديث صحيح خير ثيابكم البيض

ان العمامة التي يلبسها ثمان طولها سبعة اذرع وفي الجمعة والعيد طولها اثني عشرة ذراعا

كان للنبي عليه السلام عمامة صغيرة وطويلة

التي

التي تقصر عن وقاية الرأس من الحر والبرد بل وسطا بينهما ثم الفضائل
الواردة في لبس العمامة ما خوزة من قوله تعالى خذوا زينكم عند كل
مسجد وما ورد من انه عليه السلام كان يكتفي بالقلنسوة احيانا
ينبغي ان يحمل على ضرورة من حرمه او على استراحة في بيته او عند
العود بين اصحابه او على ثياب الجواز او على غير حالة صلوة او في صلوة
نافلة وهو يحمل كلام الامام الغزالي من انه لا بأس بفتح العمامة قبل الصلوة
او للحر **واما** ما احدثه فقهاء زماننا من انهم ياتون المسجد بعمامة
كبيرة ثم يضعونها ويلفونها بلفافة صغيرة ويصلون بغير عمامة
فكروا غاية الكراهة وليتهم يتعمون بمناديل كتافهم فان الظاهر ان
يحصل ثواب اصل التعم على مقتضى اللغة وظاهر الشريعة وان لم يعتبر
في العرف العام ثم **رايت** كلام الامام في شرح شريعة الاسلام في باب
صلوة الجمعة انها مستحبة في هذا اليوم وقد روى واثلة ابن الاسع
رضي الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله وملائكته يصلون
على اصحابي يوم الجمعة وفي الحديث الجمعة بعمامة افضل من سبعين
صلوة بلا عمامة فان اكره الحرف لا بأس بفتحها قبل الصلوة وبعدها
ولكن لا يفرغ في وقت السعي من المنزل الى الجمعة ولا في وقت الصلوة
ولا عند صعود الامام المنبر ولا في حال الخطبة انتهى وروى الترمذي
عن ابي كبشة الانباري قال كانت كمام اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
بطما رواه الترمذي وفي رواية اكمة وهما جمع كثرة وقلة لكمة
وهي القلنسوة يعني انها كانت مبطنية غير منتصبة وعن عائشة
رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له كمة بيضاء
رواه الدارقطني وليس كما وهم بعضهم من ان الكمام جمع الكم بالضم
فما اختاره بعض مشايخ اليمن من طول القلنسوة والاكتفاء بها غالبا
مخالف للسنة المستقرة والطريقة المستمرة وما اقم فعل بعضهم
حيث جعلوها من ثوب الكعبة فانها تحرم اجماعا لكونها من الحريم

والصلوة بغير عمامة فكروا غاية الكراهة

مع الخلاف في صحة تملكه **وما ورد** في تحسين الهيئة والتجمل في البدن واللباس ما روي انه عليه السلام كان اذا اراد الخروج على اصحابه نظر في المرأة وسوى عمامته وشعره فقالت له عائشة او تفعل ذلك فقال نعم ان الله يحب العبد ان يتزين لاجوانه اذا خرج عليهم وقد ورد في الحديث الصحيح ان الله جميل يحب الجمال وفي حديث آخر ان الله نظيف يحب النظافة وفي حديث جابر رضي الله عنه عليه السلام راي رجلا شعثا قد تفرق شعره فقال اما كان يجد هذا ما يسكن به راسه وراى رجلا عليه ثياب وسخة فقال اما كان يجد هذا ما يغسل به ثوبه رواه احمد وفي السنن ان الله يحب ان يرى اثر نعمته على عبده واكثر الناس واقعون في طرف الافراط والتفريط في التجمل والتقصير والمجمل هو التوسط المعتدل كما هو المعبر في جميع الاحوال من العقائد والاعمال وسائر الاعمال وهو الموافق لما تبعته عليه السلام وقد روي الترمذي والحاكم عن معاذ بن انس مرفوعا من ترك اللباس تواضعا لله تعالى وهو يقدر عليه دعاه الله يوم لقية على رؤس الخلائق حتى يخيره من اي حلل الايمان شاء يلبسه وقد ورد احذروا الشهرين الصوف والخز رواه عبد الرحمن السلمي في سنن الصوفية ولديني في مسند الفردوس عن عائشة وقد لبس ابو حنيفة رحمه الله رداء باربعة مائة دينار وكان يقول لاصحابه تجملوا كيلا ينظروا اليكم بعين الحقارة محمول على قصد التجمل والاستغناء عن الناس وتعظيم العلم والتكبر على المتكبرين من ارباب الدنيا وتبعد عن الظلمة ولتدلل بهم لا التفاخر والتعظيم على الناس سيما على الفقراء والصالحين فالمدار على تحسين النية وتزيين الطوبى وقد ورد في الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم وانما الاعمال بالنيات ونية المؤمن خير من عمله وفي شرعة الاسلام لبعض علمائنا الاعلام من سنة الاسلام الرفيع والخشن من الثياب

وفي الحديث

وفي الحديث من رقى ثوبه رقى دينه وقيل كان عمر رضي الله عنه اذا راي على رجل ثوبين رقيقين علاه بالذرة وقال دعوا هذه للنساء نعم قدر خصر في ذلك لمن لم يلتزم بالزهد ويقف على رخصة الشرع على ما في العوارف وروي انه لما جاء عبد الله بن عامر في برودة الى ابي ذر رضي الله عنه وسأله من الزهد جعل يفرط في كفه ثم اعرض عنه ولم يكلمه فغضب ابن عامر وشكى الى ابن عمر رضي الله عنهما فقال له تاني ابا ذر في هذه الثياب ويستثله عن الزهد وهم يقولون الثياب الرقاق ثياب الفساق كذا في شرح الخطيب **اما لبس** الناعم فلا يصلح الا للعالم بحاله بصير بصفات نفسه متفقد خفي شهوات النفس يلقي الله بحسن النية في ذلك على ما نواه ولحسن النية في ذلك وجوه متعددة يطول ذكرها وكان الشيخ ابو حبيب السهروردي لا يتقيد بهيئة من الملبوس بل كان يلبس ما يتفق من غير تعقل وتكلف واختيار وقد كان يلبس العامة بعشرة دنانير ويلبس العامة بدائق وسمعت من بعض المشايخ ان جديدا قدس سره قد لبس في بعض الايام صوفا اخضر ثمينا في غاية الرقة ونهاية اللطافة فقيل له في ذلك فقال له يا عبد الله فان العبرة للحرفة لا للحرفة والمأصل ان الانسب للبدي ان يختار الدون من امور الدنيا في كل شيء من ما كوله ومشروبه ولباسه ومسكنه ونحو ذلك وللمنتهي كذلك على الافضل للاقتداء الا اذا كان له نية حسنة والله اعلم **واما الطيلسان** فقد استعمله عليه السلام على ما بينه لسفي في رسالة سماها الى الشيا عن ذم الطيلسان لكون حمله بعضهم على اوقات الضرورة كما ذكره صاحب القاموس في الصراط المستقيم وقال ابن القيم واما هذه الاكام الواسعة الطول التي هي كالخراج وعمايم كالابراج فلم يلبسها عليه السلام ولا احد من الصحابة ومخالفه للسنة وفي جوازها نظر فانها من جنس الخيلاء وقال

الثياب الرقاق ثياب الفساق

الانس للبتدي ان يختار
لديون من امور الدنيا في كل
شي من ما كوله ومشروبه ولباسه

صاحب المدخل ولا يخفى على ذي بصيرة ان كرم بعض من ينسب الى العلم
اليوم فيه اضاءة المال المنهي عنها لانه قد يفضل من ذلك الكرم ثوبا لغيره
قال القسطلاني في لكون حدث للناس اصطلاح بتطويلها وصاد كل
نوع من الناس شعاعا يعرفون به ومهما كان من ذلك على سبيل الخلاء
فلا شك في تحريمه واما ما كان على طريق العادة فلا تحريم فيه ما
لا يصل الى جر الذيل الممنوع منه انتهى والماصل ان الزيادة على قدر
السنة فاما مكروهة تحريمية او تنزيهية فالخذر كل الخذر
من الموافقة النفسية وترك المتابعة القدسية وقد اغرب ابن حجر
حيث قال في شرح الاربعين وقد اختلف العلماء في توسيع الاحكام
فجعل بعضهم مكروها وبعضهم سنة انتهى وقد علمت انه ما ثبت
توسيع الاحكام له ولا صحابه عليه السلام فالصواب ان يقال وجعله
بعضهم مباحا والله اعلم **واما احاديث العذبة** فمنها ما روى عن عمر
ابن حريث رضي الله عنه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر
وعليه عمامة سوداء قد ارخى طرفيها بين كتفيه رواه مسلم
وابوداود وقوله طرفيها في اكثر نسخ مسلم بالتثنية وفي بعضها
بالافراد قال القاضي عياض وهو الصواب المعروف وقال القسطلاني
وفي رواية لمسلم انه عليه السلام دخل مكة بعمامة سوداء من غير ذكر
سدل فيها وهو يدل على انه لم يكن سدلا دائما **ومنها** عن ابن عمر
رضي الله عنها قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عم سدله عمامة
بين كتفيه قال نافع وكان ابن عمر يفعل ذلك رواه الترمذي
في الشمائل **ومنها** عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال عظمي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسد لها بين يدي ومن خلفي رواه
ابوداود **ومنها** عن عائشة رضي الله عنها قالت عم رسول الله
صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف وارخى اربع اصابع رواه
الطبراني في الاوسط عن شيخه مقدم بن داود وهو ضعيف

ومنها عن ثوبان رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اعم
ارخى عمامته بين يديه ومن خلفه رواه الطبراني في الاوسط وفيه
الحجاج ابن رشد بن ضعف **ومنها** عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي
صلى الله عليه وسلم عم عبد الرحمن بن عوف فارسل من خلفه اربع
اصابع ونحوها ثم قال هكذا فاعم فانه اعرب واحسن رواه
الطبراني في الاوسط واسناده حسن وفيه اشعار بان العامة
مع العذبة احسن فيدل على حسن العامة بدون العذبة فيكون فيه
رد على من قال بالكرهية **ومنها** عن ابي عبد السلام قال قلت لابن عمر
كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعم قال يدبر كور العامة
على راسه ويغرزها من ورائه ويرسلها بين كتفيه رواه الطبراني
في الكبير واسناده على شرط الصحيح الا ابا عبد السلام وهو ثقة
ومنها عن ابي موسى رضي الله عنه ان جبريل عليه السلام نزل على
النبي صلى الله عليه وسلم وعمامته سوداء قد ارخى ذواشها من ورائه
رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الله بن عامر وهو ضعيف **ومنها**
عن السائب بن يزيد قال رايت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد
ارخى عمامته من خلفه وفيه ايماء الى اختصاصه **ومنها** عن ابي
امامة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يولي
وليا حتى يعمه ويرخيه من جانب اليمين نحو الاذن رواه الطبراني
في الكبير وفيه اشارة الى تخصيص هذه العمة بامر هذه الامة
تميزا لهم عن العامة **ومنها** عن عبد الله بن بشر قال بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليا الى خيبر فعمه بعمامة سوداء ثم ارسلها
من ورائه او قال على كتفيه رواه الطبراني في الكبير واسناده حسن
ومنها عن عائشة رضي الله عنها قالت عم رسول الله صلى الله عليه
وسلم عبد الرحمن بن عوف بفنا بيتي هذا وترك من عمامته مثل ورق
العترة وهو كصبر شجي على ما في القاموس والنهاية ثم قال رايت

أكثر الملائكة متعمهين

أكثر الملائكة معهم هكذا أخرجه ابن عساکر **ومنها** عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتم قال ويدير كور العامة على رأسه ويغرسها من وراءه بين كتفيه وجاء عزوانة ابن الزبير أنها أرخياها من خلفها نحو ذراع وقد قال بعض الحفاظ أقل ما ورد في طولها أربع أصابع وأكثر ما ورد ذراع وبينهما شبر لكن في عين العلم مختصر الأحياء أنه يرسل الذيل بين الكتفين إلى قدر الشبر أو موضع لقعود أو نصف الظهر وهو وسط مرضى والكمل مروي **ومنها** عن علي كرم الله وجهه قال عمتني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غد يرخم بعامة فسدلها خلفي وفي لفظ فسدل طرفها على منكبي وقال إن الله تعالى أمدي في يوم يدرو حنين بملائكة معهم بهذه العمة وقال إن العامة حاجرة بين الكفر والإيمان وفي لفظ بين المسلمين والمشركين رواه ابن أبي شيبعة والبيهقي والطحاوي **ومنها** عن ابن عمر رضي الله عنهما عليكم بالعائم فإنها سيما للملائكة وأرخوها خلفكم يومكم رواه الطبراني وكذا البيهقي عن عبادة رضي الله عنه **ومنها** عن عبد الأعلى ابن عدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا علياً فعممه وأرخى عذبة العامة من خلفه ثم قال هذا فاعموا فإن العامة سيما الإسلام وهي حاجرة بين المسلمين والمشركين رواه الديلمي **ومنها** عن علي كرم الله وجهه أن النبي صلى الله عليه وسلم عم بيده فذنب العامة من وراءه ومن بين يديه ثم قال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فاقبل عليه سلام على أصحائها فقال هكذا يتجان الملائكة رواه ابن سادان في مشيخته وفي رواية أنه عليه السلام كان له عامة تسمى السحاب فاليسها إياه وأرخى طرفها **ومنها** عن أبي ذر بن قال شهدت علي بن أبي طالب يوم عيد معتما قد أرخى عمامته من خلفه وفيه أشعار بان أرخاء لعذبة من الطرفين ملايم للإمارة وحال الحاربة والأرخاء من خلف

العالم سيماء الملايكة

فصل اول

22

في الحافل العظام او مختصر بائمة الفخام وخطباء الانام وفيما قبله
اشعار يشعار الملائكة حين نزلوا معا ونبه عليه سلام كما اخبر الله
تعالى عنه بقوله يمددكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة مسؤمين
بكسر الواو والمشددة وفتحها اي معتمدين قال عمرو ابن الزبير كانت
الملائكة على خيل بلق عليهم عائم صفر مرخاه على اكتافهم وجاء في رواية
عائم سود على مارواه ابن عباس وفي اخرى عائم بيض على مارواه
ابو هرة وذكر السخاوي عن معجم الطبراني الكبير بسند صحيح انه عليه
السلام بعث عليا الى خيبر فعمه بعمامة سوداء ثم ارسلها من وده
او قال على كتفه الايسر وتردد فيه وربما جزم بالثاني قال
الحافظ السكيوبعد ما ذكر بعض الاحاديث السابقة هذا ما حضرني
الآن من الاحاديث المتعلقة بالعذبة فقول الشيخ محمد الدين
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عذبة طويلة وقوله طويلة لم اراه
لكن يمكن ان يؤخذ من الاحاديث ان ارجائها بين كتفيه صحيح كما
تقدم وقوله او تارة على كتفه لم اقف عليه من لبسه لكن من
الباسه كما تقدم في عمه عليا وعبد الرحمن بن عوف وقوله ما فار
العذبة قط لم اقف عليه في حديث بل ذكر صاحب الهدى انه كان
يعمم تارة بعذبة وتارة بلا عذبة انتهى وبعده ابن حجر بسند اليه
وشنع بقوله وهو مردود عليه **اقول** لكن في هذا النقل عن المجد
نظر فانه مخالفا لما ذكر في كتاب المسمى بالصرط المستقيم حيث
قال كان عليه السلام يرسل عذبة العامة بين كتفيه احيانا وتارة
يلبس العامة بلا عذبة وتارة كان يحنك وتارة يلبس العامة
بلا قلنسوة واخرى معها وتارة يلبس قلنسوة بلا عمامة
ويرسل عذبة العامة بين كتفيه في اكثر الاحوال انتهى فقوله
ما فارق العذبة قط محمول على المبالغة في مداومة او منزل
للاكثر منزلة الكل كما في رواية عائشة كان عليه السلام يصوم

يقال لمحمد الرجل اذا اراد
العمامة من تحت حنكته نوجه

شعباً كله وقال النورى في شرح المذهب يجوز لبس العامة
 بارسال طرفها وبغير ارساله ولا كراهة في واحد منهما ولم يصح
 في النهي عن ترك ارسالها شيئاً وارسالها ارسالاً فاحشاً كارسال
 الثوب بحمر للخيلاء ويكره لغير الخيلاء لحديث ابن عمر رضي الله عنهما
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الاسبال في الازار والقيص والعامة
 من جرس شيئاً خيلاً لم ينظر الله اليه يوم القيمة رواه ابوداود
 والنسائي باسناد صحيح وأما اذا اقتدى الشخص به عليه السلام
 في عمل العذبة وحصل له من ذلك خيلاء فدواؤه ان يعرض عنه ويعالج
 نفسه على تركه ولا يوجب ذلك ترك العذبة فان لم ينزل الا بتركها
 فليتركها مدة حتى تزول لان تركها ليس بمكروه وازالة الخيلاء واجبة
 انتهى قال ابن حجر ويلزم ترك فرض ونقل خشية الرياء مدة كذلك
 وفيه نظر ظاهر انتهى واغرب فيه حيث قال ويلزم ترك فرض
 وليس الكلام فيه ولا في السنة بل في عبادة تركها ليس بمكروه
 ثم تعقبه ابن ابي شريف النورى بان ظاهر كلامه ان ارسال العذبة
 من المباح المستوى الطرفين قال وليس كذلك بل الارسال مستحب
 وتركه خلاف الاولى كما ذكره الخطاب لكن فيه بحث ان قوله
 لا كراهة في ارسال العذبة ولا عدم ارسالها مبني على انه لم يصح
 نهى عن ترك ارسالها وهو لا ينافي كون الارسال مستحباً وتركه
 خلاف الاولى وقد صرح علماء الحنفية باستحباب العذبة ايضاً
 وعرفوا المستحب بانه ما كان يفعله عليه السلام احياناً بخلاف
 السنة فانه مواظبه مع تركه نادراً وقد سبق انه عليه السلام
 كان يرسل احياناً ولا يرسل اوقانا وفي شرح الشماثل بمر كشاف
 وقد ثبت في السير بروايات صحيحة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يرخي عمامته احياناً بين كتفيه وحياناً يلبس العامة من غير علامة
 فعلم ان الاتيان بكل واحد منهما سنة انتهى وأما النهي عن عدم

رخا النبي عليه السلام عمامته
 احياناً بين كتفيه

الارسال فلم يرد في شيء من الطرق وتصرح الشيخ عبد القادر
 الجيلاني من الخبائلة في كتاب الغنية باستحباب ارسالها وكراهة الاحتساب
 وهو ان يعتم بالعمامة ويجعل منها شيئاً تحت ذقنه ليس بحجة
 مع ان ظاهر بعض احاديث العذبة انها مختصة بالامراء وامثالهم
 للتميز عن اقرانهم ولعل هذا هو الوجه الاوجه المناسب لان يكون
 مختصاً بالمشايخ المرشدين والعلماء المقربين وأما محصل كلام صاحبنا
 المدخل من المالكية من ان العمامة بغير عذبة ولا تحنيك بدعة مكروهة
 فان فعلاً فهو الاجل فان فعل احدهما فقد خرج به من المكروه فدخل
 ان مع ثبوت عدم ارساله عليه السلام احياناً كيف يتصور كونه بدعة
 ومع عدم وجود النهي عن ترك الارسال كيف يعد مكروهاً مع ان
 التحنيك ليس بمذكور في الاحاديث الا ما ذكره صاحب القاموس
 فيدل على انه صدر عنه نادراً وأما ما نقله صاحب المواهب عن عبد
 الحق الاشيبلي من المالكية انه قال وسنة للعمامة بعد فعلها ان يرخي
 طرفها ويحنك به فان كانت بغير طرف ولا تحنيك فتكره عند
 العلماء فينبغي ان يحمل على ان مراده بالعلماء علماء المالكية ثم قال
 واختلف في وجه الكراهة فقيل لخالفه السنة وقيل لانها عامة
 الشياطين وفي التعليلين نظر اذا الثاني لم يثبت وقد ألف في نفيه
 بعض العلماء والاول ثبت انه فعل عليه السلام بعدم الارسال فتركه
 لا يكون مخالفاً للسنة قال ابن ابي شريف وههنا تنبيه وهو
 ان العذبة صارت من شعائر السادة الصوفية واكابر العلماء
 فاذا تلبس بشعارهم ظاهر اسئهم لقصد التعظيم على غيره اثم
 باتخاذها هذا القصد من عالم اوصوفى فانه يا اثم به سوء ارسالها
 او لم يرسلها طالت او لم تطل انتهى وحاصله ان قصد التعظيم
 مذموم مطلقاً وهو لا ينافي معالجة ترك الارسال الناشئ منه
 هذا القصد منه مع ما فيه من الرياء وكسعة والتشيع بما لم يعط

والتلبس بلباس الزور والتجسس عما لم يفعله ونحو ذلك وكل هذا هو وجه ترك أكثر العلماء والصلحاء لادرسال في أكثر البلاد وقد قال الزركشي وينبغي أن يحرم على غير الصالح التزني بزيه إذا كان فيه تغريب حتى يظن صلاحه لبعضه ويؤيده قول ابن عبد السلام لغير الصالح ليس فيه ما يخفف فتنة ومن ثم صرح جماعة من العلماء منهم الغزالي بأن كل من أعطى شيئا لصفة ظنت به لا يجوز له القبول إلا إذا كان ذلك باطنا انتهى فيؤخذ من مجموع ذلك أن من يكون من السفهاء ليس له أن يلبس عامة الفقهاء ولا عبرة بكون أحد آبائه من العلماء قال ابن حجر وقد ثبتت رسال العذبة بين الكتفين والحجاب الأيمن والأول أفضل لأن حديثه أصح ولا يسند رساله إلى الأيسر لأنه لم يرد ولهذا اعترض على الصوفية في إثباتهم له نظر إلى أنه جانب القلب فتذكرة تفرقة عما سوى ربه ولم ينظروا إلى الوارد اللهم إلا أن يلتبس لهم العذر بأن ذلك الوارد لا يبلغهم قلت قد ورد في حديث علي كرم الله وجهه على ما رواه الطبراني في الكبير كما سبق من نقل السخاوي أنه أرسلها على كتفه الأيسر فلعلم اختاروا هذه الرواية لما ظهر لهم من النكته والحكمة مع أن هذه الهيئة غير معروفة عند أكثرهم ولا مذكورة في كتبهم فيحمل إطلاق الصوفية على بعضهم وفي المواهب قال ابن القيم في المهدى النبوي وكان شيخ الإسلام ابن تيمية يذكر في سبب الذوابة شيئا بدعا وهو أن النبي عليه السلام إنما اتخذها صبيحة المنام الذي رآه بالمدينة لما رأى رب العزة فقال يا محمد فيم يختصم الملاء الأعلى قلت لا أدري فوضع يده بين كتفي فعملت ما بين السماء والأرض الحديث وهو في الترمذي وسئل عنه البخاري فقال صحيح قال فمن تلك العذوة أرخت الذوابة بين كتفيه قال وهذا من العلم الذي تنكره السنة الجهاد وقلوبهم قال ولم أر هذه الفائدة في شأن الذوابة لغيره انتهى وعبارة غير المهدى وذكر ابن تيمية أنه عليه السلام لما رأى

ربه واضعا يده بين كتفيه كرم ذلك الموضع بالعذبة انتهى قال العراقي لم نجد لذلك أصلا انتهى وقد اعترف ابن القيم أيضا بذلك كما تقدم لكن ابن حجر شنع عليه تشديعا بليغا فظيعا في شرح الشما للترمذي حيث قال بعد كلام العراقي بل هذا من قبح رأيها وضلالها اذ هو مبني على ما ذهبنا إليه وإطال في الاستدلال والخط على أهل السنة في تفرهم له وهو إثبات الجهة والجسمية لله تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا ولهما في هذا المقام من القبايح وسوء الاعتقاد ما تضمنه الإذعان ويفضي عنه بالزور والكذب والضلال والبهتان قبحهما الله وقبح من قال بقولهما والامام أحمد واجلاء مذهبه مبرؤن عن هذه الوحشة القبيحة كيف وهي كفر عند كثيرين قلت صانها الله عن هذه الصفة القبيحة والسمة القبيحة ومن طالع شرح منازل السائرين يتبين له أنها كانا من أكابر أهل السنة والجماعة ومما ذكر ابن القيم في الشرح المذكور ما نصه وهذا الكلام من شيخ الإسلام يعني شيخ عبد الله الأنصاري قد سدره العزيز صاحب المنازل بين مرتبته من أهل السنة ومقداره من أهل العلم وأنه برئ مما رماه به أعداؤه الجهمية من التشبيه والتثليل على عادتهم في رمي أهل الحديث وسنة كرمي لرافضة لهم بأنهم نواصب والمعتزلة بأنهم نوابغ حشوية وذلك ميراث من أعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم في رصيه ورعي أصحابه بأنهم صباة وقد ابتدعوا ديناً محدثاً وهذا ميراث لأهل الحديث وسنة من ينهم هكذا في الأصل بتقليب أهل الباطل لهم بالألقاب المذمومة وقد سأل الله روح الشافعي حيث يقول وقد نسب إلى الرافض أن كان رافضا حب آل محمد فليشهد الثقلان أني رافضي ورضي الله عن شيخنا أبي عبد الله بن تيمية حيث يقول أن كان رافضا

حب محب محمد فليشهد الثقلان اني ناصبي وعني الله عن كذا
حيث يقول فان كان تحسبها ثبوت صفاته وتنزيها عن كل تاويل
مقرر فاني محمد الله ربي محم هبوا الشهود او املاء واكل محضر
وما ذكره في الشرح المذكور ما يدل على حسن عقيدته وزيين طوبته
ما نصه ان حفظ حرمة نصوص الاسماء والصفات باجر اجناد
على ظواهرها وهو اعتقاد مفهومها المتبادر الى افهام العامة
ولا تغني العامة الجهال بل عامة الامة كما قال مالك وقد سئل
عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى كيف استوى فاطرق
مالك حتى علاه الرخصاء ثم قال الاستواء معلوم والكيف غير
معقول والايان به واجب السؤال عنه بدعة فرق بين المعنى ^{المعقول}
من هذه اللفظة وبين الكيف الذي لا يعقله البشر وهذا الجواب
من مالك شاف عام في جميع مسائل الصفات من سمع والبصر
والعلم والحياة والقدرة والارادة والتزول والفضب والرحمة
والضيق فمعاينها كلها معلومة واما كيفيةها فغير معقولة اذ
لا يعقل ان الكيف فرع العلم بكيفية لذات وكنها مجازا كان ذلك
غير معلوم فكيف يعقل لهم كيفية الصفات ولعصمة كنانة
في هذا الباب ان يصف الله تعالى بما وصف به نفسه وبما
وصف به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل من غير تكليف
ولا تمثيل بل يثبت له الاسماء والصفات وينفي عنه مشابهة
المخلوقات فيكون اثباتك منها عن التشبيه ونفيك منها
عن التعطيل من نفي حقيقة الاستواء فهو معطل ومن شبهه بالاستواء
المخلوق على المخلوق فهو ممثل ومن قال هو استواء ليس كمثل شئ
فهو الموحد المنزه انتهى كلامه وتبين مراده وظهر ان معتقده
هو معتد جمهور السلف واكثر الخلف من اهل السنة والجماعة
وحيث انتفى عنه وعن شيخه ^{ابن القيم} التحسين فالمعنى البديع الذي

ذكره

ذكره في الحديث له وجه وجيه عند ارباب الذوق السليم سواء
الرويا من باب الروية المنافية او من التحليات الصورية هذا
وقال الجيد الفيروز ابادي في كسر المستقيم جاء في بعض
الاحاديث ان ليلة راي النبي صلى الله عليه وسلم فيها ربه عز وجل
فقال له يا محمد فيم يختصم الملائكة الا على قلت لا ادرى قال فوضع
يده بين كتفي فعلمت ما بين السما والارض فارسل العذبة
صبيحة تلك الليلة ولا شك ان من حفظ حجة على من لم يحفظ
وحسن الظن بالثقة من مستحسن الصفات والحمد لله الذي بنعمته الصا
هذه رسالة تزيين العبارة لتحسين الاشارة عند الشهادة
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا للتوحيد و اشار لنا الى معنى التقريد
والصلوة والسلام على من اظهر العج عن قيام بتمام التحيد على
اله واصحابه ارباب الطريق السديد **اما بعد** فيقول الملتجى الى كرم
ربه لباري على بن سلطان محمد القاري ان هذه رسالة مشتملة
على تحقيق مسئلة وهي الاشارة بالمسححة في قراءة التشهد حالة
القعدة وبنا ادلتها وتوضيح كيفيةها ونقل اختلاف روايتها
وتخليص العمد في روايتها ودرأيتها واجبا ان يدخل في سلك
ذكره من قال صلى الله عليه وسلم في حقهم من احبني سنني فقد احبني
ومن احبني كان معي في الجنة وسميتها بتزيين العبارة لتحسين
الاشارة **اما ادلتها** من الكتاب اجمالا قوله تعالى وما اتيكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله اي في طاعة
من سواء وقد قال سبحانه من يطع الرسول فقد اطاع الله
ومن السنة احاديث كثيرة منها ما ذكره صاحب المشكاة
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى

ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثة وخمسين وأشار
 بالسبابة وفسر العقد المذكور بان يعقد الخنصر والبنصر والوسطى
 ويرسل الإبهام إلى أصل المسبحة وهذا اختيار الأئمة الشافعية وسيا
 ما يدل على اختيار مذهبنا السادة الحنفية قال صاحب المشكاة وفي رواية
 كان إذا جلس في الصلوة وضع يديه على ركبتيه ورفع أصبعه اليمنى
 التي تلي الإبهام يدعوها أي يشير إليها ويده اليسرى على ركبته باسما
 عليها رواه المسلم وهذه مختار بعض أئمتنا أنه يشير من غير قبض
 الأصابع قال وعن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا قعد يدعو أي يقرأ التحيات لله ووضع يده اليمنى
 على فخذه اليمنى ويده اليسرى على فخذه اليسرى وأشار بأصبعه السبابة
 ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى ويلقم كفه اليسرى ركبته أي يدخل
 ركبته في راحة كفه اليسرى حتى صارت ركبته كاللقمة في كفه وهذا
 اختيار بعض أهل العلم ورواه مسلم أيضا وعن وائل بن حجر رضي الله
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وضع يده اليسرى على فخذه اليسرى
 وضمرفقه اليمنى على فخذه اليمنى يعني يجعله منفردا عن فخذه وقبض
 بشتين أي من الأصابع وهما الخنصر والبنصر وحلق حلقة أي أخذها
 بأصبعه الوسطى كالحلقة ثم رفع أصبعه أي المسبحة فراية يحركها
 أي يشير بها إشارة واحدة عند الجمهور وقت الشهادة وإشارة
 متعددة عند الإمام مالك من أول التحيات إلى آخرها رواه أبو داود
 وكذا في وكذا النسائي وهذا الحديث ما خوذ جمهور علماءنا فيما
 اختاروه من الجمع بين القبض والإشارة وقالوا يرفع المسبحة عند
 قوله لا إله ويضعها عند قوله لا إله لنا سببة الرفع للنفي والملازمة
 الوضع للاثبات حتى يطابق القول الفعل في التوحيد والتفريد
 وعن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يشير بأصبعه إذا دعا ولا يحركها رواه أبو داود والنسائي وقال

النووي اسناده صحيح وهذا يدل على أنه لا يحرك الأصابع إذا رفعها
 للإشارة الأمر وعليه جمهور العلماء ومنهم الإمام الأعظم خلافا للإمام
 مالك على ما سبق وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال إن رجلا كان يدعو
 بأصبعيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا حد بكسر الحاء
 المشددة أمر بالوحدة من التوحيد وإنما كسر للتوحيد أي أشار بأصبع
 واحدة لأن الذي تدعوه واحد وأصله وحد قلبت الواو همزة
 رواه الترمذي والنسائي والبيهقي وعن نافع قال كان عبد الله بن
 عمر إذا جلس في الصلوة وضع يديه على ركبتيه وأشار بأصبعه
 واتبعه بصره ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي أشد على
 الشيطان من استعمال الحديد رواه أحمد ومعنى الحديث أن الأشا
 بالمسبحة أصعب على الشيطان من استعمال الحديد من السلاح
 في الجهاد فكأنه بالإشارة إلى التوحيد يقطع طبع الشيطان من
 أضلاله ووقوعه في شرك فهذا ما ذكره صاحب المشكاة من
 الأحاديث في هذا الباب وقد وضحت مبانيها ومعانيها في شرح
 الكتاب المسمى بالبرقاة للمشكاة في شرحي وقد جاء الحديث بطرق كثيرة
 منها عن ابن عمر رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس
 في الصلوة وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعها وأشار
 بأصبعه التي تلي الإبهام ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى
 رواه مسلم ومالك في الموطأ وأبو داود والنسائي وقال
 الباجي روى سفيان بن عيينة هذا الحديث عن مسلم بن أبي مريم
 وزاد فيه وقال هي مذبذبة الشيطان لا يسر واحدكم ما دام يشير
 بأصبعه قال الباجي ففيه أن معنى الإشارة رفع كفه ووضع
 الشيطان الذي يوسوس وقيل إن الإشارة معناها التوحيد
 السبب أو قول لا منافاة بينهما بل الجمع الحقيقي أن كون معناها التوحيد
 هو سبب لرفع الشيطان عن الوسوسة وإيقاع المؤمن في السهو

والغضلة **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس في الصلاة وضع يده اليمنى على ركبته ورفع اصبعه اليمنى التي تلي الابهام فدعا بها ويده اليسرى على ركبته باسطة عليها رواه مسلم والترمذي والنسائي والنسائي عنه ايضا قلت كيف رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل قال هكذا ونصب اليمنى واصبع اليسرى وجعل يده اليمنى على فخذه اليمنى ويده اليسرى على فخذه اليسرى وأشار بالسبابة واخرى له نحوه قال كيف كان يضع قال هكذا فوضع يده اليمنى على فخذه وأشار بالتي تلي الابهام الى القبلة ويرى بصره اليها ثم قال هكذا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله **وعن** عبد الله بن الزبير رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار باصبعه رواه ابو داود والنسائي عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في الثنتين او في الاربع يضع يده على ركبته ثم أشار باصبعه **وعن** واثل بن حجر انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم جلس في الصلاة فافتش رجله اليسرى ووضع ذراعيه على فخذه وأشار بالسبابة يدعو رواه النسائي وفي رواية لابن داود والنسائي وخلق حلقه وفي رواية خلق الابهام والوسطى وأشار بالسبابة **وعنه** ايضا ثم وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع ذراعه اليمنى على فخذه اليمنى ثم أشار بالسبابة ووضع الابهام على الوسطى وخلق بها وقبض سائر اصابعه رواه عبد الرزاق **وعنه** ايضا وضع مرفقه الايمن على فخذه الايمن وعقد اصابعه وجعل حلقه بالابهام والوسطى ثم جعل يدعو بالايخرى رواه ابو يعلى وفي رواية له وقبض ثنتين وخلق حلقه في الثالثة **وعن** ابن حميد الساعدي رضي الله عنه انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر حديثا طويلا وفيه وكفة على ركبة اليمنى وكفة اليسرى على ركبة اليسرى وأشار باصبعه رواه ابو داود **وعنه** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في الصلاة في الركعتين

الأولين نصب قدمه اليمنى وافتش اليسرى وأشار باصبعه التي تلي الابهام واذا جلس بالآخرين افشى بقعدة الارض ونصب اليمنى رواه عبد الرزاق **وعن** عاصم بن الكليب عن ابيه عن جده قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي وقد وضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى فقبض اصابعه وبسط السبابة وهو يقول يا مقبل القلوب ثبت قلبي على دينك رواه الترمذي وروى ابو يعلى نحوه وقال فيه يدل بسط يشير بالسبابة **وعن** عيسى بن عمار عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعا ذراعه اليمنى في الصلاة يشير باصبعه **وعنه** رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعا ذراعه اليمنى دافعا اصبعه السبابة قد صباها شيئا اي ما لها شيئا يسيرا رواه ابو داود والنسائي **وعن** حباب الغفاري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في آخر صلوة يشير باصبعه السبابة رواه الطبراني في الكبير والوسطى ورجاله ثقاة **وعن** ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انجز من سبعين جزءا من النبوة تاخير كسوف وتكبير لا فطار وأشار الرجل باصبعه في الصلاة رواه عبد الرزاق **وعن** معاذ بن جبل رضي الله عنه كان اذا جلس في آخر صلوة اعتمد على فخذه اليمنى ويده اليمنى على فخذه اليمنى ويشير باصبعه اذا رعاها رواه الطبراني في الكبير **وعن** بشير انه سمع ابن عمر رضي الله عنهما يقول ان رفعكم ايديكم في الصلاة لبدعة والله ما زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا يعني باصبعه روه ابن ابي شيبة **وعن** ابن التيمي قال سئل ابن عباس رضي الله عنهما عن تحريك الرجل اصبعه في الصلاة فقال ذلك الا خلاص روه عبد الرزاق **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا تحريك الاصبع في الصلاة مذكرة للشيطان اي آلة لتخويف الشيطان رواه البيهقي وفي الجامع الصغير كان صلى الله عليه وسلم يشير في الصلاة رواه احمد وابو داود

عن انس رضي الله عنه وفي الجامع الكبير عن عتبة بن عامر رضي الله عنه
يكتب في كل اشارة يشير لرجل في صلوة عشر حسنات بكل اصبع حسنة
رواه الحاكم في تاريخه وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقول في صلوة هكذا وأشار باصبعه شبارواه
عبد الرزاق وعن واثل بن حجر رضي الله عنه رقت كني صلى الله عليه وسلم
فرقع يديه في الصلوة حين كبر الى ان قال ثم جلس فافترش رجله
اليسرى ثم وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع ذراعه
اليمنى على فخذه اليمنى ثم اشار بسببائه ووضع الابهام على الوسطى
وحلق بها وقبض ساثر اصابعه رواه عبد الرزاق وعنه ايضا
فلما قعد وتشهد فرش قدمه اليسرى لارض وجلس عليها ووضع
كفه اليسرى على فخذه اليسرى ووضع مرفقه الايمن على فخذه اليمنى
وعقد اصابعه وجعله حلقة بالابهام والوسطى ثم جعل يدعوا
بالاخرى رواه سعيد بن منصور في سننه وروى البيهقي وابن
ماجه باسناد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم عقد الخضر والبصر ثم
حلق الوسطى والابهام فهذه احاديث كثيرة بطرق متعددة شهيرة
فلا شك في صحة اصل الاشارة لان بعض سائنها موجود صحيح
مسلم وبالجمله فهو مذكور في الصحاح الست وغيره مما كاد ان يصير
متواترا بل يصح ان يقال انه تواتر معنى فكيف يجوز لمؤمن بالله
ورسوله ان يعدل عن العمل به ويبقى بالتعليل في معرض النص
الجليل مع ان ذلك التعليل مدخول صدر من العليل وهو ما قيل
نقلا عن بعض المانعين للاشارة بان فيها زيادة رفع لا يحتاج اليها
فيكون الترك اولى لان مبنى الصلوة على الوقار والسكينة وهو
مدود بانه لو كان الترك اولى لما فعله صلى الله عليه وسلم وهو على صفة
الوقار والسكينة في المقام الاعلى ثم لا شك ان الاشارة الى التفريد
مع العبادة بالتوحيد نور على نور وزيادة على السرور فهو يحتاج

اليه بل مدار الصلوة والعبادة ولطاعة عليه وعلى بعضهم بان
فيها موافقة فرقة الرافضة فكان تركه اولى تحقيقا للمخالفه وهذا
ايضا ظاهر لاطلاق من وجوه اما اول فلان عامتهم على ما شاهدتهم
في هذا الزمان لا يشيرون اصلا وانما يشيرون بايديهم عند السلام
ويضربون على اذنه تاسعا على فوت الاسلام فينقلب التعليل
عليهم حجة لنا واما ثانيا فلانه على تقدير صحة النسبة اليهم فلان
كل ما يفعلونه نحن مأمورون بمخالفتهم حتى يشتمل افعالهم للموافقة
للسنة كالاكل باليمين ونحو ذلك بل المستحب ترك موافقتهم فيما
ابتدعوه وصار شعارا لهم كاهو مقرر في المذهب كوضع الخرق
السيادة فانه وان كانت السجدة على جنس الارض افضل باتفاق
الاثمة مع جوازها على البسط والفرش ونحوها عند اهل السنة لكن
وضع نحو الحجر والمدرب بدعة ابتدعوها وصار علالة لمشعرهم
فينبغي الاجتناب عن فعلهم لسببين احدهما نفس موافقتهم في البدعة
كما ورد في الحديث خالفوا اليهود والنصارى وثانيهما رفع الهممة
وقد ورد اتقوا مواضع التهم ونظير الوقوف للدعاء في المستحجار
فانه صار من ذلك الشعار وكذا الخروج من مكة الى يلم للاحرام
خارج الحرم مع الاتفاق على جواز ما ذكر عند ارباب العلم واصحاب الحكم
بخلاف اذا شاركونا في سنة مستمرة كالحج للاحرام فحق التعميم
والجعمانية والحاصل ان مخالفة البدعة في الامر بالمباح يستحسن زجرا
لهم ورجوعا الى الصلاح واما الاشارة المذكورة الثابتة على ترجح
الصواب فليست من هذا الباب ثم من ادلتها الاجماع اذ لم يعلم
من الصحابة ولا من علماء السلف خلاف هذه المسئلة ولا في جواز
هذه الاشارة ولا في تصحيح هذه العبارة بل قال به امامنا الاعظم
وصاحبه وكذا الامام مالك والشافعي واحمد وسائر علماء
الامصار والاعصار على ما ورد صحاح الاخبار والاثار وقد نص

عليه مشايخنا المتقدمون والمتأخرون فلا اعتداد لما عليه المخالفون
ولا عبرة لما تركه هذه السنة الأكثر من سكان ما وراء النهر وأهل
خراسان والعراق وكرهم وبلاد الهند فنغلب عليهم التقليد قائم
التحقيق ولتأيد من التعلق بالقول السديد هذا وقد ذكر الإمام
محمد في موطأه أخبرنا مالك أخبرنا مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن
المعاوي أنه قال رأيت عبد الله بن عمر وأعبت بالحصى في الصلوة فلما
انصرفت نهاني وقال اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصنع فقلت كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس في الصلوة وضع كفه اليمنى
على فخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بإصبعه التي تلي الإبهام
ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى قال محمد وبصنيع رسول
صلى الله عليه وسلم نأخذ وهو قول أبي حنيفة انتهى وهذا صريح
بان الإشارة مذهب أبي حنيفة ومحمد ومفهومه أن أبا يوسف
مخالف لما قام من الدلائل وما ثبت لديه من لتقليل الله أعلم بصحته وإن
لم يكن لنا معرفة بثبوته لكن نقل الشمني صاحب شرح مختصر الوفاة
أنه ذكر أبو يوسف في الإمام أنه يعقد الخنصر والبنصر ويجعل الوسط
والإبهام ويشير بالسبابة انتهى فتحقق أن الإمام أبا يوسف أيضاً
ذهب إلى الإشارة فتحصل أن المذهب الصحيح المختار إثبات الإشارة
وأن رواية تركها مرجوحة متروكة قال المحقق كالدين ابن الهمام
من أجله شرح الهداية في صحيح مسلم كما صلى الله عليه وسلم إذا جلس
في الصلوة وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها
وأشار بإصبعه التي تلي الإبهام ووضع كفه اليسرى على فخذه
اليسرى ولا شك أن وضع الكف مع قبض الأصابع لا يتحقق حقيقة
فالمراد الله أعلم وضع الكف ثم قبض الأصابع بعد ذلك عند
الإشارة وهو المروي عن علي في كيفية الإشارة حيث قال يقبض

خنصره وينصره والتي تليها ويخلق الوسط والإبهام ويبقى مسجته
وكذا عن أبي يوسف في الإمامي وهذا فرع تصحيح الإشارة عن كثير
من المشايخ لا يشترط أصلاً وهو خلاف الرواية ولدراية فعن محمد
أن ما ذكره في كيفية الإشارة بما نقلناه قول أبي حنيفة وبكره أن
يشير بمسجته وعن الحلواني يقيم الأصبع عند قول لا اله إلا الله ويضع
عند قول لا اله إلا الله ليكون الرفع للنفي والوضع للإثبات انتهى كلامه
وقال السفناتي قد نص محمد على هذا يعني الإشارة بالمسجته في كتاب
المسجحة وروى فيه حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان
يفعل ذلك ثم قال نحن نصنع بصنيع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونأخذ بفعله وهو قول أبي حنيفة وقولنا ثم ذكر كيفية الإشارة
الإشارة كما ذكر ابن الهمام سابقاً عن محمد وأسندها أيضاً
إلى أبي جعفر الهندي وفي الخاتمة الإشارة عند قول لا اله إلا
الله لا خلاف فيه وفي الملتقط عن نصر بن سلام ليس في الإشارة
اختلاف العلماء أن يفعلها وفي الزاهد تفقت الرواية عن أصحابنا
الثلاثة جميعاً أنه سنة وكذا عن المدنيين والكوفيين وكثرت
به الأخبار والآثار فكان العمل بها أولى وكذا نقل السروجي
عن أصحابنا وكانهم ما اعتبروا خلاف من خالف ولم يعتدوا برواية
المخالفات لفة الآثار الصحيحة ولو أيات الصريحة وفي مختارات
النوازل لصاحب الهداية الإشارة عند قول لا اله إلا الله حسن
وفي شرح الجمع لابن الملك قال صاحب منية المفتي رفع سبابة النبي
في التشهد عند التهليل لمكره لكن في المحيط أنه سنة يرفعها
عند النفي ويضعها عند الإثبات وهو قول أبي حنيفة ومحمد وكثرت
به الأخبار والآثار فالعمل به أولى وقد قال صاحب مواهب
الرحمن في مثله ووضع يديه على فخذه وبسط أصابعه وأشار
في الصحيح ثم المعتمد عندنا لا يعقد يمينه إلا عند الإشارة

لاختلاف الفاظ الحديث واصناف العبارة وبما اخترناه يحصل
الجمع بين الأدلة فان بعضها يدل على ان العقد من اول وضع اليد
على الخبز وبعضها يشير الى ان لا عقد صلاح الاتفاق على تحقق
الإشارة فاختار بعضهم انه لا يعقد ويشير وبعضهم انه
يعقد عند قصد الإشارة ثم يرجع الى ما كان عليه **الصحيح** المختار
عند جمهور اصحابنا انه يضع كفيه على الخبز ثم عند وصوله الى
كلمة التوحيد يعقد الخنصر والبنصر ويخلق الوسطى والابهام
ويشير بالمسبحة رافعا عند التقى واضعها عند الاثبات ثم
يستمر على ذلك لانه ثبت العقد عند الإشارة بلا خلاف ولم يوجد امر
بتغييره فالاصل بقاء الشئ على ما هو عليه واستصحابه الى الختام
وماله اليه هذا قال شارح المنية وهل يشير بالمسبحة عند
الشهادة عندنا فيه خلاف **صحيح** في الخلاصة والبرازي انه لا يشير
و**صحيح** شارح الهداية انه يشير وكذا في المنتقط وغيره **وصفتها** ان
يخلق من يده اليمنى عند الشهادة الابهام والوسطى ويقبض الخنصر
والبنصر ويشير بالمسبحة او يعقد ثلاثة وخمسين يعني كالمشير
الى هذا العدد بان يقبض الوسطى والبنصر والخنصر ويضع راسها
على حرف مفصل الوسطى الاوسط ويرفع الاصبع عند التقى ويضعها
عند الاثبات انتهى وهو يفيد التحيير بين نوعي الإشارة الثابتين
عز رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول حسن وجمع مستحسن
فينبغي للسالك ان ياتي باحداهما وبالاخر احدى فانه بالتحرى
اخرى ثم قال في متن منية المصلي ويشير بالسبابة اذا انتهى الى اولى
الشهادتين وقال في الوقفات لا يشير قال الشارح والاول هو
المختار على ما قدمناه انتهى **وقد اغرب** الكيداني حيث قال ولعاشر
من الحرمات الإشارة بالسبابة كاهل الحديث اي مثل إشارة جماعة
يجمعهم بحديث الرسول عليه السلام وهذا منه خطأ عظيم وجرم

جسيم منشأه الجهل عن قواعد الاصول ومراتب الفروع والنقول
ولو لاحسن الظن به وتاويل كلامه بسببه لكان كفره صريحا وارادته
صحيحا فهل يحل للمؤمن ان يجزم ما ثبت فعله صلى الله عليه وسلم ما كاد
نقله ان يكون متواترا ويمتنع جواز ما عليه عامة العلماء كابر اعز كابر
مكابرو الحال ان الامام الاعظم والهمام الاقدم قال لا يحل لاحد ان
يقولنا ما لم يعرف مأخذه من الكتاب والسنة او الاجماع او لقياس
الجل في المسئلة وقال الشافعي اذ اصح الحديث على خلاف قولي فاضربوا
قولي على الحائط واعملوا بالحديث الضابط فاذا عرفت هذا **اعلم** انه
لو لم يكن نص للامام على المرام لكان من اليقين على اتباعه من العلماء
الكرام فضلا عن العوام ان يعملوا بما صح عنه عليه السلام وكذا لو
صح عن الامام فرضا نفى الإشارة عن صاحب البشارة فلا شك
في ترجيح الميث المستند اليه صلى الله عليه وسلم كيف وقد طابق نقله
الصحيح بما ثبت عنه عليه السلام بالاسناد الصحيح من انصف
ولم يتعسف عرفان هذا سبيل اهل الدين من السلف والخلف
ومن عدل عن ذلك فهو هالك ههنا لك بوصف الجاهل المعاند
المكابرو لو كان عند الناس من الاكابرو غاية ما يعتد به عن بعض
المشايخ حيث منعو الإشارة وذهبوا الى الكراهة عدم وصول
الاحاديث اليهم وقد رأوا وروا اختلاف فعلها وتركها عليهم
فظنوا ان تركها اولى لقاعدة هي في اصلها صحيحة وان كانت نسبتها
الى هذه المسئلة غير صحيحة وهي انه اذا اجتمع دليل البين والمحرم
ترجى جانب المنع احتياطا لاجتناب المنى عنه مما ورد من السمع ولعل
الماخذ قوله صلى الله عليه وسلم ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما امرتكم
به فافعلوا منه ما استطعتم لكن من المعلوم ان ما نحن فيه ليس
من هذا المفهوم اذ لم يرد نص من الشارع يدل على نهى الإشارة بل
ثبتت عنه صلى الله عليه وسلم على اصح العبارة فالجاهل بالاخبار

النبوية والاثر المصطفوية لما رأى ان بعض الناس يشيرون عملا
بالسنة وبعضهم يتكون الاشارة اما للجمل او الكسل او الغفلة
فقال تركها اولى لانها زيادة في المبني على اصل المعنى فباء بعد غيره
هي مكروهة واذا راد انها كراهة تنزيه لكن لم يجعل عليه من التنبيه فقوم
من بعده انه حرام وحسبانه في الدين العظيم بنا على ان الكراهة
انما اطلقت فهي كراهة تحريم ثم قال من بعده ما كره فهو حرام عند محمد
لا سيما وهو متعلق بعبادة احد الصمد فانظر كيف تدريج الجمل وتركيب
في نظر العقل العاري عن النقل الى انه جعل السنة المشهورة من الامور
المنهية المحرمة المهجورة فاعلم ان تعريف الحرام ما ثبت نهيه بالدليل القطع
من الكتاب والحديث ومن القواعد المقررة ان تحريم المباح حرام فكيف
تحريم السنة الثابتة عليه السلام مع انه يكفي عنه موجب تكفير الكيداني
اهانة المحدثين الذين هم عمدة ائمة الدين المفهومة من قوله كاهل الحديث
للقضية الى قلة الادب المفضي بسوء الخاتمة اذ من العلوم ان اهل
القران اهل الله واهل الحديث اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم واشد
هذا في المعنى اهل الحديث هم اهل النبي وان لم يصبحوا بنفسه انقاسه
صحبوا اما تنا الله على محبة المحدثين واتباعهم من الائمة المجتهدين
وحشروا من العلماء العاملين تحت لواء سيد المرسلين وصلى الله
وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين حرره مؤلفه بمكة المكرمة
المباركة - قبالة الكعبة المعظمة عام سبع بعد الالف من الهجرة
المباركة ثم بعون الله وحده وحسن توفيقه

رسالة التهدي ذيل التبيين على وجه التبيين اهل القاري رحمه كباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي دل على الخير وهدى وامر بما فيه صلاح الامر وعن
ضده قد نهي والصلوة والسلام على من جعل اتباعه واجبا على ما
رواه من كورى فمن اتبع هداه فقد اهتدى ومن امتنع عنه

فقد

فقد ضل وغوى وعلى اله واصحابه بخور المعوى ورجوم الردى
وبعد ما كتبت رسالة مشتملة على تحقيق مسئلة الاشارة بالمسبة
في الصلوة حال الشهادة في القعدة وبينت اتمها ثابتة باحاديث
وردت في السنة وصحت الرواية بالمطابقة لها من ائمة الثلاثة
وكذا عن بقية الاربعة وزيفت كلام من قال بترك الاشارة او
برواية الكراهة وطعن على من تقدر عن جدا الاستقامة ^{بالاشارة} بجعل
عز الافعال المحرمة كتب الى بعض علماء زماننا ومشايخ اواننا
ذوى الفضائل الحميدة والفواضل العديدة بملأ خلاصة الى طاعت
الرسالة المذكورة واستفدت من فوائدها المسطورة كنت
وقعت لي شبهة في الظاهر واريد رفعها عن خاطر وهي ان وقع على
الكيداني تشنيعا كثيرا او طعنا كبيرا في القول بالحرمته مع انه من
ارباب العلم والحسنة فانه وجد في ظهر كتاب عتيق انه تصنيف
حافظ الدين ابوالبركات عمر النسي وكذا ايضا سمع من بعض
الناس انه من تاليفه الوفي والحال ان في الروايات الفقهية وقعت
اختلافات كثيرة من العلماء الحنفية في الوقعات والتجسير
ومختار لنوازل والمضمرات والولوالجي والفتاوى الكبرى لا يشر
وعليه الفتوى وفي شرح الكين اذا انتهى الى قوله اشهد ان لا اله
الا الله فاختار انه لا يشير كذا في الوقعات والخلاصة وغيرها
وفي الشمني وايضاح الاصلاح والزليو وسنية المفتي ترك الاشارة
وفي الظهيرية ولا يشير عند قوله اشهد ان لا اله الا الله وفي الكفا
شرح الهداية وفي ظاهرا الاصول لا يرفعها وكذا روى عن ابى يوسف
وفي جواهر الاصول لا يرفعها رواية الاصول عدم رفعها وهو المروى
عن القاضي والمختار الكراهة فيه وفي الغياثية هو المختار وعليه الفتوى
ومن هذا القبيل وردت روايات اخروا ايضا من المعلوم ان بعضهم
قال مكروه حرام فيحتمل الكيداني ذهب الى هذا المذهب وايضا من المقر

ان تحريم الحلال وتحليل الحرام انما هو في الامر المستفوق عليه لا في الفروع
 المختلفة في المذهب والعرض من عرض ان يتامل في هذا الباب يكتب
 المرجح في الجواب على وجه الصواب **فاقول** وبالله لتوفيق وبيده
 ازمة التحقيق ان يحمل الكلام في مقام المرام هو ان ما نقل عن المشايخ
 فهو خلافا لرواية على ما صرح به الامام المحقق ابن الرهام في شرح الهداية
 وتوضيحه ان رواية الاشارة ثابتة عن ائمتنا الثلاثة على وجه الصراحة
 فاقال غيرهم خلافا لرواية السلف المتقدمين وانما هو من اختيار
 بعض الخلف المتأخرين مع انها متعارضة مضطربة ومتناقضة واما
 خلافا لدراية فلان الاشارة ثبتت بالاحاديث النبوية وانفقت
 عليه كلمة الائمة الاسلامية **ثم نقول** القائل بعدم الاشارة هو
 يدعي الاجتهاد المطلق والاجتهاد في المذهب المحقق لا سبيل الى الاول
 على ما عليه المعول وعلى تقدير التزل فيقال خطأ في اجتهاده حيث
 خالف السنة واجماع علماء الامة فلا يجوز تقليد لقوله صلى الله
 عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وان كان هو
 مجتهدا في المذهب فحله انما هو اذ لم تكن المسئلة منصوصة فتخرج
 على مقتضى قواعد اصول امام المذهب وفروع المبينة وعلى سبيل
 الفض فغيره اثبت الاشارة والمثبت مقدم على النافي لا سيما
 وهو مؤيد بالاحاديث الصحيحة **ثم القائل** بان الفتوى على ترك
 الاشارة مدعى بان مجتهد في المسئلة فحله اذا وجد عن الامام
 روايتان او عنه رواية وعن صاحبيه اخرى فحله وجه التصحيح
 مع انه يحتاج الى دليل الترجيح اذ لا يقبل ترجيح بلا مرجح ولا تصحيح
 بلا مصحح فلو فرض وجود روايتين فان الرابع ما وافق الاحاديث
 المصطفوية وطابق اقوال جمهور علماء الائمة مع انه معارض بقول
 آخرين من المشايخ للعتبرين ان الفتوى على الاشارة وان لا خلاف
 في كونها من السنة واما القائل باثبات الكراهة فقد ابعد عن مرتبة

التراجم فان المكروه ما ثبت النهي في حقه مع المعارض المساوي له
 فلا ترجح وحكمه الثواب بالترك لله وخوف العقاب بالفعل وعدم الكفر
 بالاستحلال ولا شك في عدم ورود نهى لشارع عنه ولو ارجع عما
 فعله البنا وعلينا رده بالبرهان واما الاحتمالات الوهمية والتزدد
 العقلية بانه يحتمل ان يكون القائلون برواية ترك الاشارة او وجوب
 الكراهة وجدوا نقلا عن بعض ائمتنا الثلاثة او ورد النهي بالخصوص
 في كتب الستة فهي غير معتبرة عند ارباب الاعتبار من اصحاب نظر
 فثبت العرش ثم انقش واسج السراج ثم انكش ومن اكب العجايب
 واطهر النواشيان بعض الناس في هذا الزمان دعواهم انهم من فضلاء
 الاوان يرضون بتقليد بعض المقلدين من غير دليل وبرهان ويتكلمون
 الروايات الصحيحة عن المجتهدين المؤيدة بالاحاديث الصحيحة الواردة
 عن سيد المرسلين وهل هذا الا من قبيل ما قال تعالى في حقهم قالوا انا
 وجدنا اباءنا على امه وانا على اثارهم مقتدون واما العامة الجاهلة
 عن معرفة الرواية ولدراية فهم في الجملة معذورون فمن تبع عالما
 لقى الله تعالى سالما ولذا قال صلى الله عليه وسلم ويل للجاهل مرة وللعالِم سبع
 واما القائل بحجرتها المتفردة بكتابتها للسمى بملا لطف الله النفسى
 المشهور بالفاضل الكيداني كما صرح به شارحه مولانا شمس الدين
 محمد القنبري فقله من اقع القبيح بل من الكفر الصريح حيث وقع
 مخالفا لحدِيث الصحيح ومنافضا لقول ائمة المذهب على ما ثبت
 عنهم بالصريح وانفق عليه المشايخ والفضلاء بلا انعقد عليه اجماع العلماء
 اذ لا عبرة بمخالفة من خالف من الخلف من غير نقل وبنا ودليل وبرهان
 بل بالحكم الجرد العارى عن الوجه المؤيد ونقل السائل كل مكروه حرام
 غير مستقيم عند علماء الانام حيث قال علماء الاصول ومن جملتهم
 الكيداني في الفرق بين المكروه والحرام ان الحرام ما ثبت النهي فيه لا معارض
 له وحكمه الثواب بالترك لله عز وجل والعقاب بالفعل وحكمه الكفر

بالاستحلال في المتفق عليه واما المكروه فقد قد من تعريفه ثم اعلم
ان المكروه على نوعين تحريم وتنزيه واختلفوا في الفرق بينهما فعند
محمد اذا ما منع عن الفعل بدليل قطعي فحرام وبطني فمكروه وتحريمها وما
لم يمنع عنه وتركه اولى فتنزيه وعندهما ان منع منه فحرام وان لم يمنع
منه فاذا كان الى الحرام اقرب بان استحق فاعله محذور احر من الشك
دون العقوبة بالنار فتحريم كل الفرس على الصحيح وان كان الى الحل
اقرب بان لا يستحق فاعله محذور وايجاب تركه فتنزيه فالمكروه تحريم
وتنزيها عندهما تنزيه عند محمد والتحريم عنده قسم من الحرام عندهما
وهو ما يمنع عنه بدليل ظني فهذا تفصيل بينا المكروه والحرام عند
اثننا الثلاثة وقال المحقق ابن الهمام من الحرام مقابلة بالفرض والمكروه
تحريم مقابلة بالواجب والمكروه تنزيها مقابلة بالسنة فقول
القائل كل مكروه حرام باطل قطعاً اذ من جملة المكروهات التنزيه
وهو الذي تركه اولى من فعله فلا يصح اطلاق الحرام على تقدير ثبوت
الكراهة التنزيهية الا بطريق المجاز وهو عموم المعنى اللغوي فان الحرام
جاء بمعنى المنوع وهو في الجملة شامل للتنزيه والتحريم والحرام القطعي
كما هو المعلوم ومع هذا اذا قال شخص لامر مباح متفق عليه فضلاً
ان يكون مستحباً مجعاً عليه انه حرام ويدعى انه اراد بالتحريم كراهة
التنزيهية فلا شك انه لا يقبل قوله فانا نحكم بالظواهر والله اعلم
بالشرائع نعم هو بينه وبين الله غير معاقب عليه وقد بين ان مسئلتنا
هذه ما هي من الفروع التي اختلف فيها فاما حققناه دل على انها
من المستحبات المتفق عليها وغاية العذر فيها في حق غير من المشايخ
لهوان يقال ما وصل اليهم نقل صحيح عن الائمة ولا باغهم حديث صحيح
عن صاحب النبوة والا فكيف يسوغ لمسلم ان يسمع مجدي في صحيح
مسلم وغيره من الاصول المعتمدة وكتبت المعتمدة بالطرق المختلفة
عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم ويدري بنقل مثل الامام محمد

الحرام والكراهة التحريمية
التنزيهية

في الموطأ حديثاً صحيحاً ثم يقول هذا قولنا في حنيضة وقولي ومع هذا
بقية لعلم المجتهدين والسلف الصالحين فيعدل عن هذا كله ويجري
على القول بنفي الاشارة او اثبات الكراهة بلا حجة ولا دلالة واما
القول بالتحريم وان كان عذره بالظاهري انه جهل لكن لا يقبل هذا
العذر عندنا باب العدل فان تبين لك المراد ظرك طريق السداد
فعليك بمتابعة السنة والاقتداء برواية الائمة واياك بالنظر
الى خلفا الخلف مع مخالفتهم للسلف هذا نأى الله تعالى واياكم
الى الطريق المستقيم والمنهج القويم والحمد لله على العظيم الفضل
والسلام على رسوله الكريم واختم لنا بالحسنى وبلغنا مقام الاسنى
رسالة الاقداء بالمخالف وما يتعلق به لنداء لست الاقداء في بيان الاقداء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الخلق وصيرهم ازواجاً وجعل لكل امة منهم شرعة
ومنهاجاً وللصلوة والسلا على امام الانبياء وهما لاصفيا الذي
بدى به الاشياء في عالم الارواح وختم به الانبياء في عالم الاشياء مدبراً
واسرى به الى السما وطوى له السواء معلماً وعلى اله واصحابه ولجناً
واشياعه واتباعه قرابة وذرية وازواجاً اما بعد فيقول المتفكر
الى جود ربه لباري على بن سلطان محمد القاري ان جماعة من علماء
زماننا وفضلاء او اننا كتبوا رسائل وجعلوها لكل طالب مسائل
في اقداء الحنفية بالشافعية وما يتعلق بهذه القضية لكن خرج كل
عن حد الانصاف ودخل في باب الاعتساف عند من نظروها بعيد
الانصاف حيث ما لكل كل الميل عن جادة الطريق ولم يحققوا المسئلة
حق التحقيق فقال بعضهم الاقداء بالمخالفات الى عند تعدد الجماعة
وخالفه الاخر فقال الانفراد افضل من الاقداء بالموافق ايضاً
في تلك المسئلة فسنح بالمخاطر الفاتران اسلك مسلكاً عادلاً وسطاً
خالياً عن الافراط والتفريط معرضاً عن طرفي الاخلاط والتخبيط

واذكر فصولا مهمة في مسئلة الجماعة وما اختلف فيه الامة وما اتفق عليها مما يدل عليه الكتاب والسنة **فصل** قال الله تعالى واركعوا مع الراكعين وقد استدلل كثير من ائمة الامة بهذه الآية على وجوب الجماعة لان العبرة بعموم اللفظ والمبنى لا بخصوص السبب الوارد في هذا المعنى فلا ينافيه ان الآية نزلت في حق اليهود والمعنى صلوا مع المصلين يعني محمد والمسلمين وذكر بلفظ الركوع لان الركوع ركن من اركان الصلوة فهو من باب اطلاق الجزء واردة الكل وقيل لان صلات اليهود لم يكن فيها ركوع فكانه قال صلوا صلوة ذات ركوع نحو صلوة المسلمين ففيه تنبيه على نسخ ملتهم واسارة الى نسخ طريقتهم وقال عز وجل انا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا واثارهم قال قوم خطاهم الى المسجد فعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال شكى بنو سيلة بعد منازلهم من المسجد نزل الله تعالى ونكتب ما قدموا واثارهم قال فقال صلى الله عليه وسلم عليكم منازلكم فانما تكتب ثارتكم وفي رواية لمسلم يبارك تكتب اثاركم اي الزمومها ولا تتركوها فان لكم بكل خطوة الى المسجد درجة كما في رواية لمسلم عن جابر رضي الله عنه واما الاحاديث والاشجار المرفوعة والموقوف في هذا الباب فكثيرة خارجة عن حد ما كان الاستيعاب فلنقتصر على بعضها خوفا من الملااة للناسئة عن الاطباب **منها** صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة رواه مالك واحمد والشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه عن ابن عمر رضي الله عنه والظاهر ان المراد به الكثرة فلا ينافي ما رواه مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه بلفظ صلوة الجماعة تعدل خمسا وعشرين صلوة الفرد وما رواه ابن ماجه عن ابي هريرة رضي الله عنه ولفظه صلوة الرجل في جماعة تزيد على صلوة الرجل وحده اربعا وعشرين درجة وما رواه الطبراني عن ابن مسعود رضي الله عنه صلوة الرجل جماعة تزيد على صلوة وحده تسعة وعشرين صلوة وما رواه ابن ماجه عن انس صلوة الرجل

في بيته

في بيته بصلوة وصلوته في مسجد القبايل خمس وعشرين صلوة وصلوته في المسجد الذي يجمع بخسمائة وصلوته في المسجد الاقصى بخمسة آلاف صلوة وصلوته في مسجدي هذا بخمسين الف صلوة وصلوته في المسجد الحرام بمائة الف صلوة **وقد روى احمد** عن ابي ذر ان خيرا من واحد وثلاثة خيرا من اثنين واربعة خيرا من ثلاثة فعليكم بالجماعة فانه لن يجمع امتي الا على هدى **وروى البيهقي** عن عثمان رضي الله عنه مرفوعا لان اصل الصبح في الجماعة احب الى من اصل ليلة ولا ان اصل العشاء في الجماعة احب الى من اصل نصف ليلة واجل وجه تخصيص الصلاتين لانها اثقل على النفس واشقها والاجر على قدر المشقة ولكونها في وقت الغفلة والراحة ولما في حضورها من مخالفة المنافقين ولما ورد لو يعلم الناس ما في القيمة والصبح لا توها وتوجبوا رواه الطبراني والحاكم عن ابن عمر رضي الله عنهما **وفي رواية** اثقل الصلوة على المنافقين صلوة العشاء وصلوة الفجر ولو يعلمون ما فيها لا توها وتوجبوا الجبوش المشي على اليدين **وروى احمد وغيره** عن ابن عمر رضي الله عنهما من راح الى مسجد الجماعة فخطوة تحوالة سيئة وخطوة تكتب له حسنة ذاهبا **وراجع** **وروى الحاكم** عن ابي موسى رضي الله عنه من سمع كنداء فارغا صحيحا فلم يجب فلا صلاة له اي كالملة **وروى احمد وابوداود والنسائي والترمذي والحاكم** عن ابي الدرداء رضي الله عنه ما من ثلاثة في قرية ولا بد ولا تقام فيهم الصلوة الا استحوذ عليهم الشيطان فعليكم بالجماعة فانما ياكل الذئب القاصية **وفي رواية** فعليكم بالجماعة والعامة والمسجد **وروي** في روايات متعددة لقد هممت ان امر في شي فوجدت حرمنا من حطب ثم اتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فاحرقوا عليهم وهذه رواية ابي داود والترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه **فصل** اجمع علماء الامة على ان الصلوة بالجماعة مشروعة وانه يجب فيها المجاهدة فان امتنع اهل بلدة او قرية عنها قتلوا عليها ليقوموا بها واختلفوا

انقل صلوة على النفس صلوة العشاء والصبح والاجر على قدر المشقة

سبب الحريق ترك الجماعة كما ان الزنا سبب الوفاة كما قال الشيخ خليل

هذه
الجماعة اختلف فيها سنة مؤكدة
او فرض كفاية او واجبة او فرض عين

هل الجماعة واجبة في الفرائض غير الجمعة فقال اصحاب ابي حنيفة انها سنة
مؤكدة وبه قال مالك وهو المشهور عن الشافعية ونقل الشافعي
على انها فرض على الكفاية وهو الاصح عن المحققين من اصحابه وهو رواية
عن ابي حنيفة وقال الجمهور واجبة على الاعيان وليست شرطا في صحة
الصلوة ولا من الاركان وقيل فرض عين ولعله عين مذهب احمد
وانما الخلاف في العبارة وهذا خلاصة ما ذكره صاحب رحمة الامة
في اختلاف الائمة قال ابن الهام وحاصل الخلاف في المسئلة انها
فرض عين الا من عذر وهو قول احمد وداود وعطاء وابي ثور وعن
ابن مسعود وابي موسى الاشعري وغيرهما رضي الله عنهم من سمع كذا
فلم يجيب فلا صلوة له وقيل كفاية وفي الغاية قال عامة مشايخنا انها
واجبة وفي المفيد انها واجبة وتسميتها سنة لوجوبها بها وفي
البدائع تجب على العقلاء البالغين الاحرار القادرين على الجماعة من غير
خرج انتفى ولا منافاة بين الاقوال المذكورة والاخبار المستطوعة
في مقام التحقيق والله ولي التوفيق **فصل في علم ان اختلاف الائمة**
وتعدد الجماعة من الامور الحادثة فانه عليه السلام كان اماما للوفاء
ثم في مرض موته امر لصديق ان يصلي بالناس فكان يصلي بانه
اولي بالامامة وتلو بجا بانه احق بالخلافة ثم قام مقامه في الحراب
عمر ابن الخطاب باشارة منه وموافقة لسائر الاصحاب وهكذا
استقلت الامامة والخلافة الى عثمان ابن عفان وعلي بن ابي طالب
بالاجماع ومنشأ الاختلاف في زمانه انما كان لبعض الموارث الموجهة
للتراع وهكذا كانت بقية الصحابة كانوا ائمة ولم يتخلف احد عن
الاقتداء بهم مع انهم كانوا مختلفين في باب الرواية والدرية وذلك
لانه عليه الصلوة والسلام قال اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم
اهتديتم اخرجه ابن ماجه على ما ذكره السيوطي في تخرجه احاديث
الشافا وتعبه بعض العلماء بانه لم يجد فيه مع البحث عنه وقد ذكره

صاحب

صاحب مشكاة المصابيح وقال اخرجه دزين وفي جامع الاصول
عن ابن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سالتني
عن اختلاف اصحابي من بعدى فاوحى الي يا محمد ان اصحابك عند بمنزلة
النجوم في السماء بعضهم اقوى من بعض ولكل نور فمن اخذ بشئ مما هم
فيه من اختلافهم فهو عندي على هدى ثم انه عليه السلام بنور الحق وضيا
الالهام عرفنا اختلاف الانام فيما بعد الصحابة الكرام واراد اجماع
الامة وكره تفرق الجماعة فقال صلوا خلف كل برو فاجر وصلوا على
كل برو فاجر وجاهدوا على كل برو فاجر روى البيهقي عن ابي هريرة رضي
الله عنه وابن ماجه وكذا رقتني عن واثلة ولهذا كان السلف
الصالح يقتدون بالجمعة كيزيد والحجاج وزيد وسائر ارباب الظلم
والفساد وكذا امراء بني امية منهم كوليده ابن المغيرة لما ولاه عثمان
ابن عفان رضي الله عنه الكوفة شرب الخمر وصلى الصبح سكرانا ربح
ركعات وسأل الجماعة هل يصلي غيرها او نكتفي بها ففي هذا كله يجوز
ترك الجماعة وهو على هذه الحالة محافظة عن التفرقة بين جماعة المسلمين
لما روى ان الجماعة رحمة والتفرقة عقوبة ويشير اليه قوله تعالى واعصوا
بحيل الله جميعا ولا تفرقوا الآية واستمر الامر على ذلك في زمن ابي حنيفة
ومالك والشافعي واحمد وسائر المجتهدين هذا لك فلم ينقل عن احد
من الائمة ان يمنع الاقتداء بالخالف من اهل الملة وذلك لعدم قطعهم
على انهم على الصواب البتة وغيرهم على الخطا لا محالة بل كانوا يجتهدون
في امر الدين طالبين للدول في طريق المولى من جهة الفروع الفقهية بالادلة
الظنية مع اتفاقهم على الاصول الدينية التي مدارها على الادلة
اليقينية كما يدل عليه حديث العلماء ورواية الانبياء روى احمد
الاربعة عن ابي الدرداء قال ائمة المجتهدين كالصحابة فمن اقتدى بهم
اهتدى لان اختلافهم راجع الى اختلاف الصحابة ويشير اليه قوله تعالى
فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وظاهره انه يجوز الاقتداء

مراتب اصحاب بعضهم اقوى
من بعض ولكل نور

حكاية عجيبه عريب

ان الجماعة رحمة والتفرقة عقوبة

اول المذاهب ابو حنيفة ثم مالك
ثم الشافعي ثم احمد بن حنبل

العلماء ورثة الانبياء روى احمد

من تبع عالماً لقي الله سالماً

بالمفضول مع وجود الأفضل كما هو مذهبنا المختار الأكل ويؤديه
ما قاله بعض مشايخنا من تبع عالماً لقي الله سالماً ولا شبهة ان
تقليد الأفضل هو الأكل ولذا ورد اقتدوا بالذين من بعدي ابكر
وعمر وقال أحد وطائفة لا يجوز تقليد المفضول مع وجود الفاضل
وهو وجه لبعض اصحابنا وهو الاظهر ومبنى ما قال بعضهم من انه
ينبغي للقلد لا امام ان يعتقد انه على الصواب ويحتمل الخطأ ومخالفة
على الخطأ ويحتمل الصواب ومنه هنا كل حزب بما لديهم فرحون
ويستدلون بما يوافقهم ويصححون وقد علم كل اناس مدارج مشيهم
وكل طائفة منهاج مذهبهم **فصل في مذهب عامة مشايخنا منهم شمس الأئمة**
الخلواني وشمس الاسلام والفقيه ابو الليث وصاحب الهداية وقاضيان
وغيرهم حتى ادعى بعضهم الاجماع على انه يجوز الاقتداء بالخالف اذا كان
يحتاج في موضع الخلاف والافلا والمعنى انه يجوز في المراءى بلا كراهة
وفي غير مع الكراهة لانه لا يصح الاقتداء وهذا القول مما لا شك فيه
ولا شبهة فان الخالف اذا راعى اختلاف الأئمة وخرج عن عهدة الخلاف
الذي هو مستحب الاجماع تبقى صلاته صحيحة من غير نزاع ويكون اولى
من الموافق الذي لا يحتاج اذ غاية امره ان صلواته صحيحة عند دون
غيره وشتان بين الطرفين ولهذا اختار لسادة لصوقية الصفة
هذا الطريق المرضية لكن وجود هذا الامام عزيز كالعنفاء فيما بين
الانام بل وجود من يراعى الجمع بين متفرقات مذهبهم من المعلوم
في هذه الايام كما لا يخفى على العلماء الاعلاء ثم المواضع المهمة للرعاة في حق
الخالف ان يتوضأ من الفصد والحجامة والتقي والرعاق ولحقه قهية
في الصلوة وان لا يتوضأ من القلتين الواقع فيه النجاسة او لغالب
عليه لما المستعمل وان يغسل المني او يفرغه اذا كان قد رما ناعا
وان لا يقتصر في مسح راسه على اقل من الربع بل يمسح كل الربع خروجا
عن خلاف مالك لا سيما وقد ثبت السنة بذلك وان لا يترك

مواضع المهمة للرعاة في حق الخالف

المضمضة

المضمضة والاستنشاق في غسل الجنابة ونحو ذلك مما يكون مبطلاً
لمذهب غير الخالف عن ذلك واما مراعاة بعض الافعال التي هي سنة
عند الخالف ومكرهة عند غير كرفع اليدين في حال الانتقال
وكبر البسملة واخفاؤها وبسط اليدين في القنوت ونحوها فهذا
وامثاله مما لا يمكن الجمع بينهما ولا يتصور الخروج عن عهدة خلافها
فكل يتبع مذهبهم ولا يمنع مشربهم **وقد ارب صاحب الفتاوى الثانية**
حيث قال اذا قال شافعي المذهب الذي ما عرفناك حق معرفتك او يقول
انا مؤمن ان شاء الله تعالى او يقول العمل من الايمان او يقول الايمان
يزيد وينقص فلا تجزئ الصلوة خلفه انتهى ولا يخفى ان هذا خلاف
لفظي لا تحقيقي كما بينته في شرح الفقه الاكبر على انه لا دخل لها
في الفروع فانها من مسائل الاصول وقد اجمعوا ان الأئمة الاربعة
من اكا براهل السنة والجماعة ولا خلاف انهم على الصواب في باب
الاعتقاد المبني على الكتاب والسنة واما الخلاف في فروعه
بخلاف المبتدعة من نحو المعتزلة والقدرية والمرجئة وكذا من الغريب
ما نقل عن الفقيه ابى الليث السمرقندي انه اذا راعى الحنفى رجلا ياكل
لحم الثعلب والضب ويعمل بخلاف الحنفى للمذهب لا يجوز الاقتداء
اذا دخل لاكمل اللحم المختلف في حله في باب الاقتداء اذ غاية انه
يكون فاسقاً بزعمه والاقتداء بالفاسق جائز اتفاقاً ولعله
اراد انه لا يجوز الاقتداء من غير كراهة وانما اطلق تنقيراً عن الاقتداء
في تلك الحالة واما ما ذكره صاحب المبسوط من ان الصلوة خلف
الشافعي المذهب جائزة اذا كان لا يميل عن القبلة فهذا الميل لا يعرف
من مذهبهم بل مذهبهم اضيق في هذه المسئلة من غيرهم فانهم
يشترطون اصابة عين الكعبة ولا يكتفون بتجرى الجهة واما ما ذكره
ايضاً من آية لا يكون متعصباً ففيه ان غاية تعصبه انه موجب
لفسقه على ان هذا ايضاً مذموم من غير فصل وذهب جماعة الى انه

وقد اجمعوا ان الأئمة الاربعة من اكا براهل السنة والجماعة

لا يجوز الاقتداء اذ لم يعلم منه هذه الاقضاء بيقين وان علم يجوز
وهذا القول صحيحه خواهر زاده ويؤيده ما قال الشيخ الاسلام من انه
لو شاهد اجتماعه ولم يتوضأ وغسل موضع المجامعة الصحيح انه لا يجوز
الاقتداء به ولو شاهد ذلك وغاب عنه ثم رآه يصلي انه يجوز الاقتداء
به انتهى وهذا بناء على حسن الظن في حقه وفي الفتاوى الغياثية والمختار
انه اذ لم يعلم منه شيء من هذه الاشياء يجوز الاقتداء به من غير كراهة
لان الاصل عدمها اي عدم وجودها وهذا الاطلاق يفيد انه اذا عرف
من حاله انه لم يحفظ مواضع الخلاف يجوز الاقتداء به وهذا
القول اعدل الاقوال والله اعلم بتحقيق الاحوال وقد صرح العلامة
ابراهيم الحلبي شارح المنية فان الاقتداء بالخالف في الفروع كالشأن
يجوز ما لم يعلم منه ما يفسد الصلوة على اعتقاد المقتدي وعليه الاجماع
وانما الخلاف في الكراهة **فصل قال** ابو اليسر اقتداء الحنفي بالشافعي
غير جائز لما روى المحول النسفي ان رفع يدين في الصلوة عند ركوع
والرفع منه مفسد لانه عمل كثير قال ابن النهم وأخذ صاحب الهداية
الجواز خلفهم من جهة الرواية وتقدم هذه لشذوذ ذلك وقد صرح
بشذوذها في النهاية والمختار في تفسير العمل الكثير لو رآه شخص من بعيد
ظن انه ليس في الصلوة انتهى وفي الذخيرة رفع يدين لا يفسد الصلوة
وكذا في جامع الفتاوى لان مفسدها ما لم يعرف قرية فيها ورفع يدين
في الوتر والعديد سنة اجماعا وقد ذكر العلامة ابو بكر بن المرداوي
في السراج الوهاج انه قد استدل اصحابنا على جواز الاقتداء بمن خالفنا
في المذاهب بمسائل منها انه لو اقتدى بمن قنت في الفجر قال ابو حنيفة
ومحمد رحمهما الله سكنت المقتدي ولا يتابعه وقال ابو يوسف يتابعه
لانه تبع لامامه وهو مجتهد فيه ثم عندهما يقف قائما يتابعه فيما
يجب متابعتهم وخالفهما بعض من لا فقه له وقال يبعد ويسجد تحقيقا
للمخالفة وعلى هذا اذ اكرهنا في الجنازة فعندهما لا يتابعه في الخامسة

لو اقتدى بمن قنت في الفجر سكنت
المقتدي وعنه مسائل مهمة

واذا لم يتابعه قال بعضهم يسكت لثلاث يصير مخالفا لامام فيها هو
مشروع وقال بعضهم يسلم قبله والصواب انه يسكت وكذلك الحكم فيما
اذا زاد في صلوة العيدين على ثلاث تكبيرات فعلى قولهما يسكت
وعلى قول ابى يوسف يتابعه الا انه ينبغي ان لا يرفع يديه اتفاقا
فصل وذهب بعضهم الى انه يجوز مطلقا قياسا على قول ابى بكر الرازي
فانه قال ان اقتداء الحنفي بمن يسلم على راس الركعتين في الوتر يجوز ويصلي
معه بقبية لان امامه لم يخرج بسلامه عنده لانه مجتهد فيه كالواقدي
بمن رجع وخالفه جمهور المشايخ قال الشيخ كمال الدين شارح
الهداية وكان شيخنا سراج الدين يعتقد قول الرازي وانكر مرة ان يكون
فساد الصلوة بذلك مرويا عن المتقدمين حتى ذكرته بمسئلة الجامع
في الذين تحروا في الليلة المظلمة وصلى كل الى جهة مقتدين باحدهم
فان جوابا للمسئلة ان من علم منهم بحال امامهم فسدت صلواته
لاعتقاده ان امامه على الخطأ انتهى **واجب** عن هذا بان فساد
صلوة المقتدين في مسئلة التحري لا يستلزم فساد صلواته فيما ذكره
الرازي لان المقتدي في الصورة الاولى يعتقد ان امامه اخطأ فيما
هو قطعي الثبوت في الصلوة وهو استقبال القبلة وفي الثانية
يعتقد ان امامه اخطأ في مرطني مجتهد فيه فشتان ما بينهما **فصل**
وذهب بعض علمائنا الى انه اذا احتاط في جميع مواضع الخلاف
يكره الاقتداء به ايضا وفي الفتاوى الغياثية من مشايخنا من قال
الاول ان لا يصلي خلفه وفي الفتاوى الثانية ومع هذا الوصل خلفه
كان مسيئا وفي الكفاية ومفتاح السعادة يجوز مع الكراهة وعلى
وجهه ما ذكره بعض شافعية حيث قال لا يصح اقتداء لشافعي
بالحنفي ولو حافظ جميع الواجبات لانه لم يؤدها على اعتقاد الواجبات
وهذا قول ساقط الاعتبار حيث يرد ما ورد فيه من الاخبار
لانه عليه السلام علم اصحابه الكرام افعال الصلوة قولا وعلا على وجه

الابهام من غير ان يبين لهم ان هذا فرض وهذا واجب وهذه سنة
 وهذا شرط وهذا ركن ولو كان العلم بتفاصيل الاعمال واجبا
 لبيته عليه الصلوة والسلام لانه مبين لما هو متعين في ملته
 ولما وقع اختلاف المجتهدين في فروع شريعته ولعل الحكمة في ذلك ما
 اشار بقوله عليه السلام اختلاف امتي رحمة ذكره ابو نصر المقدسي
 في الحجة واليه في الرسالة الاشعرية بغير سند واورده الحلي و
 القاضي حسين وامام الحرمين وغيرهم ولعله خرج في بعض كتب الحفاظ
 التي لم تصل اليها كذا ذكره شيخ مشايخنا جلال الدين السيوطي
 في جامعه الصغير نقلا عن اصحاب الصحاح المراد بهم اصحاب الكتب الستة
 فصل وقد ذكره تكرار الجماعة عندنا وبه قال مالك وكشاف في الاصح
 خلافا لاحد ثم اختلف علماء وناظره بعضهم كراهة تحريم ففي الكافي
 تكرار الجماعة لا يجوز وفي شرح المنظومة والجمع لا يباح وفي شرح
 الجامع الصغير بدعة وفي بعض الكتب يجوز تكرار الجماعة بلا اذان
 ولا اقامة ثانياة اتفاقا وفي بعضها اجماعا بلا كراهة قال في شرح الهدى
 وهو الصحيح وقد روى عن ابى يوسف انه لم يربأسا في الصلوة في المسجد
 بعد اخرى اذ لم يبق الامام في موضع الامام الاول وهذا هو الذي عليه
 العمل فينبغي ان يكون المعول وفي القنية اهل محلة قسموا المسجد وضربوا
 فيه حائطا وكل منهم امام على حدة ومؤذنين واحدا لا بأس بانتهى
 وعن اقرب الروايات المصنوع القوم اليوم فان الجهات الاربع بمنزلة
 مساجد ولهذا قال الله تعالى في حق المسجد الحرام انما يعرف مساجد الله
 بصيغة الجمع هذا وقد صرح في الجمع وشرحه نقلا عن المشايخ من ان
 الصلوة مع الجماعة لثانية في مسجد له جماعة خاصة بتكرار الاذان
 والاقامة مكرهة واما المسجد على الشارع او المسجد الجامع فير عليه
 ناس بعد ناس فلا كراهة في التكرار ولو الجماعة كثيرة وقال شارح
 المنية هذا عندها واما عند ابى حنيفة لو كانت الجماعة الثانية اكثر

اختلاف متوخمة ذكره ابو
 النضر

كره تكرار الجماعة عندنا وبه
 قال مالك

من ثلاثة

من ثلاثة يكره التكرار والا فلا وعن ابى يوسف اذا لم يكن على هيئة
 الاولى لا تكره وهو الصحيح وبالعدول عن المحراب تختلف الهيئة كذا
 في البزارية وهذا كله اذا كان تكرار الجماعة على مذهب واما اذا تكررت
 الجماعة لاختلاف الائمة فلا وجه للكرهية اصلا ولا سمعا في المشايخ
 نقلا واما دعوى بعضهم من انه قد اجمع العلماء من المذاهب الاربعة
 على كراهية بل على حرمة في باطلة ليس تحتها طائفة ومن المعلوم ان الاصل
 في كل مسألة هو الصحة من غير كراهة واما القول بالفساد او الكراهة
 فيحتاج الحجة من الكتاب والسنة واجماع الامة فمن ادعى اثبات هذا
 الشأن فعليه بالاثبات في ميدان النبيا وما بعده من قال بكراهة التكرار
 وشدد فيه الانكار وجعله في حكم كراهة وهذا جهل منه بعلم
 التفسير وما قصد اهل ذلك المسجد من الفساد والتكثير وقد اجمع
 العلماء على استحباب تعدد المساجد في المحلات ليسعهم الاجتماع في سائر
 الحالات وانما قلنا الكراهة محمولة على تكرار الجماعة اذا لم تكن على وجه
 الخالفة بخلاف ما ابتلى اهل الحرمين وغيرهم من اختلاف الامامين
 فان الكلام فيه محتاج الى تفصيل يدفع التراجع من كمين فاعلم
 انه لم يكن تعدد الجماعة في الازمنة السابقة لعدم ظهور تعصب
 في علماء الامة فكان الامام في المسجد الحرام وسائر البيوع العظام اماما
 حنفيا او مالكيا بحسب غالب الانام والقليل يتبع الكثير في تلك
 الايام ثم لما ظهر كثرة الشافعي وانتشر مذهبه في بعض الاماكن الكرام
 وغلب اتباعه على غيرهم اما كثرة او شجرة او شوكة قدموا امامهم
 منهم وفقوا منهم فيهم وكان يقتدى به من وجد من غيرهم واستمر
 الامر على ذلك الى ان نشأ التعصب من الطرفين هناك حتى قال
 بعضهم تكره الصلوة خلف المخالف وتوراع المذاهب وقال بعضهم
 لا يصح مطلقا في جميع المراتب فنشأ الاختلاف على هذا الخلاف
 فاذا ركل طائفة ان يصلوا بمن يوافقهم في المذهب ويلابيه

في المشرب فهذا وأن كان بدعة إلا أنها حسنة وبحسب النقول
 المتفاوتة في مراتب العقول مستحسنة وقد روى عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه ما رواه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن وما يدل على
 استحسان هذا التعداد أنه لو استمر المنزلة وراى بعض الحنفية إمام الشافعية
 أنه رغب ولم يتوضأ استنكف وصلى منفردا ما في المسجد الحرم وهو
 محذور وفي بيته وهو محظور وكذا رأى شافعي إمام الحنفية أنه ليس
 امرأة ولم يتوضأ استنكف وجرحا أحد المنكرين المذكورين فهذا
 تبين أن هذا رخصة بالنسبة إلى عموم الأمة وأن دفع قول لا رخصة لله
 أن هذا الوجه الذي يصلون عليه في الحرمين للشريطين مكروه بالاتفاق
 اللهم إلا أن يريد بالكراهة التنزيه المعبر عنه بأنه خلاف الأولى من جهة
 الأخرى والأولى أن يتفق المسلمون على إمام واحد يكون أقرأ وأعلم
 وأورع وأسن ومراعيا لموضع الخلاف قدر ما أمكن ولكن مثل
 هذا الإمام متعسر بل متعذر لظهور أهل البطالة في هذا الشأن
 حيث يأخذون المناصب العلية من غير استحقاق في القضية فتري
 واحد منهم يتقدم ويضع كبسرى على اليمنى أما جهلا بالمسئلة وأما
 غفلة في تلك الحالة وربما يكون امرد صبيح لوجه والملاحاة ومثال
 ذلك طلبا للوظيفة المحرمة هناك وأما قوله رحمه الله أن الانفراد
 أفضل من هذه الجماعة المكروهة فما بعد عن التحقيق فإنه كيف يترك
 السنة المؤكدة بل الواجبة بل فرض الكفاية بل فرض العين على الأعيان
 لأنه من شعائر أهل الإيمان لوقوع تكرار جماعة من أهل العلم والاتقان
 وأى محذور في ذلك يترتب على ما هنا لك حتى يكون الانفراد المحرم
 الذي هو أقوى المنكرات ومن شعائر أهل البدع والتفارق وأرباب
 البطالة أفضل من كثير الطائعات وتعدد الجماعات لا سيما إذا افترق
 كل طائفة خلف من اختار من الأئمة والله ولي دينه وناصر سنته
 بنيه **فصل** واعلم أنه لا توجد الصلوة بلا كراهة في هذه المدة مع

أحد الأئمة أعم من أن تكون الجماعة من الموافقة أو من الطائفة المختصة
 لكن لا يقال أن الانفراد أولى لأنه يؤدي إلى ترك شعائر الإسلام
 الذي أجمع العلماء الأعلام أنه فرض على الأنام فإذا كان الأمر كذلك
 فالمخلص فيما هنا للثان يصلي كل صاحب من هب الإمام يوافقه ويرى
 شرائط مذهبه وفرائضه وسنته وآرأيه وأما القول بأنه على
 تقدير تعدد الجماعة فالأقدم بالأولى أولى فلا يصح على إطلاقه
 فإنه لو فرضنا ما مان حنفيا ن ويصلي أحدهما في الصبح بغلس
 وثانيهما يؤخره إلى الإسفار فإن الاقتداء بالثاني أولى كما لا يخفى
 على العلماء الأبرار حيث رأى سنة سيد الأخيار وهو قوله عليه
 السلام أسفروا بال فجر فإنه أعظم للأجر رواه الترمذي والنسائي
 وابن ماجه عن رافع رضي الله عنه وهو لا ينافي قوله عليه الصلوة
 والسلام أول الوقت رضوان الله أن المراد به أول الوقت المختار
 جمعا بين الأخبار وبهذا يندفع قول بعض علمائنا المائل إلى أن
 الجماعة الأولى أولى مطلقا حيث علل بأن الله مدح الأنبياء بأهم
 كانوا يسارعون في الخيرات والوقت سيف قاطع وكفى لا اعتناء
 عليه والمؤمن ينبغي له أن يحسب كل نفس من أنفاسه آخر عهد
 من الدنيا ويفتنم عاقبته وعدم طول المانع بينه وبين أداء
 فرض الله تعالى عليه وفي التأخير آفات وقد غفل عما ورد في مذهبه
 من الرواية وذهل عما جاء في تأخير بعض الصلوات من الدرية كالحدث
 المتقدم وكحديث يرد وأما الظاهر فإن شدة الحر من فيج جهنم أخرجه
 جماعة من المخرجين عن جماعة من الصحابة وكحديث لولا أن أشق
 على أمي لأخرت صلوة العشاء إلى ثلث الليل رواه جماعة على أنه
 قد ورد أن القاعد في المسجد ينتظر صلوة كالقانت رواه ابن
 المبارك والحاصل أن اثنتي عشرة اختيارا وتأخير صلواتهم عن الشائفة
 لهذه الأحاديث الواردة في القضية وكذا في العصر لأن في تأخير

خروجاً من خلاف في تعيين وقته بخلاف صلوة المغرب فان افضل وقتها
اولها اجماعاً بل ان وقته مضيق في مذهب مالك وقول الشافعي كذلك
ولهذا كان اكابر المالكية يقتدون بالحنفية في المغرب ولشافعية لتقصيرهم
ما يراعون افضلية الوقت ههنا ولا الخروج عن الخلاف مع انه مستحب
بالاجماع فالجواب كل العجب من بعض الحنفية حيث اطلقوا بان الجماعة
الاولى هي الاولى مستند ليز بقوله عليه السلام اذا اقيمت الصلوة فلا
الا المكتوبة رواه مسلم والاربعة عن ابي هريرة ولم يدروا انه محمول
على كمال النفي لا على نفي الصحة وان محله اذا كان يخاف فوت الجماعة
بالكلية كما صرح به في الهداية واما اذا امكنه ان يصلي سنة الفجر ويذكر
الركعة الثانية بل التشهد فيصليهما ثم يقتدى والحاصل كما قال ابن
الهما مانه اذا امكن الجمع بين الفضيلتين ارتكب الارح وفضيلة
الفرض بجماعة اعظم من فضيلة ركعتي الفجر لانها تفضل الفرض منفرد
بسبع وعشرين ضعفاً لا تبلغ ركعتا الفجر ضعفاً واحداً منها لانها
اضعاف الفرض والوعيد على الترك للجماعة الزم من ركعتي الفجر انتهى
ولا يخفى انه اذا اقيمت الصلوة الا انها ليست على وجه السنة
بل على وجه الكراهة وهو قادر ويتوقع على اقامة الصلوة على وجه
الفضيلة فلا يكره تاخيرها الادراك ما هو الاكمل فتأمل ويؤيد
ما في التحفيس مسجد دخل بعض اهله فاذنوا واقاموا فيه على المخافة
ثم حضرا لبا قون لهم ان يصلوا بجماعة لانها ما اقيمت على وجه سنة
بأظهار الاذان فلم يبطل حق الباقيين انتهى واما ما في الخلافة ويكره
التطوع في المسجد وكنا في المكتوبة فيجوز على انه اذا كانت الجماعة
غير متعددة لان فيه الاعراض من الجماعة وشبهة مشابهاة اهل البدعة
بل الاولى في حقه بعد اقامة الصبح ان يصلي التطوع في بيته او على
باب المسجد او في اخر المسجد او وراء اسطوانة بحيث لم يطعم عليه
احد لانه بعد من التهمة واما اذا كانت الائمة متعددة والمذاهب

مختلفة فلا يتوهم ذلك فيستوى ان يصلي عند اقامته المخالف او يقعد
منتظراً لاقامة المواقف والله الموفق **فصل** في غرض بعض علماء ائمة ذكرهم هنا
عن بعض ائمتنا انه اذا شرع في الفرض واقبته الجماعة يقطع ويدخل معهم
وفي الحدادي صلى من الفجر ركعة ثم اقيمت يقطع ويدخل معهم وكذا اذا قام
الى الثانية قبل ان يقيد بها بسجدة فانه يقطع ولانه قال عليه السلام
اذ اتى احدكم الصلوة والامام على حال فليصنع كما يصنع الامام دواء
مسلم ولترمذي عن علي ومعاذ رضي الله عنهما انتهى ولا يخفى انه لا دخل
لما هنا فان المعنى من شرع في فرض منفرد واقبته الجماعة يجوز ان يقطع
ويدخل معهم ليدرك فضيلة الجماعة بقطعها **قال** صاحب الهداية في هذا
القطع لا كمال يعني هو تفويت وصف الفرضية لتحصيله بوجه اكمل
في القضية فصارت كن هدم مسجد اخر باً لبنيته جديداً والافقد قال
الله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم ومنه قول علماء ائمة النقل بالشرع
فان كان حكم الفرض هكذا فالنقل بالنقل الاولى الا ان محله اذا خاف فوات
الجماعة بالكلية **وقد قال** ابن الهمام وجواب المسئلة مقيد بما اذا اتحد
مسجدان فلو كان يصلي في البيت مثلاً فاقبته الصلوة او في المسجد
فاقيمت الصلوة في مسجد اخر لا يقطع مطلقاً ذكره المرغيناني في **فصل**
خلاصة الكلام في هذا المقام انه لم يرد عنه عليه السلام ولا عن احد من اصحابه
الكرام ولا عن احد من الائمة الاعلام انه لا يجوز الاقضاء بالخيار
او يكره بل ورد صلوا خلف كل برو فاجر وهو بظاهره يفيد التخيير
وانما وقع اختلاف في مشايخ الاسلام بحسب ما ظهر لهم من الراي
في هذا المرام ولا يبعد ان يجمع بين ما وقع لهم من التفرقات في الروايات
بحسب اختلاف الحالات وان يقال من قال بعدم الجواز اراد من غير
الكراهة ومن قال بالكراهة اراد التنزيه المعبر عنه بخلاف الاولى
او محمول على انه اذا شاهد من المخالف ما يعتقد مقتدى فساد
صلوته به فان المذهب الصحيح الذي عليه الجمهور هو ان المعبر في جواز

الصلوة وعدمه لراي المقتدى في حق نفسه لا لراي امامه فان
صلى به بعيد كما صرح به صدر شهيد واما اذا شاهد من الامام
ما يفسد الصلوة عنده دون المقتدى كسر المرأة او ذكرها الاكثر على
انه يجوز وهو الاصح واختار الهندواني وجماعة انه لا يجوز لان
اعتقاد الامام انه ليس في الصلوة ولا بناء على المحدث ثم هذا كله
في الفرائض واما النوافل فامر بها اوسع من جهة الرواية والدرية ولم ار
من خرج بالمنع او الكراهة بل في المتون المصححة وردت بالعبارات
المصرحة بانه يجوز اقتداء المتفل بالمقتضى والمتفل يشمل السنن
المؤكدة والمستحبة كما يدل عليه المقابلة وقد سمعت شيخنا بدر الدين
الشهاوي الحنفى المقتضى بالحرم المكي يقول ان الاقتداء نكالا لايكره اصلا
واما ما ذكره رحمة الله رحمة الله من انه لا يخلو عن الفساد او الكراهة
فغير مطابق للرواية ولا موافق للدرية **فصل** وانا ابين لك تفصيلا
حسنا في هذه المسئلة مما ينبغي ان يفعل الحنفى مع شافعى في صلوات
المنس واحدة بعد واحدة اما صلوة الصبح فالاولى في حقه كما في حق
غيره ان يصلى السنة في بيته ثم يدخل المسجد ويشترع في الطواف فيقدر
عليه والا فدخل المسجد ويصلى السنة لتقوم مقام التحية ويقفد بعد
عن صفا الشافعية لئلا يكون قاطعا عنهم ما يتعلق باتصال الصنف
من الفضيلة وظاهر اطلاقات الروايات انه يجوز ان يقتدى بالشافعى
سنة الفجر الا ان الاظهر انه لا يخلو عن كراهة لانها اقوى السنن
بل قيل انها واجبة ويؤيده ما رواه الحسن عن ابي حنيفة لو صلاها
من غير عذر لا يجوز وقال العالم اذا صار مرجعا للفتوى جاز له ترك
سائر السنن لحاجة الناس الى سنة الفجر لانها اقوى سنن اى تكون
قريبا من الواجب واما ما يفعله بعض من يدعى انه من الفضلاء او يتوهم
انه من الفقهاء الاقتداء بالشافعية او لا بالفرض ثم يعيده مع الحنفى
ويظن انه اولى وانه في المقام الاعلى فهم منه وغفلة عن الرواية

ان يصلى السنة في بيته ثم يدخل المسجد

يجوز ترك السنن الا سنة الفجر للفتوى

والدرية

والدرية فانه لا يخلو اكل واحدة من صلواته عن الكراهة اما الاولى
فلكون امامه مخالفا غير مرع ومع هذا تارك للاسفار الذي صح في حقه
الفضيلة واما الثانية فلا نها اما اعادة للفرض واما على وجه النقل
وكلاهما مكروه عندنا اما دليل الاولى فما رواه ابو داود والنسائي
عن سليمان بن يسار قال اتيت ابن عمر رضي الله عنهما على البلاط وهم
يصلون قلنا لا تصلى معهم قال قد صليت في سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لا تصلوا صلوة في يوم مرتين **وروى** مالك في المطا
حدثنا نافع ان رجلا سئل ابن عمر فقال انى اصلى في بيتي ثم ادركه كسل
مع الامام افاصلى معه فقال ابن عمر نعم قال فهذا من ابن عمر دليل على ان
الذى روى سليمان بن يسار عنه انما اراد كلتاها على وجه الفرض
او اذا صلى جماعة فلا يعيد انتهى ولا يبعد ان يراد بالمتى اعادة الصلوة
نظرا اذا كان الوقت مكروها كصلوة الصبح والعصر وباجواز اذا كان
الوقت غير مكروه كالظهر والعشاء **ويؤيده** ما رواه ابن ابي شيبة
عن ابراهيم النخعي قال قال عمر رضي الله لا يصلى بعد صلوة مثلها وفي رواية
عن ابن مسعود رضي الله لا يصلى على اثر صلوة مثلها قال ابن الهمام
وفيه نفى لقول الشافعية باباحة الاعادة مطلقا وان صلاها
في جماعة وقد روى ابو داود والترمذي والنسائي عن يزيد بن الاسود
قال شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فصليت معه صبح
في مسجد الحيف فلما قضى الصلوة اذ هو برجلين في اخرى يقوم
لم يصليا معه عليه السلام فقال النبي عليه السلام على بهما فانيتهما
ترعد فراضهما قال ما منعكما ان تصليا معنا قال لا يا رسول الله انا
كما صليتما في رحلتنا قال فلا تفعلوا اذا صليتما في رحلتكما ثم
اتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكما نافلة رواه الترمذي
وقال حسن صحيح **قال** ابن الهمام الا ان النهي عن النقل بعد فرض
الصبح وعدم مشروعية النقل بالوقت ومخالفة الامام اللازمة

زيادة ركعة في المغرب غارض إطلاقه ومورده فيبقى في الظهر والعشاء
 سائلا ^{عن العامة} **وأما** دليل الثانية وهي إراء النافلة في الاوقات المذكورة فاشهر
 مما يذكر واكثر مما يحصر **وأما** قول بعضهم انا اصل الفرض مع الشافعي
 وهي صلاة ادرت مع الكراهة ثم اعيدها فما بعده عن الفقه لانهم قالوا
 كل صلاة ادرت على وجه الكراهة تعاد على وجه الكراهة والاعادة
 في وقت الكراهة اشد من كل كراهة على ان مرادهم انه من تقع منه كراهة
 بغير اختياره يعيدها جبر لا نكساره وليس معناه انه يتعمد الكراهة
 ثم يعيدها لدفع الملامة فان مثله حينئذ مثل من خلط نفسه او ثوبه
 بالنجاسة ثم يشغل بعد الطهارة ثم اقل مراتب الكراهة ان يكون
 تركها اولي من فعلها والحاصل ان المشرع في الصلوة مع احتمال
 الفسأ او الكراهة في غاية من القباحة لما فيه من تعريض العمل على
 البطلان او لنقصا فتعين عنه الاحتراز في هذا الزمان لاسيما
 لارباب العلم واصحاب هذا الشأن **وأما** في صلاة الظهر فالاولى
 في حق الحنفي ان يصلي السنة المؤكدة مفردة ثم يقتدي بالشافعي
 نفلا يخرج عن هذه الكراهة ويدرك فضيلة الجماعة ولو اقتصر
 على ان اقتداء السنة بفرض الشافعي فهو وجه وجيه ايضا وكذا
 يستحسن ان اقتدي بالشافعي فرضا ثم بالحنفي نفلا ويشير اليه قوله
 عليه السلام اذا صلى احدكم في رحله ثم ادرك الامام فليصل فانها
 له نافلة رواه ابو داود والحاكم في مستدركه والبيهقي في السنن
 عن يزيد بن الاسود **وأما** انه يصلي مع شافعي فرضا ويكتفي به
 فلا فضيلة فيه اصلا وان كان يعمل به بعض علمائنا اذ لا عبرة بافعال
 علماء هذا الزمان لاسيما وقد خالفهم جمهور اهل هذا الشأن ولو
 اكتفى احدنا باقتداء بالحنفي فلا يكره في حقه **وأما** ما رواه مالك
 وشافعي ولنسفا وابن جبار في صحيحه عن مجاز بن الازد عن علي
 السلام انه قال اذا جئت فصل مع الناس وان كنت قد صليت

فغناه صل مع الامام نفلا وان كنت قد صليت الفرض في بيتك
 منفردا وذلك لثلاث اشياء بالمنافقين ومن في معنهم من المتدعين
 في ترك الجماعة التي هي مدار مذهب اهل السنة وقد ورد في رواية
 الطبراني في الكبير عن مجاز قال عليه السلام ما منعك ان تصلي مع الناس
 الست برجل مسلم اذا جئت فصل مع الناس وان كنت قد صليت
 وهذا كله لما كانت الجماعة مفردة واما حيث وجدت متعددة
 وصلي مع الاولى والثانية فالملاءمة مرفوعة والمذمة عنه مرفوعة بالكلية
 واما صلاة العصر فسنة القبليّة مستحبة وهي قريبة من نافلة
 فينبغي ان يقتدي فيها بالشافعية ثم يصلي الفرض بالحنفي وعكس هذا
 متعذر هنا لدخول وقت الكراهة عندنا **وأما** ما كان يفعله بعض
 علمائنا من اقتداء لفرض بالشافعي ولا فحول على الجواز لانه افضل
 كما توهم بعضهم فان العامة ما وافقوهم بل كرهوا عملهم واستدلوا
 به على نقصان علمهم او حملوا على وقوع ضرورة في حقهم او على تبين
 الجواز لغيرهم ونحو ذلك مما يوجب تحسين الظن بهم **وأما** ما
 اخبر به عند كرخاق عن مجاز قال صليت الظهر والعصر في بيتي ثم
 جئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فجلست عنده فاقيمت الصلوة فصل
 النبي صلى الله عليه وسلم ولم اصل فلما انصرف قال الست بمسلم قلت بلى
 قال فما بالك لم تصل قلت اني صليت في رحلي فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم اذا اقيمت الصلوة فصل مع الناس وان كنت صليت فحول
 على ما تقدم والظاهر ان الشك لغيره وعلى تقدير وقوعه منه
 وثبوت فرض روائه لعصر عنه فجوابه انه لعلة قبل ورود
 النهي عن النوافل بعد العصر **وأما** صلاة المغرب فتعين ان يصلي
 الفرض مع الحنفي ويمتنع مطلقا ان يقتدي بعده بالشافعي **وأما**
 بنية الفرض فلما تقدم من كراهة الاعادة واما بنية النقل
 فقد صرح قاضيان في شرح الجامع بتحريم النقل بثلاث في المغرب

وكذا تختم مخالفة الامام ان ضم رابعة وما ابعد رأى من قال نقله
 مذهب الشافعي ونقدي ثانيا حيث لا كراهة في الاعادة عندهم
 ولم يدع هذا المسكين انه اذا قلدهم ولم يراع جميع شرائط صلواتهم
 ولم يعتقد وجوب فرائضهم لم تصح صلواته فهو لاء هذا كما لم يدين
 بين ذلك لا الهولاء ولا الهولاء لكن اذا دخل المسجد بعد فراغ امام
 الحنفية واقامت صلوة الامام الشافعية ايضا ان الانفراد افضل
 من الصلوة خلف المخالف فانه قول ساقط الاعتبار عند جميع علماء
 البرار ومعارض الكتاب والسنة والاثار وما صلوة العشاء فنية
 القبلية مستحبة فالاولى ان يقتدى بالشافعي بنية لسنة او النافلة
 او بنية مطلقة ليدرك فضيلة الجماعة ثم يصلي مع الحنفى الفريضة
 وما يستأنس في هذا المقام حديث معاذ رضى الله عنه فانه كان يصلي
 وراء النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم كان يؤم قومه فحمله علمائنا منهم
 الامام كزبلي شارح الكثر ان صلواته مع كني صلى الله عليه وسلم كانت
 نافلة ومع قومه فريضة وبهذا كان يجمع بين فضيلة الصلوة خلف
 النبي صلى الله عليه وسلم وبين فضيلة اقامة الجماعة مع قومه في المقام
 فالمراد بقوله عليه السلام اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة
 انما هو النهي عن الانفراد وفوت فضيلة الجماعة وما اختاره علمائنا
 في تاويل الحديث المتقدم اولى من حمل غيرهم على انه كان يصلي مع كني
 صلى الله عليه وسلم فضا ويؤم قومه نفلا واستدلوا به على جواز
 الاقتداء به المفترض بالمتقل على انه مع وجود الاحتمال لا يصح الاستدلال
 ثم حمل فعل الصحابي على المتفق على اولى من المختلف فيه **فصل خلاصة الرسالة**
 وزبدة المقالة انه يجوز الاقتداء بالشافعي اذا لم يعلم يقينا منه العمل
 المنافي للصلوة من غير كراهة بالاجماع من عدة ارباب النقول وزبدة
 اصحاب العقول وان افضل هو الاقتداء بالموافق سواء تأخروا وتقدم
 على ما استحسنته عامة المسلمين وعمل به جمهور المؤمنين بل من اهل

المؤمنين والقدس الشريف ومصر وشمس وغيرهما من بعض بلاد اهل الاسلام
 ولا عبرة بمن شذ منهم وانفرد عنهم وقد ورد عنه عليه الصلوة والسلام
 فيما رواه الترمذي عن ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ان الله تعالى لا يجمع امتي على ضلالة ويداسه على الجماعة ومن شذ
 شذ الى النار فاختلفا فهم رحمة لاجهالة بخلاف الامم لسابقة فان
 اختلفا فهم كان على ضلالة ومن ثمة روى اخلافا في امتي رحمة واسعة
 فعنى قوله سبحانه ولا يزالون مختلفين اى اختلفا فاما بوجوب سنة الا
 من دهم ربك من هذه الامة فان اختلفا فهم يقتضى رحمة ويترتب عليه
 عليه مزيد سنة اذ ربما يريد احد منهم الصلوة في اول وقتها ويريد
 الآخر في افضل ساعاتها وربما يكون احدهما ضا فيصلي بالامام
 الاول وربما يكون غائبا فيقتدى بالامام الآخر فيدرك كل ثواب
 الجماعة وربما يرجح الاقتداء بالامام المتقدم فيقدم وربما يرى
 الاقتداء بالامام المتأخر اولى فيؤخر وكل مثاب على قصده فتدبر
 ودع كثرة لتعصب وقلة لتأدب فان الامة المجتهدين
 كلهم على ما سبق قدم في كدين وانهم عمدة اهل السنة والجماعة
 والكل متمسكون بالكتاب والسنة والاصواب والخطأ منهم
 في حقهم غير مقطوع بالنسبة الى احدهم فرضى الله تعالى عنهم وعن
 اتباعهم واشياعهم الى يوم الدين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

هذه رسالة تشلية الاعمى عن بلية العمى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذي الجود والعلاء على ما اولانا من نعمته في السر والعلانية والصلوة
 والسلام على نور عين الانبياء والاصفياء وعلى اله واصحابه سراج
 الاقتداء والاهتداء **اما بعد** فيقولوا ضعف عبد ربه لقوى لباري
 على من سلطان محمد الهوى القارى عامله الله العلي بلطفه الخفى
 وكرمه لوفى ان الله سبحانه وشانه وجل برهانه جعل البلاء ثمرة الولا

اختلاف امتي رحمة بخلاف
 الامم السابقة فان اختلفا
 كان على ضلالة

لاهل الاصطفاء ولهذا ورد اشد الناس بلاء الانبياء ثم لا مثل
 قال لا مثل اى الا فضل فالافضل من الاولياء يبتلى الرجل على حسب
 دينه رقة اى قد رقة يقينه فان كان في دينه صلبا اشتد
 بلاءه وان كان في دينه رقة ابتلى على قدر دينه مما يبرح البلاء
 بالعبد حتى يتركه يمشى على الارض وما عليه خطيئته رواه احمد
 والبخارى والترمذى وابن ماجه عن سعد بن ابى وقاص رضى الله
 ورواه البخارى في تاريخه عن بعض ازواج النبی صلى الله عليه وسلم
 اشد الناس بلاء في الدنيا بنى اوصفى وفي رواية الحاكم وغيره عن ابى
 سعيد ولا جدهم كان اشد فرحا بالبلاء من احدكم بالعطاء وروى
 احمد وغيره عن رجل من بنى سليم مرفوعا ان الله تعالى يبتلى العبد
 فيما اعطاه فان رضى بما قسم الله بورك له ووسع الله وانه يرضى
 لم يبارك له ولم يزد على ما كتب له وفي الحديث لقد سىء الكلام لا شئ
 من لم يرض بقضائى ولم يصبر على بلاءى ولم يشكر على نعمائى فليتمسك
 سوائى وروى الامام ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم النخعي عن الاسود
 عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 ان الله يكتب للانسان الدرجة العليا في الجنة ولا يكون له من العمل
 ما يبلغها فلا يزال يبتليه حتى يبلغها وقد ورد عنه عليه الصلوة
 والسلام ان الله ليمتلي المؤمن وما يبتليه الاكرامته عليه ثم
 الابتلاء قد يكون بالسراء وقد يكون بالضراء كما قال تعالى
 ونبلوكم بالشدة والخير فتنة اى امتحانا في محنة ومنحة وغالبا يكون
 بالضراء كما يشير اليه قوله تعالى ونبلوكم بشئ من الخوف والجوع
 ونقص من الاموال والانفس الى ان قال ونبش الصابرين الآية
 ومن جملة نقص الانفس فقد النظر عن البصرفاته من انفس الاعضاء
 واشرف الاجزاء فيكون الابتلاء به من اشد انواع البلاء والصبر
 من اعظم اصناف النعماء كما ابتلى الله تعالى بعض الانبياء والاصفياء

منهم يعقوب وشعيب عليهما السلام ومنهم عبد الله بن عباس
 وابن عمر وابن ام مكتوم وطائفة من الصحابة الكرام ومنهم جماعة
 من علماء العظام والمشايخ الكرام يطول بذكرهم الكلام وفي هذا
 تسلية عظيمة لمن فاته هذا المرام وقد ورد عنه عليه السلام
 احاديث تدل على عظم هذا المقام منها حديث ان الله تعالى اوحى الى
 ان من سلبت كرميته اثبته عليها الجنة رواه البيهقي عن عائشة
 رضى الله عنها ومنها قال الله تعالى اذا ابتليت عبدي بحبيبتيه يرد
 عينيه ثم صبر عوصته منها الجنة رواه احمد والبخارى عن انس
 رضى الله عنه ومنها قال الله تعالى اذا سلبت من عبدي كرميته
 وهو بهما ضنين اى يجيل لم ارض له بها ثوابا الا الجنة اذا جحد في
 عليهما رواه الطبراني وابو نعيم في الحلية عن عمر بن سارية رضى
 الله عنه ومنها قال الله تعالى اذا وجهت لعبدي من عبيد مصيبة
 في بدنه او في ولده او في ما له فاستقبله بصبر جميل استجيت
 يوم القيمة ان انصبت له ميزانا او انشر له ديوانا رواه الحكيم الترمذى
 عن انس رضى الله عنه ومنها ليس الا عي من عي بصره الا عي من عييت
 بصيرته رواه البيهقي في الشعب والحكيم الترمذى من حديث عبد الله
 ابن جراد رضى الله عنها ويشهد له قوله تعالى لا تعجل بالايبصار ولكن
 تعمى القلوب التي في الصدور ولا بن عباس رضى الله عنه شعر قلب
 المحب بنور الله معوره وغيره بظلام الجهل مغفور ان ياخذ الله
 من عيني نورهما ففي فؤادي وقلبي منها نور كل المصابين دون
 النار عافية كل النعم سوى لفدوس محقور ومنها لن يبتلى عبد
 بشئ اشد من شرك ولن يبتلى بعد شرك باشد من ذهاب البصر
 ولن يبتلى عبد بذهاب بصره فيصير الا غفله رواه ابن جراد عن
 بريق ومنها ما اصاب عبد بعد ذهاب دينه باشد من ذهاب بصره
 وما ذهب بصر عبد فيصير الا دخل الجنة رواه الخطيب عن بريدة

ومنها ان الله تعالى يقول اذا اخذت كرمي عبدى في الدنيا لم يكن له
جزاء عندى الا الجنة رواه الترمذي عن انس رضي الله عنه ومنها
من ذهب بصبر في الدنيا جعل الله له نورا يوم القيمة ان كان صالحا
رواه الطبراني في الاوسط عن ابن مسعود رضي الله عنه ومنها
عن ابن علي الله ان ياخذ كرمي عبد مسلم ثم يدخله الجنة روى عن
عائشة بن قدام ومنها اذهاب البصر مغفرة للذنوب وذهاب السمع
مغفرة للذنوب وما نقص من الجسد فعلى قدر ذلك وفيه ايما ان
البصر افضل من السمع كما ذهب اليه بعض علمائنا واسارة الى ان
فاقد عين واحدة من نظير ومن ضعف بعض بصر مثاب على قدر
الابتلاء وصبره فان الاجر على قدر الصبر وعلو درجة على قدر
المشقة ومنها يقول الله تعالى من اذهب حبيبتيه فصبر واحتسب
لم ارض له ثوابا دون الجنة رواه البيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه
ومنها يقول الله تعالى يا ابن آدم اذا اخذت كرميتك وصبرت واحتسبت
عند الصدمة الاولى لم ارض لك ثوابا دون الجنة رواه احمد بن حنبل
عن ابي امامة ومنها ان الله تعالى يقول يا ابن آدم اذا اخذت منك
كرميتك فصبرت واحتسبت عند الصدمة الاولى لم ارض لك
ثوابا دون الجنة رواه الطبراني وابن السني وابن عساكر عن ابي
امامة ومنها ان كان بصرك لما به ثم صبرت واحتسبت لتلقين
الله ليس لك ذنب رواه احمد والمحاكم عن انس رضي الله عنه ومنها
قال الله عز وجل لا اقبض كرمي عبدى فيصبر لحكمي ويرضى بقبضاتي
فارضى له ثوابا دون الجنة رواه عبد بن حميد وابن عساكر عن انس
رضي الله عنه ومنها يقول الله عز وجل لا اذهب بصفتي عبدى
فارضى له ثوابا دون الجنة رواه ابو نعيم في الحلية عن انس رضي الله
ومنها يا زيد لو ان عينيك لما بهما وصبرت واحتسبت لم يكن لك
دون الجنة رواه الطبراني عن زيد بن ارقم رضي الله عنه ومنها

الله بمعنى الشدة والمشقة

لا يذهب الله تعالى بحبيبتى عبد يصبر ويحتسب الا ادخله الجنة
رواه ابن عباس عن ابي هريرة رضي الله عنه ومنها لو كانت عيناك
لما بهما صبرت واحتسبت لا وجب الله لك الجنة رواه الطبراني
عن زيد بن ارقم رضي الله عنه وفي رواية له عنه بلفظ لو كانت عيناك
لما بهما اذى كنت تلقى الله بغير ذنب رواه عبد بن حميد والبخاري
عنه ايضا ومنها قال ربكم اذا قبضت كرمي عبدى وهو بهما
ضنين فخذني على ذلك لم ارض له ثوابا دون الجنة رواه الطبراني
عن ابي امامة ومنها عن انس رضي الله عنه قال دخلت مع كنيى صلى الله
عليه وسلم نعود زيد بن ارقم وهو يشكي عينيه فقال يا زيد
اريت ان كان بصرك لما به قال اصبر واحتسب فقال ولذي
نفسى بيده ان كان بصرك لما به فصبرت واحتسبت لتلقين
الله يوم القيمة ليس عليك ذنب رواه ابو يعلى وابن عساكر ومنها
عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال رمدت عيني فعادني رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا زيد بن ارقم ان عينيك لما بهما ثم صبرت
واحتسبت دخلت الجنة رواه ابن عساكر ومنها عن زيد بن
ارقم رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه يعود من مرض
كان به فقال ليس من مرضك هذا يا سركن كيف بك اذا عرمت
بعدي فغميت قال اذا احتسبت واصبر قال اذا دخل الجنة
بغير حساب فغمي بعد مات النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابو يعلى
وابن عساكر ومنها زيد بن ارقم رضي الله عنه قال اصابني رمد
فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان الغد فاق بعض
الافاقية ثم خرج ولقيه كنيى صلى الله عليه وسلم فقال ارايت لو ان
عينيك لما بهما ما كنت صانعا قال كنت اصبر واحتسب قال
اما والله لو كان عيناك لما بهما ثم صبرت واحتسبت ثم مت
لقيت الله تعالى ولا ذنب لك رواه البيهقي ومنها عن عكرمة قال

مرعمر بن الخطاب رضي الله عنه رجل مبتلى اجزم اعني اصم ابكم فقال
لمن معه هل ترون في هذا من نعم الله تعالى شيئا قالوا لا قال بلى
الا ترونه يبول فلا يقتصروا ولا يلتوي يخرج به بوله سهلا فهذه
نعمة من الله تعاروا عبد بن حميد ولا يخفى انه سبعا قالوا نعم
نعم الله لا تحسوها ولا تطبقوا عذها بذكرها فضلا عن لقيها
بشكرها وقد ورد انه عليه السلام كان اذا خرج من الخلا الحمد لله
اذ هب عني ما يؤذيني وابق على ما ينفعني فهما نعمتان طيبتان
قل من يعرف قدرها ويذكر شكرها وانما يعرف لغوام لذة ما يدخل
في اجوافهم من الطعام اولئك كالانعام بل هم اضل في مقام الاحسان
والانعام وفي الحديث ان في بدن ابن آدم ثلاثمائة وستين
مفصلا بعضها ساكنات وبعضها متحركات فلو سكن متحرك
او تحرك ساكن ضاق عليه كدنيا **ومنها** من ابتلى فصبر واعطى
فشكر وظلم فغفر وظلم فاستغفر اولئك لهم الامن وهم مهتدون
رواه الطبراني والبيهقي عن سبعة رضي الله **ومنها** عظم الاجر عند
عظم المصيبة واذا احب الله قوما ابتلاهم رواه البخاري في اصابته
عن ايوب **ومنها** يود اهل العافية يوم القيمة حين يعطى اهل
البلاء الثواب لو ان جلودهم كانت قرصت في الدنيا بالمقار يضرب
ومنها ان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله تعالى اذا احب قوما
ابتلاهم فمن رضي فله الرضى ومن سخط فله السخط رواه الترمذي
وابن ماجه عن انس رضي الله عنه **ومنها** ما من عبد ابتلى ببلية
في الدنيا الا بذنب لله اكرم واعظم عفوا من ان يسأله
عن ذلك الذنب يوم القيمة رواه الطبراني **ومنها** ليس بمؤمن
مستكمل الايمان من لم يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة رواه
الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما **ومنها** من ابتلى بلاء في دينه
فستل كيف تجد فاحسن على ربه الشئ ان الله تعالى عليه

رواه

فكلا

في الملاء الا على رواه الديلمي عن عائشة رضي الله عنها **ومنها** كان عيسى
ابن مريم يسبح فاذا امسى اكل بقل الصخر وشرب ماء القراح
وتوسد التراب ثم قال عيسى بن مريم ليس له بيت يجرب ولا ولد
يموت طعامه بقل الصخر وشربه ماء القراح ووسادته التراب
فلما اصبح سباح فصار يواد فاذا فيه رجل اعرج مقعد مجذوم
قد قطعه الجذام السماء من فوقه والوادي من تحته والشج
عن يمينه والبرد عن يساره وهو يقول الحمد لله رب العالمين
ثلاثا فقال له عيسى بن مريم يا عبد الله على ما تجد الله انت اعرج
مقعد مجذوم قد قطعتك الجذام السماء من فوقك والوادي من
تحته والشج عن يمينك والبرد عن يسارك قال يا عيسى احمد الله
الذي لم اكن الساعة ممن يقول انك له وابن له وثالث ثلاثة
رواه الديلمي وابن الجارود من جابر رضي الله **ومنها** المصيبة تبيض
وجه صاحبها يوم تسود الوجوه رواه الطبراني في الاوسط عن
ابن عباس رضي الله عنهما **ومنها** عجت للمسلم اذا اصابته مصيبة
احتسب وصبر واذا اصابه خير حمد الله وشكر ان المسلم يوجر
في كل شئ حتى في اللقمة يرفعها الى فيه رواه الطيالسي والطبراني
عن سعد **ومنها** من يرد الله به خيرا يصيب منه اي مبتلى المصائب
ليرفع له المراتب رواه احمد والبخاري عن ابى هريرة رضي الله عنه
ومنها ما من شئ يصيب المؤمن في جسده يؤذيه الا كفر الله به
سيئاته رواه الحاكم عن معاوية **ومنها** ما اصاب عبد مصيبة
الا باحدى خلتين بذنب لم يكن الله ليغفر له الا بتلك المصيبة
او بدرجة لم يكن الله ليلبغها اياها الا بتلك المصيبة رواه
ابو نعيم عن ثوبان رضي الله عنه **ومنها** ان في الجنة شجرة يقال
شجرة البلوى ويؤتى باهل البلاء يوم القيمة فلا يرفع لهم ديوان
ولا ينصب لهم ميزان يصيب عليهم الا جرحا وقرأ قوله تعالى

حكاية لطيفة

انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب رواه الطبراني عن الحسين
ابن علي رضي الله عنهما **فهذه اربعون حديثا** متضمنة للصبر
على البلاء ولشكر على النعم ولرضا بالقضاء في السراء والضراء مشتملة
على اوصاف ارباب البلاء واصحاب الولاء من الانبياء والاولياء
فقطوي لمن اقتدى بهم في حال الاهتداء ومن جملة نعم الله عدم رؤية
الاعيان والاشراف فتم ما قال بعض الابرار وكيف ترى لي بعين
ترى بها سواها وما طهرتها بالمدافع واما الاخيار فهم تحت الاستشارة
كما قيل اتمنى على الزمان محالا ان ترى مقلة اي طلعة حروار دالج
من لم يسترقه دنياه ولم يستعبده هواه ولم يرقى للكون سوى مولاه
فان قلت فاذا كان هذا كله ثواب الابتلاء فكيف استعاز النبي
صلى الله عليه وسلم من انواع الداء فيما ورد عنه من اصناف الدعا
حيث قال اللهم عافني في بدني اللهم عافني في سمعي اللهم عافني
في بصري اللهم ستعني بسمعي وبصري واجعلهما الوارث مني
واسئلك ان تبارك علي في سمعي وفي بصري واعوذ بك من الصمم
والبكم والبرص والجنون والجذام وسوء الاسقام ولا شك ان
فقد السمع والبصر من اسوء الاسقام فالجواب ما ورد في بعض
الاحاديث من قوله عليه السلام ان عافيتك اوسع لي وقد مر عليه
بقوم مبتلين فقال اما كان هؤلاء يستلون الله لعافية وقد ورد
سلوا الله لعفو ولعافية فان احدا لم يعط بعد اليقين خيرا من
العافية هذا ولم يرد انه عليه السلام تعوذ من العمى لعل وجهه انه
ابتلى به بعض الانبياء كذا رواه الله سبحانه اعلم بحقيقة المرام ثم
اختلف العلماء الاعلام في ان السمع افضل او البصر والظاهر
الاول يدل ما جاء في القرآن تقديم السمع على البصر في مواضع كثيرة
وكذا في الاحاديث الشهيرة ومنها ان ابا بكر وعمر مني بمنزلة السمع
ولبصر وظاهرا انه لف وتشر مرتب فيكون الصديق مشبها

بالسمع والفاروق بالبصر ولا بدع فان السمع منشأ النقل
والبصر مبدأ العقل لا ترى ان كثيرا من العلماء ولدوا اعمى ولم يدركوا
العليا في مراتب التصنيف ومناقب الفتوى ومنهم المشاطي
سلطان الغراء اما من ولد اصم فلا يتصور ان يحصل لهم علم
بتفاصيل الايمان واحكام الاسلام ومن النوادر ان يحصل له
التوحيد من جهة العقل وذلك انما يكون من طريق الفضل على انه
يلزم من ولادته اصم ان يكون ابكم اذ لا طريق للنطق بالطبع الا من قبل
السمع ولذا كل صبي يتلقى من اللغات ما يسمعه من الآباء والامهات
فلو تربى بين الحيوانات وسمع مجرد الاصوات تبعهم في نطق
الكلمات والله سبحانه اعلم بحقائق الحالات ودقائق المقامات
وقيل البصر افضل لان متعلقه بجلى الذات ومتعلق السمع بجلى
الصفات ولذا قيل اعظم العذاب هو الحجاب عن رؤية رب
الارباب ويشير اليه قوله سبحانه كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون
واما الكلام فيعم جميع الانام سواء كان من الخواص والعوام
ويشتمل ما يكون كلاما توخي وملايا او بشارا في مقام سلام
وكيفيك في تعظيم الاعمي ما ورد في سورة عبس وتولى وناهيك
انه كان عليه السلام كلما جاء ابن ام مكتوم قال مرحبا بمن عافيتني
ربي فيه وجعله مرتين خليفة عنه في المدينة واما ما في المسجد
فان قلت في كلام الفقهاء ان امامة الاعمي مكروهة فالجواب انه
محول على ما اذا كان هنالك افضل منه علما وقراءة واكمل منه حجة
ورعاية هذا **وحكى** ان يوه حقيقة يتعلل بعض الملوك فيقول يا رب
ابتليتني بالملك فلذا قصرت ووقعت في الهلاك فيقول له
ملكك كان اعظم او ملك سليلك اتم ويقول بعض المرضى فيجيب
بايوب وماله من البلوى وكذا العميا ببعض الاعيان واما الفقراء
فياكثر الانبياء والاولياء فله الحجة لمبالغة في لفقة السابغة

وروي ان سببا ابتلا يعقوب عليه السلام ما الذي اذهب بصره
 وقوس ظهره انه زنج عجلابن يدبامه وهي تحور **وروي** انه قيل
 له يا يعقوب عليه السلام ما الذي اذهب بصره وقوس ظهره قال
 اذهب بصري بكائي على يوسف وقوس ظهره حزني على اخيه فاوحى
 الله تعالى اليهما تشكروني وعزني لا اكشف ما بك حتى تدعوني فعند ذلك
 قال انما اشكوا بنى وحزني الى الله فاوحى الله تعالى اليه وعزني
 لو كانا ميئين لا خرجتهما لك وانما وجدت عليكم اى غضبت
 لانكم نجت شاة فقام بباكم مسكين فلم يطمعوه منها شيئا
 وان احب خلقي الانبياء ثم المسكين فاصنع طعاما وادع اليه
 المساكين فصنع طعاما ثم قال من كان صائما فليفطر الليلة عند
 آل يعقوب **وروي** انه كان بعد ذلك اذا تغدى نادى من اراد الغداء
 قليات يعقوب فكان يتغدى ويتعشى مع المساكين **وروي** انه
 اذا جامع احدكم فلا ينظر الى الفرج فانه يورث العمى ولا يكثر الكلام
 فانه يورث الخرس رواه كديلمي في مسند الفردوس عن ابي هريرة
 رضي الله عنه **وروي** عن شداد بن اوس رضي الله عنه مرفوعا الى
 شعيب النبي حتى فرده الله عليه بصره ثم بكى حتى فرده الله بصره
 ثم بكى حتى فرده الله بصره فقال الله تعالى ما هذا البكاء اشوقا
 الى الجنة ام خوف من النار قال لا يا رب ولكن شوقا الى لقائك
 فاوحى الله اليه ان يكن ذلك فنهبطا لقائى يا شعيب لذلك
 اخذ منك كلمي موسى وفيه تنبيه نبه على ان في خذلة الاعمى
 وقيادته لا سيما الى مقام حاجته وحال عبادته وتعليم قبلته
 اجر اجزيلا وثوابا ججيلا وقد قال تعالى وتعاونوا على البر
 والتقوى وورد من كان في عون اخيه كان الله في عونه وكذلك
 على الجن كفاعله وفي الخبر من اغاث مله فاكثب الله له ثلاثا
 وسبعين مغفرة واحدة فيها صلاح امره كله وثنا وسبعون

له درجات يوم القيمة رواه البيهقي عن انس رضي الله عنه وفي
 الصحيحين كل معروف صدقة واحمد والترمذي وصححه من حديث
 البراء رضي الله عنه من منخ منخ ورق او منخ لبن او هدى زقاقا
 فهو كغنائق نسمة ولدي لمي في مسند الفردوس عن ابي هريرة مرفوعا
 ترك السلام على الصديق خيانة وهو مصرح بان التواضع معه ديانة
 واما قوله تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى فعناء
 من كان في هذه الدنيا اعمى القلب عن رؤية قدرة الله تعالى اياته
 ورؤية الحق في انوار مصنوعات واسرار صفاته في ديار مخلوقا
 فهو في الآخرة اشد اعمى في مقاماته واضل سبيلا في حالاته واما
 قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرى يعنى لقرآن فلم يؤمن به فان له
 معيشة ضنكا اى ضيقا بان يسلب عنه القناعة حتى لا يشبع
 القيام كساعة ونحوه يوم القيمة قال ابن عباس رضي الله عنه
 عمي البصر وقال مجاهد عمي الحجة ويؤيد الاول قوله تعالى قال رب لم
 لحشرني اعمى وقد كنت بصيرا اى بالعين وقوله ونحشرهم يوم
 القيمة على وجوههم عميةا وبكميا وصفا فان قيل كيف وصفهم بانهم
 عمى وبكم وصم وقد قال تعالى ورأى المجرمون النار وقال ادعوا
 هنالك ثبورا وقال سمعوا لها تغيظا وزفيرا اثبت لهم لرؤية
 والكلام ولسمع **فالجواب** انهم يحشرون على ما وصفهم الله تعالى
 اولا ثم تعاد اليهم هذه الاشياء فانيا قال ابن عباس عميةا
 لا يرون ما يسرهم بكميا لا ينطقون بحجة تنفعهم صما لا يسمعون
 شيئا يسرهم وقال الحسن هذا حين يساقون الى الموقف الى ان
 يدخلوا النار وهم اصناف الكفار وقال مقاتل هذا حين يقال لهم
 اخسؤا فيها ولا تكلمون فيصيرون باجمعهم عميةا وبكميا وصما
 لا يرون ولا ينطقون ولا يسمعون فنسأل الله تعالى العافية
 وحسن الخاتمة في العافية وتوفيق الطاعة فانها صبر ساعة

وراحة لا يد من غير لكند فاي محنة آخرها الجنة واي نعمة
آخرها النار ثم ما دمت في هذه الدار لا تستغرب وقوع الاكدار
فقد ورد اللهم لا عيش الا عيش الآخرة اذ عيشها لا كدر معه في الحالة
الفاخرة والحمد لله اولا واخرا واصلوة وسلام على نبيه باطنا وظاهرا

رسالة تطهير الطوية بتحسين النية لعلي القاري عليه رحمة الباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين العالم بالعمل والنية والصلوة والسلام
على خير البرية وعلى اله وصحبه وتابعيه بحسن الطوية **اما بعد**
فقد ورد نية المؤمن خير من عمله **قال** الزركشي سنده ضعيف
وقال العراقي رواه الطبراني من حديث سهل بن سعد ومن حديث
النواس بن سمعان وكلاهما ضعيف انتهى **ورواه** العسكري
في الامثال والبيهقي في شعب الايمان عن انس رضي الله ولفظه
نية المؤمن ابلغ من عمله وفي رواية زيادة وان الله عز وجل يعطي
العبد على نيته ما لا يعطيه على عمله والمآصل ان له طرا في تقوى
بجمعها ويرتقى الى درجة الحسن ثم لا شك ان العمل بدون لنية
لا خير فيه فيشكل الحديث بانه يلزم منه تفضيل الشيء على
نفسه وغيره فاجابوا عنه باجوبة **منها** ان خير ليست بمعنى
افعل التفضيل وان المعنى نية المؤمن خير من جملة الخيرات كما
ان عمله المبرات وانه من قبيل العسل احلى من الخبز والضعيف
احمر من الشنا وهو ضعيف اذ مثل هذا التأويل انما يقال فيما
لا يتصور فيه اصل المشاركة بوجه ولا ريب ان النية كما انها
من الخيرات فكذا العمل من الخيرات فلا يفيد الكلام زيادة افادة
فلا ينبغي حمل الحديث عليه **ومنها** ان خير عمله يعود لكافي
معهود وهو السابق لبناء نقطة او حفرة يثر عن سلم على بنائها
او حفرة لكنه بعيد لفظا ومعنى ما لفظا قلعدم الدلالة

على الرجوع

على المرجع في الكلام فيصير من باب التعمية والالغاز وهو محل في
الاعجاز وغير مناسب في الكلام من بين الناس فيتمه عليه السلام
واما معق فلا نه لا خير في عمل الكافر اما لعدم شرط صحة العمل وهو
الايمان واما لعدم اقران حسن النية به مع ان المعنى المذكور على تقدير
مرجع لخير الى المؤمن معهم بطريق البرهان فان نية المؤمن اذ كان
خير من عمل المؤمن فبا الاولى ان يكون خيرا من عمل الكافر **ثم** مفهوم ان
عمله خير من نيته وهو كذلك فان الله ليثوب هذا الدين بالرجل
الفاجر وهذا الامر في المناقاة ظاهر **ومنها** ان نية المؤمن خير من خيار
عمله على تقدير مضاف وسبق انه لا افادة تحته **ومنها** ان نية المؤمن
خير ناش من عمله وهو قريب مما تقدم **ومنها** ان نية المؤمن خير من عمله
بلا نية فكيف تكون النية خيرا منه فظاهر الترجيح للمشاركين في اصل
الخير **ومنها** ان احد جزئي العمل هو لنية افضل من الآخر الذي وجد
مقرونا بها وحاصله ان هذه الماهية خير من تلك الماهية والمعنى
به ان كل طاعة ينتظم بنية وعمل كانت النية من جملة الخيرات
ولكن النية من جملة لطاعة خير من العمل اي لكل واحد منها اثر
في المقصود واثر النية اكثر من اثر العمل فعناء نية المؤمن من جملة
طاعته ولغرض ان للعبد اختيارا في النية وفي العمل فيما علان
والنية من الجملة خيرهما فهذا معناه واما كونها خيرا او متراجعا
على العمل فلما سيأتي **ومنها** ان النية خير من عمله لكونها مصححة
للعمل تارة كما في العبادات المستقلة من الصلوة والصوم ونحوها
ومفيدة للشواب تارة كما في شروط العبادات من نحو الوضوء
وستر لعورة ومحسنة اخرى كما في المباحات وحاصله ان
النية هي احد جزئي العبادة فهي يتوقف عليها توقفها على العمل
وهي خيرا ويتوقف نفع العمل عليها دون العكس **ومنها** ان مكان
المعرفة اعني قلب المؤمن قال سهل بن عبد الله الشنري قدس الله

سره تعالى ما خلق الله مكانا اعز واشرف عنده من قلب عبد المؤمن
كما انه ما اعطى كرامة للخلق اعز عنده من معرفته فجعل الاعز للاعز فما
نشأ من اعز الامكنة ويكون اعز مما نشأ من غيره قال فففس عبدا
شغل المكان الذي هو اعز الامكنة عنده تعالى بغيره سبحانه وفي حديث
قد سئنا عندك كسرة قلوبهم ولتندرسه قبورهم وما وسعني
ارضى ولا سماءي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن اشعار بذلك انتهى
وحاصله ان النية من عمل الباطن وهو افضل من عمل الظاهر ويؤيده
ما ورد في الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم
ونياتكم ويقويه حديث ان في الجسد لمضغة اذا صليت صليتها ساثر
الجسد وقال تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله
التقوى منكم وهي عفة للقلب وهو ميله الى الخيرات وانصرف عن
الهوى واعراضه عن كدنيا وهي غاية الحسنات فمن هذا الوجه
يجب ان يكون اعمال القلب على الجملة افضل من حركات الجوارح ثم
ان يكون النية من جملة ما افضل لانها عبادة عن ميل القلب الى
الخير واراوته **ومنها** ان النية لا يشوبها الربا وقد يخاطبه ولذا ورد
الصوم وانا اجرى به وقد ورد ان عمر رضي الله عنه راي اعرابيا
ما يحسن الصلوة فحمل عليه الدرة ثم علمه كيفية الصلوة وامره بان
يصلي ثانيا فلما فرغ من صلوته قال له هذه احسن والا فقل
بل الاولى فانها كانت خالصة لله تعالى واما هذه فمن خوف الدرة
فتبسم عمر رضي الله عنه **ومنها** ان نية المؤمن لوجود الاخلاص والصدق
فيها خير من عمله بخلاف المنافق فان عمله خير من نيته اي في الصور
ومنها ان النية بافرادها تصير عبادة ترتب عليها الثواب
الا بالنية لخير انما الاعمال بالنيات ولا يعارضه قوله ومن عملها
كتبت له عشره لوهم ان العمل خير منها لان كتابة العشرة ليست
على العمل وحده بل معها بل بها فانها شرط لصحتها وهو ليس شرطا

لصحتها فلولاها لما كان له وجود اصلا وثياب على النية المحترمة
روى ان رجلا في بني اسرائيل مركب تبارم في جماعة فقال في نفسه
ولو كان هذا الرسل طعاما لقسمته بين الفقراء فاوحى الله تعالى
الى نبيه قل له ان الله قد صدقك وشكر حسن صنعك واعطاك
ثواب ما لو كان طعاما فتصدقت به **وكذا** ما وقع لبعض الملوك
لما راي عسكره عظيما وعتى انه لو كان في حياة النبي صلى الله عليه
وسلم لجاهده في ركابه من جملة اصحابه فراى في النوم انه قبل منه
واعطى ثوابه **ونقل** الاستاذ ابو القاسم القشيري ان زبيدة
رايت في المنام فقيل لها ما فعل الله بك فقالت غفرتي فقيل لها
بكثرة عمارتك الا باروكي بك في طريق مكة وانفاقك عليها فقالت
هيها تبت **وذهب** ذلك كله الى ارباب الامور وانما نفعتنا
النيات وقد جاء من ثمن ان اصاب ما لا ينفق في المعصية انه
شريك المنفق فيها في الوزر **وروي** في القاتلين ان القاتل والمقتول
في النار وبين علة المقتول انه قصد قتل اخيه او اراد الرياء
وقد وقع الاجماع على الجماع امراته على قصد انها غيرها بخلاف
غيرها على قصد انها هي وعلى اثم المصلي المتوضئ على ظن انه محدث
بخلاف المحدث على انه متوضئ **ومنها** ان كنية تمتد الى ما لا نهاية
له والعمل محصور وحاصله انها تبقى مستمرة بخلاف العمل فانها
ينقطع بالموت ولذا قيل ان دخول الجنة بفضلها تعاود درجاتها
بحسب الاعمال والخلود بالنية ودخول النار بعد له سبحانه
ودركاتها بمقابلة الاعمال وخلودها بالنية وبه يندفع الاشكال
المشهور وهو ان الكافر اذا عاش سبعين سنة في الكفر فقطق
الظاهر ان العدل انه لا يعذب اكثر من ذلك فاجيب بان
خلوده باعتبار نيته الخبيثة انه لو عاش ايدا ابدين لكان
مستمر على وصف الكافر فيز والمنافقين نعم خلود المؤمنين لا ينافي

الفضل لكن قول بحسب نية المؤمن من ان لو عاش ابد لا بد
لاستمر على توحيد رب العباد هذا وما يوضح لك فضيلة لنية
ما ورد في فضلها من الكتاب والسنة قال تعالى ولا تطرد الذين
يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه والمراد بتلك
الارادة هي النية وقال تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين
الطاعة بحسن كنية وفي الحديث المتفق على صحته وقد قال
العلماء الاعلام هو ثلث الاسلام انما الاعمال بالنيات وانما لكل
امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله ^{له} فخير
الى الله والى رسوله اي هجرته مقبولة ومن كانت هجرته الى دني
يصيبها او امرأة يتزوجها فحجرت الى ماهاجر اليه اي فحجرت
مردودة عليه **وروي** احمد من حديث ابن مسعود رضي الله عنه
اكثر شهداء امتي صاحب فرش ورب قتيل بين الصفيين الله اعلم
بنيته **وروي** الدارقطني من حديث انس رضي الله عنه باسناد
حسن ان العبد ليعمل عمالا حسنة فيصعد بها الملائكة في صحف
مختمة فتلقى بين يدي الله فيقول القوا هذه لصحيفة فانها
لم يرد بما فيها وجهي ثم ينادي الملائكة اكتبوا المكذبا وكتبوا
له كذا فيقولون يا ربنا انه لم يعمل شيئا من ذلك فيقول الله
تعالى انه نواه **وكذلك** في حديث انس رضي الله عنه رواه البخاري
 وغيره لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك قال
ان بالمدينة اقواما ما قطعنا واديا ولا وطننا موطأ يغريظ
الكفار ولا انفقنا نفقة ولا اصابنا بمحنة الا شركونا في ذلك
وهم بالمدينة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وليسوا معنا قال
حسبهم كعدو فشركونا بحسن كنية **وروي** ابو داود باسناد
جيد من حديث ابن عباس بن امية استاجر اجير للغزوة وسمى له
ثلاثة دنائير فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما اجد له في غزوة

هذه في الدنيا والاخرة الاذنا يره التي سمي **وفي حديث** مسلم عن ام
سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكره جيشا يخسف بهم
بالبيداء فقلت يا رسول الله يكون فيهم المكرم والاجر فقال يحشرون
على نياتهم **وفي حديث** ابى هريرة رضي الله عنه رواه ابن ماجه رضي الله
من تزوج على امرأة على صداق وهو لا ينوع اداءه فهو زان **وفي حديث**
مرسل من تطيب لله جاء يوم لقمة وريحه اطيب من المسك ومن
تطيب لغير الله جاء يوم لقمة وريحه انتن من الجيفة **ثم اعلم** ان المعاصي
لا تتغير عن موضوعاتها بالنية فلا ينبغي ان يفهم الجاهل ذلك من عموم
قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات فيظن ان المعصية
ينقلب طاعة بالنية كالذي يغتاب انسانا مراعاة لقلب غيره او
يطعم فقيرا من مال غيره او يبني مدرسة او مسجد او يباطما بالحر
وقصد به الخير فهذا كله جهل وكنية لا تؤثر في اخراجه عن كونه
ظلماً وعدوانا ومعصية بل قصد الخير بالشروع على خلاف مقتضى الشرع
شر آخر فان عرفه فهو معاند لشرع وان جهله فهو عاص بجهله
اذ طلب العلم فريضة على كل مسلم والخيرات انما يعرف كونها خيرات
بالشرع فكيف يمكن ان يكون لشر خير اجهات وكذلك قال بعض
علمائنا من تصدق بما لحرام ويرجو الثواب كفر واذ اعلم الفقير
بذلك ودعا له كفر ايضا وانما المروج لذلك على القلب خي الشهوة
وباطن الهوى فان القلب اذا كان مائلا الى طلب الجاه واستماله قلوا
الناس وسائر حظوظ النفس توصل الشيطان به الى التبليس
على الجاهل ولذلك قاله ما عصى الله بمعصية اعظم من الجهل قبل يا محمد
هل تعرف شيئا اسد من الجهل قال نعم الجهل بالجهل **قال حجة الاسلام**
وهو كما قال لان الجهل بالجهل يسد باب التعلم فمن يظن
بنفسه انه عالم فكيف يتعلم وكذلك ما اطبع الله به العلم ورأس
العلم العلم بالعلم كما ان رأس الجهل الجهل بالجهل وان من لا يعلم العلم النافع

من العلم المضار اشتغل بما اكتسب عليه من العلوم المخرفة
 التي هي من وسائلهم الى الدنيا وذلك هو مادة الجهل ومنع الفساد
 العلم المقصود ان من قصد الخير بعصية عن جهل فهو غير معذور
 الا اذا كان قريبا للجهل بالاسلام ولم يجد بعد مهلة للتعليم وقد قال
 تعالى فاستلوا اهل الذکر ان كنتم لا تعلمون وقال صلى الله عليه وسلم
 لا يعذر الجاهل بالجهل ولا يجل للجاهل ان يسكت على جهله ولا للعالم
 ان يسكت على علمه وتقرب من تقرب من السلاطين ببناء المساجد
 بالمال الحرام كتقرب العلماء لسمو بتعليم علم السفهاء والاشرار
 المشغولين بالفسق والفجور والقاصرين همهم على مآراء العلماء
 ومجادلة السفهاء واستمالة وجوه الناس وجمع حطام الدنيا
 واخذ اموال السلاطين واليتامى والمساكين فان هؤلاء اذا تعلموا
 كانوا قطع طريق الله وانتهض كل واحد منهم من بلدته ناشأ عن
 الدجال يتكالب على الدنيا ويتبع الهوى ويتباع عن التقوى
 وتسخر في الناس بسبب مشاهدته على صاحب الدنيا ثم قد ينقش
 ذلك العلم الى مثله وامثاله ويتخذونه ايضا آلة ووسيلة الى
 الشر وانواع المعاصي ويتسلسل ذلك وبالجحيم يرجع العلم الذي
 علمه مع علمه بنفسه انيته وقصده ومشاهدة انواع المعصية
 من اقواله وافعاله في مطعنه ومشربه وملبسه ومسكته
 ومكتسبه فيموت هذا العالم ويبقى انار شره ومنتشرة في العا
 الفسنة مثلا وطوي لمن مات ومات معه ذنوبه ثم العجب
 من جهله حيث يقول انما الاعمال بالنيات وقد قصدت بذلك
 نشر غم لدين فان استعمله هو في الفساق والمعصية منه لا مني
 وانما قصدت به ان يستعين به على الخير واما حب الرياسة
 والاستتباع ولتفاخر بعلمه المقالي بحسبك في قلبه وكشيطا
 بواسطة حب الرياسة يلبس عليه وليت شعري ما جوابه

عن وهب سيفنا لقا طع الطريق واعد له خيلا واسبايا يستعير
 بها على مقصوده ويقول انما اردت البذل والسخا والتخلق باخلاق
 الله وقصدت به ان يغزو بهذا السيف والخيل في سبيل الله فان
 اعداد الخيل والرباط والقوة للغزوات من افضل القربات فان هو
 صرفه الى قطع الطريق فهو لعاصي وقد اجمع الفقهاء على ان ذلك حرام
 مع ان السخا هو احب الاخلاق الى الله الملك الخلاق حتى قال صلى الله عليه
 وسلم ان الله عز وجل ثلثة ثمانية خلق من تقرب اليه بواحد منها دخل
 الجنة واحبها اليه سخاء فليت شعري لم حرم هذا السخا ولم وجب
 عليه ان ينظر الى قرينة حاله من هذا الطالب فاذا لاح له من عادته
 انه يستعين بالسلاح على الشر فينبغي ان يسعى في سلب سلاحه
 لا في ان يمد به بغيره ولعلم سلاح يقاتل به الشيطان واعداء الله وقد
 يعاون به اعداء الله واهل الهوى فمن لا يزال مؤثرا الدنيا على دينه
 ولهواه على آخرته وهو عاجز عنها لقلة فضله فكيف يجوز امداده
 بنوع علم يتمكن به من الوصول الى شهواته بل لم يزل علماء السلف
 رحمهم الله تعالى يتفقدون احوال من يتردد اليهم فاذا راوا منه تقصيرا
 في نفل من لوائف انكروه وتركوا الكرامة واذا راوا منه فجورا واستغلا
 حراما هجروه ونفوه عن مجالستهم وتركوا الكرامة وتكلمه فضلا
 عن تعليمه لعلمهم ان من تعلم مسئلة ولم يعمل بها وجاوزها الى غيرها
 فليس يطلب الا الة الشر وقد تعود جميع السلف بالله تعالى من الفاجر
 العليم وما تعود من الفاجر الجاهل وحكي عن بعض اصحاب احمد بن حنبل
 انه كان يتردد اليه بالسنة سنين ثم اتفق ان اعرض عنه احد
 وجهه وصار لا يكلمه فلم يزل يستثله عن تفسيره وهو لا يذكره
 حتى قال بلغني انك طينت حائط دارك من جانب الشرع وقد اخذت
 قد رسمك الطين من الطريق وهو انملة من سنان المسلمين
 فلا يصلح لتعليم العلم قال الامام حجة الاسلام فبهذا كان مراقبة

السلف لاهوال طلبية العلم فهو امثاله مما يلتبس على الاغنياء واتباع
الشيطن وان كانوا ارباب الطيا لسة والاحكام لواسعة واصحاب
اللسنة الطويلة والفضل الكثير اعني الفضل من العلم التي لا يشتمل
على التحذير من الدنيا والرجوع عنها والترغيب في الآخرة وكدعائها
بل هي علوم التي تتعلق بالخلق ويتوصل بها الى جمع الحطام واستتباع
الناس ولتقدم على الاقران فاذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يعا
بالنيات يختص من اقسام ثلاثة بالطاعات والمباحات دون
المعاصي اذ الطاعة ينقلب معصية بالقصد وتكون طاعة بالقصد
فالمباح ينقلب معصية وطاعة بالقصد فاما المعصية فلا ينقلب
طاعة بالقصد اصلا نعم النية دخل فيها وهو انه اذا انضأ اليها
قصد ونية خبيثة تضاعف وزرها وعظم وبالها واما
الطاعات فهي مرتبطة بالنيات في اصل صحتها وفي تضاعف
فضلها اما الاصل فهو ان ينوي بها عبادة الله تعالى لا غير فان
نوى الرياء صارت معصية واما تضاعف الفضل فيكثيرة
النيات الحسنة فان للطاعة الواحدة يمكن ان ينوي بها خيرا
كثيرة فيكون له بكل نية ثواب اذ كل واحدة منها حسنة ثم
يضاعف كل حسنة عشر امثالها كما ورد به الخبر قلت وهذه
احد الوجوه التي ترجح لنية على العمل ومثاله القعود في المسجد
فانه طاعة ويمكن ان ينوي به نيات كثيرة اولها ان يعتقد
انه بيت الله وان داخله زائر الله فيقصد به زيارة مولاه
ورجا لما وعد به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال من قعد
في المسجد فقد زار الله وحق على المزور اكرام زائر رواه البيهقي
وغيره وثانيها ان ينتظر الصلوة بعد الصلوة فيكون في جملة
انتظاره في صلوة وهو معنى قوله تعالى وابطوا وفي الخبر
انتظار للصلوة صلوة وثالثها الترهيب بكف السمع والبصر

والاعضاء عن الحركات والترددات فان الاعتكاف كف وهو
في معنى الصوم وهو ترهب وكذلك صلى الله عليه وسلم رهبانية امي
القعود في المساجد ذكره الامام لكن قال العراقي لم اجد له اصلا
ورابعها عكوف الهم على الله ولزوم السر والفكر في الآخرة ودفع
الشواغل الصارفة عنه بالاعزال في المسجد **وخامسها** الخبز
لذكر الله تعالى والاستماع لذكره او للتذكير به **وسادسها** ان يقصد
به افادة علم بامر معروف ونهي عن منكر اذ المسجد لا يخلو من شيء
صلوته او يتعاطى ما لا يحل له **وسابعها** ان يستفيد خافي الله
فانها غنية وذخيرة للدار الآخرة والمسجد مشعشع هل الدين
والمحبين لله وفي الله وثامنها ان يترك الذنوب حياء من الله
وخشية من ان يتعاطى في بيت الله ما تقتضي هناك الحرمة
فهذا تكثير طريق النيات ففسر به سائر لطاعات والمباحات
اذ من طاعة الا ويحتمل نيات كثيرة وانما يحضر في قلب العبد
يقدر حده في طلب الخير ونشوره له وتفكره فيه فهذا تركوا الاعمال
وتضاعف الحسنات واما المباحات فما من شيء منها الا ويحتمل انه
بنية او نيات يصير بها من محاسن القربات وينال بها معالي الدرجات
فما اعظم خسران من تغفل عنها ويتعاطى ما يتعاطى اليها المهرمة
ويغفلها عن سهو وغفلة لا ينبغي ان يستحق لعبد الخطرات
والخطوات والخطات فكل ذلك يستل عنها يوم لقيته لم فعلها
وما الذي قصد بها هذا في مباح محض لا يشوبه كراهة وكذلك
قال النبي صلى الله عليه وسلم حلالها حساب وحرها عذاب فمن
تطيب مثلا يوم الجمعة وفي سائر الاوقات يتصور ان يقصد
التسليم بلذات الدنيا ويقصد اظهار التفاخر بكثرة المال للجسد
الاقران او يقصد به رياء الخلق ليقوم له الجاه في قلوبهم ويذكر
بطيب الرايحة او يودد قلوب النساء الاجنبيات اذ كان مستميلا

للتفكير لهن اولا موراخر لا يحصى وكل هذا يحصل للتطبيع عصبية
فذلك يكون انتن من الجيفة يوم القيمة الا لقصد الاول وهو
التلذذ ولستعم فان ذلك ليس بمعصية الا انه يستل عنه يوم
القيمة ومن توقش في الحساب عذب ومن اوقى شيئا من مباح
الدنيا لم يعذب عليه في الآخرة ولكنه ينقص له من نعيم الآخرة بقدر
ولذا ورد من آخرة اضرب دنياه ومن احب دنياه اضرب آخريته
فاثروا ما سبق على ما يفنى وفي الحديث اجوعكم في الدنيا اشبعكم في
الآخرة ورب كاسية في كد دنيا عارية في العقبى وناهيك خسرانا
بان تستعمل ما يفنى وتحسن زيادة نعيم لا يفنى واما النيات الحسنه
في الطيب فبان ينوي بها اتباع سنة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة
وان ينوي تعظيم المسجد واحترام بيت الله فلا يرى ان يدخله
زائر الله سبحانه الا طيب الرائحة عند مجاورته بروايحه وان يقصد
به دفع الكرواح الكريمة عن نفسه التي تؤدى الى اذاء مخالطيه
ودفع غيبة المغتابين بالرواح الكريمة لما ورد اتقوا مواضع
الترم فيعصون الله تعالى بسببه فمن تعرض الغيبة وهو قادر
على الاحترار منها فهو شريك له في تلك الغيبة قال الله تعالى ولا تسبوا
الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم اشار به الى ان
النية الى الشر شروا ان يقصد به لجه دماغه ليزيد به فطنه وذكاءه
ويسهل عليه درك مهمات دينه بالفكر قال الشافعي من طار ربحه
زاعقله فهذا وامثاله من النيات لا يعجز الفقيه عنها اذا كانت
بجارية الآخرة وطلب الخير غالبا على قلبه واذا لم يقبل على قلبه ان
نعيم الآخرة لم يحضره هذه النيات فان ذكرت له لم يثبت لها قلبه
ولا يكون معه منها الاحديث النفس وليس ذلك من كنية في شيء
والمباحات كثيرة ولا يمكن احصاء النيات فيها ففس هذا القول
بغيره ولهذا قال بعض العارفين من السلف اني لا استحي ان يكون لي

في كل شيء نية حتى في اكل وشرب ونوم ودخول الخلاء وكل ذلك مما
يمكن ان يقصد بوجه الله لان كل ما هو سبب لبقاء الكبد وفراغ
القلب عن مهمات البدن فهو معين على الدين فمن كان قصده من اكل
لتقوى على العبادة ومن الوقاع تحصين دينه وتطيب قلب اهله
ولتوصل به الى ولد يعبد الله وتكرامة محمد صلى الله عليه وسلم
وكرم كان مطيعا باكله ونكاحه واعظم حفظ النفس لاكل
والوقاع وقصد الخير بها غير متمتع لمن غلب على قلبه هم الآخرة
وقد ورد في حديث صحيح من اعطى الله ومنع الله واحب الله وبغض
له فقد استكمل ايمانه قال الامام واعلم ان كنية غير داخله تحت
الاختيار الجاهل ما ذكرناه من توصية بتحسين وتكثيرها مع قوله
عليه السلام انما الاعمال بالنيات فيقول في نفسه عند تدبره
او تجارته او اكله نويت ادرسه لله او ابخر لله او اكل لله وبطن
ان ذلك نية فهيها فان ذلك حديث نفس او حديث لسان
او فكل وانتقال من خاطر الى خاطر والنية بمغزل عن جميع ذلك
وانما النية ابتغاء النفس وتوجهها وميلها الى ما ظهر ان
نية غرضها اما آجلا واما عاجلا والميل اذا لم يكن اختلاعه
والكتسابه ويكون عجز والارادة فغير مفيد كقول الشيعان
نويت ان اشترى الطعام واميل اليه وقول الفارغ نويت ان
اعشق فلانا واحبه واعظم بقلبي فذلك محال ولذا امتنع
جميع من السلف عن جملة من الطاعات اذ لم يحضرهم كنية فيها فكانوا
يقولون ليس بتحضر في فيه نية حتى ان ابن سيرين لم يصل على جنازة
الحسن البصري وقال لم تحضر في نية ومات حماد بن ابي سليمان
وكان احدا علم اهل الكوفة ف قيل للثوري الا تشهد جنازته فقال
لو كان لي نية لفعلت ثم اعلم ان النية اصلها النوية فعلة من نوي
ينوي اذا قصد فابدلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها

وادعت في الشد يد وقد يخفف قال الراغب النية مصدر
 واسما من نويت وهي توجه القلب نحو العمل وقال البيضاوي
 النية عبارة عن ابتعاث القلب نحو ما يراه موافقا لغرض من جلب
 نفع او دفع ضرر كالا او ما لا وخصصها الشرح بالارادة للتوجه
 نحو لفعل ابتغاء لوجه الله قلت وهي اصل الاخلاص الذي عليه
 مدار الخلاص و نتيجة قلوب الخواص فالنية هي الارادة الباعثة
 للاعمال المنبئة عن المعرفة كشهوة الطعام الحاصلة من المعرفة
 بتحقيقه ودفع الجوع الباعث لاستدراكه اليه فان استدار
 اليه الى الطعام انما هو بعد المعرفة بتحقيق الطعام ومعرفة انه واقع
 للجوع فلا تدخل النية تحت الاختيار فمن وطئ لغلبة الشهوة
 فانه ينفعه قوله الحسي نويت به اقامة لسنة او تكثير لامة
 وقال الامام اعلم ان النية هو ابتعاث القلب بحري مجرى الفتوح
 من الله تعالى فقد تيسر في بعض الاوقات وقد يتعذر في بعضها
 نعم من كان الغالب على قلبه امر الدين تيسر عليه في اكثر الاحوال
 احضار رغبة الخيرات فان قلبه مائل بالجملة الى اصل الخير فينبعث
 الى الفضائل غالبا ومن مال بقلبه الى الدنيا وغلبت عليه لم يتيسر
 ذلك بل لا يتيسر له ذلك للفرائض الاجهاد جهيد وغاية ان يتذكر
 النار ويحذر نفسه عقابها او نعيم الجنة ويرغب بنفسه فيها فرما
 تنبعث له داعية ضعيفة فيكون ثوابه بقدر رغبته ونيته ولما
 الطاعة على نية اجل الله تعالى واستحقاقه الطاعة والعبودية
 فلا يتيسر على الراغب في الدنيا وهذه اعز النية واعلاها ويعز
 على بساط الارض من يفهمها فضلا عن يتعاطاها ونية الناس
 في الطاعات اقسام اقسام منهم من يكون عمله اجابة لباعث الخوف
 فانه يتقى النار ومنهم من يعمل اجابة لباعث الرجاء وهو الرغبة
 في الجنة وهذا وان كان نازلا بالاضافة الى قصد طاعة الله

وتنظيمه لذاته وجلاله لا لا مرسوا فهو من جملة النيات
 الصحيحة لانه ميل الى الموعود في الآخرة وان كان من جنس الواوفا
 في الدنيا واغلب البواعث باعث الفرج والبطر وموضع قضاء
 وطرها الجنة فالعامل لاجل الجنة عامل لبطنه وفرجه كالا غير
 المستوي ودرجته درجة كبله وانه يناله بعمله اذ اكثر اهل
 الجنة البله واما عبادة اولى الالباب فانها لا تجاوز ذكر الله
 والفكر بها لجماله وجلاله وسائر الاعمال تكون مؤكداً وروداً
 فهو لا ارفع درجة من اهل الالتفات الى المنكوح والمطعم
 في الجنة فانهم لم يقصدوها بل هم الذين يدعون ربهم بالغداة
 والعشي يريدون وجهه فقط وثواب كل بقدر نيائهم فلا جرم
 يتنعمون بالنظر الى وجهه الكريم ويستحرون من يلتفت الى وجوه
 الخور لعين كما يستح المتنعم بالنظر الى الخور لعين من تنعم بالنظر
 الى الصور المصنوعة من الطين بل اشد فان التفاوت بين
 جمال الحضرة الربوبية وجمال الخور لعين اشد واعظم كثير من
 التفاوت بين جمال الخور لعين والصور المصنوعة من طين
 بل استغظام النقوش البهيمية الشهوانية لقضاء الوطر من
 مخالطة الحسن واعراضها من جمال وجه الله الكريم يضاهي عي
 الختقسان ذراك جمال النساء فانها لا تستعربها اصلا ولا يلتفت
 اليه ولو كان لها عقل وذكرت لها الاستحفت عقل من يلتفت
 اليهن ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك كل حزب بما لديهم
 فرحون ولذلك خلقهم حكى ان احدي حضرة راي ربه
 في المنام فقال له كل الناس يطلبون مني الا ان ابا يزيد يطلبني
 وراى ابوزيد ربه في المنام فقال له يا رب كيف الطريق اليك
 فقال اترك نفسك وتعال وهذا لما قيل له يا ابا يزيد ما تريد
 فقال اريد ان لا اريد وراى الشبلي بعد موته في المنام فقيل له

ما فعل الله بك فقال لم يطل لبني على الدعوى يا لبرها الا على قول
واحد قلت يوما اى خسارة اعظم من خسران الجنة فقال تعالى
اى خسارة اعظم من خسران لقاء **اعلم** ان عدم وصول المرید
الى النهاية لعدم تصحيح عنية في البداية فعدم الوصول لفقد الاصول
ولهذا لما قدم الشيخ نجم الدين الكبير على شيخه واراد ان يدخل
الخلوة في خدمته خطب بيا له انه عالم بالعلوم لكظاهرة فاذا
فتح له المعارف الباطنة يكون فريد الزمان ووحيد الاقران فكشف
للشيخ امر نيته وعدم صحة طويته فقال له صحح عنية بالهمة
العلية فخطب بيا له ان هذه الخلوة قبرى فاعبد فيها ربي مدة عمرى
فان الله تعالى ما خلقني الا للعبادة وعمى وسيلة لكل سعادة فقا
له الشيخ ادخل الان بسم الله على بركة الله وعلى هذا يشاهد طلبة
العلم فانهم متحيزون في طريق تحصيلهم فتارة يتعلمون العلوم
الغير لنافعة في الدنيا والاخرة لا غرض فاسدة لتقرب الظلمة
ولتقرب على الرفقة والغلبة في المجالس بالمجادلة وتحصيل المأكلة
وتارة يترقبون الى تعليم لعلوم دينية من التفسير والحديث
ولفروع الفقيه لمقاصد فيها مكاسد بان يصير مدرسا او
واعظا او مفتيا او قاضيا وجعل مقصود الطائفتين المال
والجاه لا ارادة وانتقاء وجه الله وكذا جماعته مجاورين
الشريطين ويلزمون لعبادات في المكاين المنيفين لاجل حظ
الدنيا لا لتحصيل ثواب العقبى والحال ان ما كلهم ومشربهم من الحرام
فاني بنا لهم الإقامة في ذلك المقام وقد قال الامام الاعظم
في زمانه **لا تخم المجاورة بمكة مكروهة** فلو ادرك زماننا هذا
لقال بحرمته فان قلت طالب العلم والعبادة محتاج الى قوام البنية
فهل يجوز له اخذ الوظيفة قلت نعم لكن بشرطين احدهما ان يكون
علمه وعمله لله وآمنا ياخذ الوظيفة ليستعين بها على طاعة الله

ففرق بين من يعمل لياخذ وبين من ياخذ ليعمل فان علامة الثاني
انه لو استغنى لم يترك العمل وثانيهما ان ياخذ من وجه يعمل
له ان ياخذ او يكون مضطرا فياخذ مقدار الضرورة وقد قال
بعض الاكابر من وجد غنما ميتا لا ياكل من حار ميت ومن وجد
حمار ميتا لا ياكل من كلب ميت ومن وجد كلبا ميتا لم ياكل
من خنزير ميت والذي يشاهد الان من علماء الزمان ومشايخ
الاولان انها وشى على جيفة لدنيا ولتناوش مع طلبها المشاكير
بكلابها في غاية القصوى قائلين بلسا الحال وان انكروا بيان
المقال الحلال ما حل بنا والحرام ما حرمنا ولذا انقل عن المعارف
الرباني مولانا اسمعيل الشرواني انه من يوم حصلت الوظائف
المحرمة في مكة المعظمة ارتفعت الولاية عن سكانها وغلبت الجاهلية
والبطالة على فطانتها وهذا من العلوم لانه تعالى قال كلوا
من الطيبات واعلموا اصلها فجعل الكلام على وجه يظهر المرام
ان الخلق كلهم هلكت الا العالمون والعالمون كلهم هلكت الا
العاملون والعاملون كلهم هلكت الا المخلصون والمخلصون على خطر
عظيم **ثم اعلم** ان زماننا هذا زمان السكوت وملازمة البيوت
ولقناعة بالقوت الى ان يموت طيب الله ارزاقنا وحسن اخلاقنا
ووفقنا لتحصيل العلم لنافع والعمل الصالح المقرونين بالاخلاص
وحسن الخاتمة التي هي مطلوبة العوام والخواص سبحان ربنا رب
العرش عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
فرغ على يد مؤلفه المفتقر الى بر ربه الباري على ابن سلطان محمد
القاري يوم الثلاثاء اربع شهر ربيع الاول من عام سبع بعد
من الهجرة المصطفوية على صاحبها الالوف من الصلوة والتحية
رسالة مختصة تحسين الطوية في تحصيل النية للملا على القادر الهادي الحنفى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العالم بالسرو العلية و الصلوة والسلام على خير البرية
وعلى اله واصحابه خيار اصحاب الجهاد والنية **وبعد** فقد وردت في الر
خير من عمله وهو لفظ الزكشتي وقال سنده ضعيف ورواه العسكري
في الامثال والبيهقي في الشعب عن ابي رضى الله عنه ولفظه اباح
من عمله وفي رواية زيادة وان الله عز وجل يعطي العبد على نيته ما
لا يعطيه على عمله وله طرق يتقوى بمحجها ثم لا شك ان العمل بنية
النية لا عبرة به فيشكل الحديث بانه يلزم منه تفضيل الشيء على نفسه
وغيره فاجابوا عنه باجوبة **منها** انها بافرادها تصير عبادة يترتب
عليها الثواب بخير من هم الحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة
روى ان رجلا في بني اسرائيل مر بكتبار مل في جماعة فقال في نفسه
لو كان هذا الرجل طعاما قسمتته بين الناس فاحي الله الى بنيته
ان قل لفلان ان الله صدقك وشكر حسن صنيعك واعطاك
ثواب ما لو كان طعاما فتصدقت به وكذا ما وقع لبعض الملوك
لما روى عسكره عظيما وتمنى انه لو كان في حياة النبي صلى الله عليه
وسلم لجاهد في ركبائه مع جملة اصحابه فرأى في النوم انه قبل الله
واعطى ثوابه ونقل الاستاذ ابو القاسم القشيري ان زبيدة رايت
في النوم فقيل لها ما فعل الله بك فقالت غفرت لي ففعل لي بكثرة
عمارتك الابار والبرك والمصانع في طريق مكة فقالت هيها
هيها تذهب ذلك كله الى ارباب الدراهم وكذا نير وانما
نفعنا منه النيات بخلاف عمل الجوارح فانها انما تكون عبادة
اذا صاحب النية لخير انما الاعمال بالنيات وهي تارة تكون **مصححة**
كما في العبادات المستقلة واخرى مفيدة للثواب كما في الشروط
واخرى محسنة او مقبحة كما في المباحات **ومنها** ان احد جزئي العمل
وهو لنية افضل من الاخرى الذي وجد مقرونا بها فالامر مبني
على الاضافة حاصله ان هذه الماهية خير من تلك الماهية **ومنها**

ان نية المؤمن خير من عمله بلانية وفيه انه لا خير في عمل بلانية
فكيف تكون النية خيرا منه **ومنها** ان نية المؤمن لوجود الاخلاق
والصدق فيها خير من عمله بخلاف المنافق فان عمله خير من نيته
وقد روى ان عمر رضى الله عنه رأى اعرابيا صلى ركعتين ولم يحسن
الصلوة وحمل عليه بالدرة ثم علمه كيفية الصلوة وامره بان
يصل ثانيا فلما فرغ من صلوة ناداه وقال له اهذه احسن الاولى
فقال الاولى فانها كانت خالصة واما هذه فن خوف الدر
فتبسم عمر رضى الله عنه **ومنها** انه من قبيل احلى من الخلق وكصيف
احمر من الشتاء **ومنها** ان مكانها مكان المعرفة اعنى قلب المؤمن
قال سهل ما خلق الله تعالى مكانا اعز واشرف عنده من قلب عبده
المؤمن واما اعطى كرامة للخلق اعز عنده من معرفته فجعل الاعز
في الاعز فان شاء من اعز الامكنة يكون اعز مما نشاء من غير
قال سهل ففسر عبدا شغل المكان الذي هو اعز الامكنة عنده
تعالى بغيره تعالى **وفي حديث** قدسى نا عند المنكسرة قلوبهم
والمندرسه قبورهم وما وسعني ارضي ولا سما في ولكن وسعني
قلبي عبدي المؤمن اشعار بذلك لا يقال شرف المكان بالمكين
لانا نقول قد يكون للزمان شرف يتشرف به العمل اما تسمع قوله
تعالى ليلة القدر خير من الف شهر الا ترى ان ركعة في المسجد الحرام
تعدل مائة الف ركعة في غيره وعبادة تتضاعف بمائة سبعين
ضعفا وامثال ذلك **والحاصل** ان النية من عمل الباطن وهو **افضل**
من عمل الظاهر ويؤيده ما في الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم
ولا الى اعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم ومنها ان النية لارباب
فيها والعمل بخالطة لرباء ومنها ان النية تمتد الى ما لانهاية له
والعمل محصور وحاصله انها تبقى مستمرة بخلاف العمل ولذا قيل
الخلود في الجنة والتأرجح في النية وبه يندفع الاشكال المشهور

ان مقتضى ظاهر العدل ان الكافر اذا عاش سبعين سنة مثلاً في الكفر ان لا يعذب اكثر من ايام عمره فقل في الجواب ان دخول النار بالكفر وفي ذلك عدله تعالى ودرجاتها بحسب درجات رايته الكفر وما يتعلق به حتى قال الامام لغز الكافر الغنى يكون عذابه اشد من الكافر الفقير فانظر ان الفقر ينفع الكافر في النار فكيف لا ينفع الابرار في دار القرار واما الخلود فباعتبار النية الخبيثة انه لو عاش ابد الابدين لكان مستمراً على وصف الكفار والمنافقين وكذا قالوا ان دخول الجنة من فضله سبحانه واما درجاتها بحسب الاعمال ومرتبتها وحالاتها والخلود وان كان لا ينال في الفضل لكن قبل بحسن نية المؤمن انه لو عاش ابد الا بقاء لا مستمر على توحيد العالمين ثم اعلم ان النية اصلها النوية فعلة من نوى ينوي اذا قصد فابدلت الواو بياء لسكونها وانكسار ما قبلها وادغمت في التشديد وقد تحققت قال الراغب النية تكون مصدراً او اسماً من نويت وهي توجه القلب نحو العمل قال القاضي النية عبارة عن ابتغاء القلب نحو ما يراه موافقاً لغرضه من جلب نفع او دفع ضرر حالاً او مآلاً وخصصها الشارع بالارادة المتوجهة نحو الفعل انتفاء لوجه الله تعالى انتهى وهي اصل الاخلاص الذي عليه مدار الخلاص ونتيجة قلب الخواص واذ ورد ان في الجسد لمضغ اذا صلت صلح الجسد كله واذا فسدت فسدت الجسد كله الا وهي لقلب فالنية هي الارادة الباعثة للاعمال المنبغثة عن المعرفة كشهوة الطعام الحاصل من المعرفة بتحقيقه ودفع الجوع الباعث لامتناد اليد اليه فان امتداد اليد الى الطعام بعد المعرفة بتحقيق الطعام ومعرفة انه دافع للجوع فلا تدخل النية تحت الاختيار فمن وطئ لغلبة الشهوة فانه ينفعه قوله الحسي والنفس نويت به اقامة السنة وتكثير الامة وهي احد جزئي العبادة فهي تتوقف على دون العكس فورد في القائلين

ان القائلين والمقتول في النار وبين علة المقتول انه قصد الربا وياً فيمن غنى ان لو اصاب ما لا ينفق في المعصية انه شريك المنفق فيها في الوزر وكون الشرب لعلاج المعدة انفع من الطلاء على الصدر بل النية هي الاصل لكون المقصود من العمل تاثير القلب بالميل اليه تعالى فقد قال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم والتقوى محلها القلب ولذا ورد التقوى ههنا مشيراً الى الصدق وقد وقع الاجماع على انهم الجماع امراته على قصد انها غيرها بخلاف الجماع غيرها على قصد انها هي وعلى انهم المصلي المتوضي على ظن انه محدث بخلاف المحدث على ظن انه متوضي والنية اما قصد واحد وهو الخالص غير المشاركة كالقيام للذكرام واما متعددة كالمتصدق للفقير ولقرابة واما لا يستقل كل ويعرف بالامتناع عند الانفراد او يستقل كل متساوياً بان يكون كل داعياً الى القصد ومتفاهوا كقوة فرصة المصلي عند حضور الناس انه لو يرجع لثواب المصلي ويتعد الجزاء بتعدد النية خيراً كان كالدخل في المسجد لزيادة بيت الله او اخ الله فيه وانتظار الصلوة والاعتكاف والافتاء والمرج والذكر وترك الذنوب والافادة والاستفادة او شراً كالغفود فيه للتحدث بالباطل وملاحظة النساء والمرد والمناظرة للمباهاة والمرادات ويجعل خير النية المباح عبادة كالطبيب يؤم الجمعة لاقامة السنة وتعظيم المسجد ويوم ودفع الاذى بالترش والشارد بالعرف وسد باب الغيبة وربما تفضلاً من محضها فالترش بنوثة او رعاية مباحة له ونشاط الصلوة افضل منها في الملل ويجعل شر النية المباح معصية كالطبيب للتأخر باظهار الثروة والترين للرياء ولا تؤثر النية في الحرام فلا يباح للخبز لافقة الاخوان وهذا باب طويل الذيل لانه يحجر الى تحقيق مراتب الصدق وتدقيق مقامات الرياء فمن اراد تحصيله يطلب

تخصيله من الاجاء ويعد نفسه من الاموات ويجتنب عن
 الاجاء ثم في قوله صلى الله عليه وسلم وانما كل امرئ ما نوى اي جزاء
 او جزاء عمل نواه او جزاء نيته دون ما لم ينوه بعد قوله انما
 الاعمال بالنيات اي صحيحة او كاملة او معتبرة وهي الاجمع بياننا لما
 تأمره النية من القبول والرد والثواب والعقاب وغير ذلك
 كاسقاط القضاء وعدمه ولا يلزم من صحة العمل قبوله ووجوده
 ثوابه لقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ففهم من الجملة الاولى
 انما الاعمال لا تكون محسوبة الا بالنية ومن هذه انها انما تكون
 مقبولة بالاخلاص وحاصل الفرق ان النية في الجملة الاولى متعلقة
 بنفس العمل وفي الثانية متوجهة الى ما لاجله العمل من الامر وقيل
 هذه مؤكدة للاولى تنبيهها على سر الاخلاص وفيه ان تنبيهها على ذلك
 يمنع كونها مؤكدة وقيل المراد بالاعمال العبادات وبما نوى الامور
 المباحة فانها لا تفيد المثوبات الا اذا نوى بها فاعلمها القربان كالمأكل
 والمشارب والمناخ وسائر اللذات اذا نوى بها القوة على الطاعات
 لا استيفاء لشهوات روى عن الشافعي ان حديثنا انما الاعمال بالنيات
 يدخل فيه ثلث العلم وعن احمد انه ثلث الاسلام ووجه البهقي
 بان كسب الجهد اما بقلبه كالنية او بلسانه او بسقيه جوارحه والاول
 احد الثلاثة بل ارجحها لانه عبادة بانفرادها وهذا وجه نية
 المؤمن خير من عمله وذلك ان النية لارباء فيها والعمل بخلافه الرياء
 ولا يعارضه حديث من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له واحدة ومن
 عملها كتبت له عشرة يومهم ان العمل خير منها لان كتابة العشر ليست
 على العمل وحده بل معها لانها شرط لصحته وهو ليس شرطاً لصحتها
 ولذا يثاب على النية المجردة فانقلب هذا الحديث دليلاً على خير
 نيته وظاهر فساد ما قيل المراد ان النية خير من العمل بالنية لامعها
 ثلث يلزم ان الشئ خير من نفسه مع غيره ولعمري من ابن حجر حيث ذكر

هذا القيل وقرره بالتعليل واما قوله ومن خيرتها على العمل انها
 تقتضي التخليد في الجنة او النار ان المؤمن ناوى الايمان دائماً والكافر
 ناوى الكفر دائماً وقيل التائب بالتأبيد والتائب بالتأبيد ولو نظر للعمل كان الثواب
 او العقاب بقدرته فمدخول ومعلوم فانه لا يقال نية الكافر خير من
 عمله بل مفهوم الحديث ان عمل الكافر خير من نيته كما هو شاهد في
 المنافقين وقد ورد ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر كالسلطان
 الظالم والقاضي الجبار والعالم الطالب للدين والمجاهد للفتنة ثم
 انهم ذكروا في جانب الجنة ان دخولها بالايان والدرجات بالطاعات
 وخلودها بالنية والافضل فلا اشكال واما دخول الكفار النار
 فللكفر ووركانها على قدر اعمالهم بالسيسة وكان مقتضى العقل
 في الظاهر بعد ان الكافر الذي عاش في الدنيا مائة سنة مثلاً
 ان يعذب قدرها فقالوا التخليد في مقابلة نيته من التأبيد
 فانه لو فرض انه عاش ابد الا بادل استمر على كفره للعتاد ثم قيل
 ضمير عمله لكافر معهود وهو ليس ببناء فنظرة او حفر بئر غير
 مسلم او حفرها لكنه بعيد لفظاً لعدم دلالة على مرجع الضمير
 في الكلام من التعمية والا لغاز وهو محل بالايجاز والقول بان خير
 ليست بمعنى افعل التفضيل والمعنى ان نية المؤمن خير من جملة
 الخيرات ساقط عن الاعتبار من جميع الجهات والله اعلم بجميع
 الحالات تمت رسالة المباركة للعلاء فيها ملام على القار عليه رحمة الباء
 هذه رسالة حب لمرقة من الايمان لعلي القاري عليه رحمة الباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي حبب اليانا الايمان وكره اليانا الكفر والعصيان
 والصلوة والسلام على من اظهر الآيات وبين العلامات وعلى اله
 واصحابه الذين وجبت لهم مودتهم وحرمت بغضهم وعداوتهم
 وبعد فيقول افقر عبد الله الكباري على بن سلطان محمد القاري

فقد سألني بعض المحبين بل الواصل الى درجة المحبوبين عن الحديث
المشهور على السنة الايمان حب الهرة من الايمان وعن جميع ما وقع
من البحث المعروف بين السيد السند كشيخ الجرجاني والشيخ
المعتد المعتقد للسعد كفتنا زاني فاجبت بما بد لي فيما هنالك
وان كنت معترفا بانني لست اهلا لذلك **فقلت** اما لفظ الحديث
فاستفاد الخلفاء على انه ليس له اصل مرفوع بل صرح بعضهم بانه
موضوع فان قيل فهل معنى صحيح لان اصفا الاناء لها الثابت
في المدعى صحيح **قلت** فيه ايماء الى انه لا يثبت في الايمان واما كونه دالا
على انه من علامته فلا عند ارباب الايقان لان حب الهرة امر مشترك
بين المؤمن والكافر فلا يصلح ان يكون علامة دالة مميزة بين الصالح
والفاجر الا ان تعتبر الحيثية الفارقة عن الامور العادية كما حكى
ابن عمرة كانت في مطبخ بعض المشايخ العظام فاراد الطباخ يوما
من الايام ان يفرق الطعام من البرمة للشيخ واصحابه الكرام
فجاءته الهرة فدفعته فدفعها فما اندفعت وتكررت منها ذلك فلما
غلبت الهرة فدفعها دفعا عنيفا رمت نفسها في البرمة وماتت
فيها فكتبوا ما فيها فظهرت فيها حية فتبين منها على خرق العادة
انها كانت تحب الشيخ والفقراء ورأيت الحية فيها وانها قد رمت نفسها
عنهم هذا وقد قال العلامة السخاوي في حديث حب الوطن من الايمان
لم اقف عليه ومعناه صحيح فنادى بالمنوفى وقال ما اردناه من
صحة معناه عجيب لا ملازمة بين حب الوطن والايمان وبره قوله
تعالى ولو انا كتبنا عليهم فانه دال على جبرهم ووطنهم مع عدم
تلبسهم من الايمان اذ ضمير عليهم للتناقض واعرب الخطاب
وتكلف في الجواب وقال ليس في كلامه انه لا يحب الوطن الامؤمن
وانما فيه ان حب الوطن لا يثبت في الايمان فتأمل انه انتهى وانت تعرف
ان هذا الكلام مدخول وفي النظر الصحيح معلوم فان السخاوي

اراد انه جاء في لقران حكاية عن اهل الايمان وما لنا الانقائل
في سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا فعارضه المنوفى بقوله تعالى
ولو انا كتبنا عليهم ان يقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم
ما فعلوه الا قليلا منهم قد كنت الايتان على ان حب الوطن من
جبل الانس والخصوصية له باهل الايمان فلا يصلح ان يكون
علامة عليه ولا دالة مشيرة اليه هذا ولا يبعد ان يكون مراده
بقوله صحيح ان يقصد بالوطن الجنة فانها المسكن الاول لابينا
آدم او مكة فانها ام قري العالم **ثم اعلم** انه ورد في الاحاديث
النبوية على صاحبها الصلوة والخيرة حب ايمان وحب ابي بكر
وعمر من الايمان وحب الانصار آية الايمان ولا شك ان
في هذه الاحاديث اضافة المصدر الى فاعله لما ورد في احب
العرب فقد احبني ومن ابغض العرب فقد ابغضني والاصل في النظر
ان يكون على طبق واحد فهذا احد المرجحات لكلام السعد ومنها ان
نسبة المحبة الى الهرة مجازية فالاولى حمل الكلام على الارادة الحقيقية
ولذا اشكل على العلماء قوله صلى الله عليه وسلم احد جبل يحبنا ونحبه
فقالوا محبة الحي للجماد اعجابه وسكون النفس اليه والمواشاة به
لما يرى فيه من نفع ونجدة الجماد للحي مجاز عن كونه نافعا اياه ساد
بينه وبين ما يؤذيه ومنها ان محبة الهرة غير هاجرية بطبعها
لن يطعمها ولا فرق عندها بين المؤمن والكافر فلا يصلح ان يكون
علامة للايمان ومنها ان فعل شخص لا يكون علامة لعمل شخص آخر فكيف
يصح ان يكون حب الهرة لاحد يكون علامة لايمانه لا يقال انه يجوز
ان يجعله لشارع علامة ودليلا فاننا نقول يحتاج الى اثبات دليل
خارج لانه خلاف الاصل ومنها ان لام الايمان لا يضاف اليه
والظاهر انه المحب في التقدير حب الهرة من ايمان المحب لا يصح ان يكون
المراد بالمحب الهرة فتعين ان تكون الاضافة من باب اضافة المصدر

الى مفعوله ثم مما يؤيد هذا المبنى ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى واتى المال
على حبه سواء كان الضمير راجعا الى الله المتعالى او الى المال وكذا قوله
بشيئا ويطعمون الطعام على حبه اي حبه الله او حبه الطعام او حبه الطعام
ومنه قوله تعالى انى احببت حب الخير عن ذكر ربى اي حب الخير عن صلوة
ربى ومنه قوله وانه اي الانسان الحب الخير الى المال لشديد **ومنه**
الحديث الصحيح اللهم انى استلك حبك وحب من يحبك وحب عمل
يقربنى الى حبك اللهم اجعل حبك احب الى من الماء البارد ومنه قول
مخون بن عامر على الديار لى اقبل الجدار وذو الجدار
وما حب الديار شغقت قلبى ولكن حب من سكن الديار **ومنه**
قول الشافعى لو كان رضى صاحب آل محمد فليس شهد الثقلان انى
راضى **وقال** الاخر لو كان رضى صاحب صحب محمد فليس شهد الثقلان
انى ناصبى **وقال** الاخر كل من لم يفرضا جهنم فهو مردود وان
صلى وصام **ومما** يوضح هذا المعنى ويبين هذا المبنى ما فى كامل
ابن عدى فى ترجمة ابى يوسف صاحب ابى حنيفة رحمه الله تعالى
انه روى عن عائشة رضى الله عنها ان النبى صلى الله عليه وسلم كان
يصنع لها الاناء فتشرب ثم يتوضاء بفضلهما والحديث مشهور
فى كتب الحديث ايضا **واما** ما اشتهر على السنة العوام ان هرة
دفدت على نوبة صلى الله عليه وسلم فاراد القيام للصلوة فقطع ثوبه
مخافة انتباهها فكلما باطل لا اصل له اصلا نعم روى احمد والبراء
والدارقطنى والحاكم والبيهقى من حديث ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه
وسلم دعى الى دار قوم فاجاب ودعى الى دار آخرين فلم يجيب فقيل له
فذلك فقال ان فى دار فلان كلبا فقيل ان فى دار فلان هرة فقال
الهره ليست بنجس ناهى من الطوافين عليكم والطوافات **وروى**
ابن الجيثمة عن ميمونة بنت سعيد مولاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو فى الاستيعاب عن سلمان خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم

انه اوصى بالهرة وقال ان امرأة عذبت فى هرة ربطتها ولم تطعمها
ولم تنزكها تاكل من حشرات الارض الحديث اى ماتت وهو فى
الصحيحين وفى الزهد لاحد رايتها فى النار تنهش قبلها وورثها
قال القاضى عياض فى شرح مسلم يحتمل ان تكون كافرة ونفى النور
هذا الاحتمال وروى ابن عسكرا فى تاريخه عن بعض اصحاب السبلى
قال رايت السبلى فى النوم بعد موته فقلت ما فعل الله بك قال
اوقفنى بين يديه وقال يا ابا بكر اتدى بما ذا غفرت لك
فقلت بصالح على فقال لا فقلت باخلاصى فى عبوديتك فقال لا
قلت بهجرنى الى الصالحين فقال لا فقلت بادامة اسفارى فى طلب
العلم فقال لا فقلت يا رب هذه المنجيات التى كنت اعقد عليها ضميرى
ظنى انك بها تعفوا عني قال كل هذه لم اغفر لك بها فقلت بما ذا قال
انذ كرجين كنت تمشى فى درب بغداد فوجدت هرة صغيرة قد
اضعفتها البرد وهى تنزوى من جدار الى جدار من شدة الشج
والبرد فاخذتها رحمة لها فادخلتها فى فرو كان عليك وقاية لها
من الم البرد فقلت نعم قال رحمتك لتلك الهرة رحمتك ومن
الامثال قالوا ابر من هرة ارادوا بذلك انها تاكل اولادها من
شدة الحب لها **قال** الشاعر اما ترى الدهر وهذا الورى كهرة تاكل
اولادها وقالوا فلان لا يعرف هرا من بر قال ابن سيده معناه
لا يفرق الهرا من الفار يعنى فان البر من معانيه وقال الزمخشري
لا يعرف من يكرهه من يبره وفى القاموس ما يبره ما يبره او
القط من الفار او دعاء الغنم من سوقها او دعاؤها الى الماء
من دعائها الى العلف او لعقوق من اللطف او الكراهية من الاثم
او الهرة من البريرة فهذا الذى سنخلى فى هذا المقام والله اعلم
بحقيقة المرام والصلوة والسلام على سيد الانام وعلى اله الكرام وصحبه
الغضا وتابعه الى يوم لقيا والحمد لله الذى به كبد والحقا تمت بعون الله الملك

هذه رسالة الادب في شهر رجب على القاري عليه رحمة الباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الكائنات على هيئات متباينات واطر الفضل
فيما بين افرادها ظاهرات ومعينات حتى في الامكنة والازمنة
وسائر الاشياء الحادثة من علويات وسفليات وما ذاك
الا بحسب التجليات الواردة وفق الاسماء والصفات وفضل
الصلوة وامل الحيات على سيد الموجودات وسند المخلوقات
وعلى اله وصحبه وجنده وحزبه الطاهرين واطهارت وسائر
المومنين والمؤمنات **اما بعد** فيقول الملتجئ الى حرمة ربه لباري
علي بن سلطان محمد كقاري الحنفي عالمها الله الكريم بلفظه الحفي
وكرمه الوفي ان الله سبحانه وتعالى قال في كتابه القديم وخطا
القوم ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر في كتاب الله يوم خلق
السموات والارض منها اربعة حرم وهي رجب وذو القعدة
وذو الحجة والحرم واحد فرد وثلاثة سرد وللكراد بالسرد مطلق
التوالي وللتتابع ومنه ما في كشمائل الترمذي ولم يكن عليه كسلا
بسرد في كلامه كسركم هذا فلا يرد ان ذاك القعدة وذو الحجة في آخر
السنة والحرم في اول السنة الاخرى ذلك لدين القيم فلا تظلموا
فيهن انفسكم اي شهور السنة عموما بفعل المعصية وترك الطاعة
او في اشهر الحرم اعظم اجرا والظلم فيهن اعظم من الظلم فيما سواهن
وان كان الظلم على كل حال عظيما واختلف العلماء في تحريم القتال
في اشهر الحرم فقال قوم كان حراما ثم نسخ بقوله تعالى وقاتلوا
المشركين كافة اي عامة كما يقاتلونكم كافة فانه يقول فيهن وفي
غيرهن وهو قول قتادة وعطاء الخراساني والزهري وسفيان
الثوري وقالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بجنين وثقيفا
بالطائف وحاصرهم في شوال وبعض ذي القعدة وقال آخرون

انه غير

انه غير منسوخ وقال ابن جريج حلف بالله عطا ابن ابي رباح
ما يحل للناس ان يغزوا في الحرم وفي اشهر الحرم الا ان يقاتلوا فيها
وما نسخت كذا في المعالم وذكر صاحب المدارك من علمائنا ان
عندنا لم يقاتلوا في اشهر الحرم ولا في الحرم الا ان يبدؤا بالقتال
معنا فيقتلهم وتقاتلهم وان كان ظاهر قوله تعالى واقتلوهم حيث
تقفتموهم يبيح القتل في الامكنة كلها لقوله تعالى ولا تقاتلوهم
عند المسجد الحرام حتى يقاتلوه كما فيه خص الحرم الا عند البداية
منهم كذا في شرح التاويلات وقد روى البيهقي وابن عثما وابن
النجار عن انس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا دخل رجب قال اللهم بارك لنا في رجب وشعبا وبلغنا
رمضان واعلم ان رجبا منصرف عند الاكثر وهو الاظهر واشتقا
من رجب فلان فلا تهاجبه وعظمه لتعظيم العرباياه ولذا يقال
رجب المرجب اي للعظم المرجب ويقال رجب الاصم لانه لا ينادى
فيه يا قوما ويا صاحبا اولانه لا يسمع فيه حسن سلاح لافي
الصباح ولا في الرواح وقد رواه البيهقي عن عائشة رضي الله
عنها وقال دفعه منكران رجبا شهر الله ويدعي الاصم وكانت
الجاهلية اذا دخل رجب يعطلون اسلحتهم ويضعونها وكان
الناس يامنون ويأمن السبيل ولا يخافون بعضهم بعضا حتى
ينقضي واما ما اشتهر من رجب الاصم وان معناه نصب فيه
الرحمة ويكتب فيها النعمة فما رايت في كتب اللغة وذكر ابو الفتح
ابن ابى الفوارس في اماليه عن الحسن بن سلا رجب شهر الله وشعبا
شهرى ورمضان شهر امتي وقد جاء في فضائل صوم احاديث
ضعيفة تصير بكثرة طرقها قوية مع ان الاحاديث الضعيفة
معناه ان رجعت في رجب الى الله بانه يغفر لك بلا شفيع
وان رجعت في شعبان فتحتاج الى شفاعة النبي صلى الله عليه

وسلم وان رجعت في رمضان فتحتاج الى شفاعة المؤمنين
وقال بعضهم معناه يغفر لك في رجب ما بينك وبينه وفي شعبان
ما بينك وبين رسوله وفي رمضان ما بينك وبين خلقه وقيل
يا رسول الله ما معنى قولك رجب شهر الله قال لانه مخصوص
بالمفخرة وفيه تحصن الوفا وفيه انقذ الله اوليائه من عداؤه
وقيل اضاف الشهر الى الله تشريفا وتكريما كما اضاف المساجد
الى نفسه فقال وان المساجد لله وكما اضاف العبد الى نفسه
وقال يا عبادي ولكنيكة فيه فقال المساجد في فخر بيها
وعدمها والشهر في فخر ام تذليله بالمعاصي والعباد في فخر
تعذيبهم بالنار **وقد جاء** في فضائل صومه احاديث ضعيفة
تصير بكثرة طرقها قوية مع ان الاحاديث الضعيفة الاحوال
معتبرة في فضائل الاعمال **فعن سعيد بن مسعود** ان رجبا شهر
عظيم تضاعف فيه الحسنات من صام يوما منه كان كصيام
سنة رواه **كرافعي** **وعن ابن عباس** رضي الله عنه مرفوعا صوم
اول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين ولثاني كفارة سنتين
ولثالث كفارة سنة وفي كل يوم شهر اخرجه ابو محمد الجلالى
في فضائل رجب **وعن انس** رضي الله عنه مرفوعا ان في الجنة تبرا
يقال له رجب اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل من صام
يوما من رجب سقاه الله من ذلك النهر رواه البيهقي وكثير
في الالقاب **وعن ابن عمر** مرفوعا من صام اول يوم من رجب عدل
ذلك بصيام سنة ومن صام سبعة ايام اغلق عنه سبعة
ابواب النار ومن صام من رجب عشرة ايام نادى مناد من اهل
السما ان سئل تعط اخرجه ابو نعيم وابن عساكر **وعن ابى ذر**
رضي الله عنه مرفوعا من صام يوما من رجب عدل صيام شهرين
ومن صام منه سبعة ايام غلقت عنه ابواب الجحيم **السبعة**

ومن صام منه ثمانية ايام فتحت له ابواب الجنة الثمانية ومن
صام منه عشرة ايام بدلت سيئاته حسنات ومن صام منه عشرين
يوما نادى مناد ان الله قد غفر لك ما مضى فاستأنف العمل رواه
الحطيب **وعن انس** رضي الله عنه مرفوعا من صام يوما من رجب كان
كصيام سنة ومن صام سبعة ايام غلقت عنه سبعة ابواب
جهنم ومن صام ثمانية ايام فتحت له ثمانية ابواب الجنة ومن
صام عشرة ايام لم يسئل الله شيئا الا اعطاه ومن صام خمسة
يوما نادى مناد من السماء قد غفرت لك ما سلف فاستأنف
العمل قد بدلت سيئاتك حسنات ومن زاد راده الله تعالى
وفي رجب حمل نوح عليه السلام في السفينة فصام نوح وامر
معهُ ان يصوموا وخرجت بهم كسفينة ستة اشهر آخر ذلك عشرة
ايام مظلون من الحرم **ورواه الطبراني** عن سعيد بن ابى راشد مرفوعا
رجب شهر عظيم يضاعف فيه الحسنات من صام يوما من رجب
فكانما صام سنة ومن صام سبعة ايام غلقت عنه سبعة
ابواب جهنم ومن صام منه ثمانية ايام فتحت له ثمانية ابواب
الجنة ومن صام منه عشرة ايام لم يسئل الله شيئا الا اعطاه
اياه ومن صام منه خمسة عشر يوما نادى مناد من السماء
قد غفر الله لك ما مضى فاستأنف العمل ومن زاد راده الله
وفي رجب حمل الله نوحا في السفينة نهار رجب فصام وامر
معهُ ان يصوموا وخرجت بهم كسفينة ستة اشهر آخر ذلك ليل
عاشوراء اهبط على الجودي فصام نوح ومن معه
قومه ولوحش شكر الله تعالى عز وجل وفي يوم عاشوراء خلق الله
تعالى لنبى اسرائيل وفي يوم عاشوراء تاب الله على آدم وعلى اهل
مدينة يونس وفيه ولد ابراهيم وروى البيهقي وقال منكر عن سلمان
الفارسي في رجب يوم وليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك

الليله كان من صام الدهر مائة سنة وقام مائة سنة وهو
 ثلاث بقين من رجب وفيه بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم وعن
 انس رضي الله عنه مرفوعا من صام ثلاثة ايام من شهر الحرام الخميس
 والجمعة والسبت كتب له عبادة سبع مائة سنة اخرجه ابن
 شاهين في ترغيبه وابن عساکر واما ما رواه ابن ماجه انه عليه
 السلام نهى عن صيام رجب فحول على اعتقاد وجوبه كان في
 الجاهلية وعن علي كرم الله وجهه مرفوعا اكثر من الاستغفار في
 شهر رجب فان لله في كل ساعة منه عتقاء من النار كذا في الزيل
 وفي اسناده متروك وقد سمعت بعض مشايخي يستغفر في هذا
 الشهر كثيرا ويقول استغفر الله ذللالا والاکرام من جميع الذنوب
 والاثام ثم رايت المنوفي قال وقد افاد صاحب ترغيب المطالب
 في اشرف الطالب انه راى بخط الحافظ كمال الدين الدميري عن ابن عباس
 رضي الله عنهما مرفوعا من قال في شهر رجب وشعبا استغفر الله
 العظيم الذي لا اله الا هو الى القيوم واتوب اليه توبة عبد ظالم
 لنفسه لا يملك لنفسه موتا ولا حيوة ولا تشور سبع مرات
 اوحى الله تعالى الى الملكين الموكلين به ان خرقا صحيفة ذنوبه قال
 ويكفيها في ثبوت وروده اعتناء الحافظ الدميري بنقله بخطه
 ساكتا عليه ولو كان موضوعا لبيته فانه امام في هذا الفن واقل
 مراتبه ان يكون ضعيفا والضعيف يعمل به في فضائل الاعمال
 اتفاقا وفي المختصر رجب شهر الله وشعبا شهرى ورمضان شهر
 امتي رواه الديلمي وغيره وعن انس واما حديث خطب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قبل رجب بجمعة فقال لا يها الناس ان قد اظلم
 شهر عظيم رجب شهر الله الاصم بقضاء عف فيه الحسنات وتسيئات
 فيه الدعوات وتفرج فيه الكربات فحديث منكر واعلم انه يتحصل
 من جميع ما ذكر ان شهر رجب له افضل فضيلة بالنسبة الى سائر

الشهور فما يفعله لنا من كثرة الاعتماد فيه وكذا اخرج الزكاة
 من الدرهم ولدينا وغير ذلك من اعمال الابرار فلا شبهة في
 جواز ذلك ومزيد الاجر والثواب هذا لك ولا معنى لنهى بعض العلماء
 عن الصيام فيه وقوله انه فيه بدعة فالمطلوب من المطلق العبادة
 وكثرة الطاعة على قدر الطاقة وبجسب استطاعة واجمع العلماء
 على جواز العمل بالاحاديث الضعيفة الواردة في فضائل الاعمال
 والله اعلم بحقيقة الاحوال واما صلوة الرغائب وهي اثنا عشرة
 ركعة بعد المغرب في اول جمعة من رجب يصلي اثنا عشرة ركعة
 بست تسليمات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة القدر ثلاثا
 اثني عشرة مرة وبعد الفراغ يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم سبعين
 مرة ويدعو بما شاء في رجال حديثها مجهولون وصرح جماعة بان
 موضوع وفي شرح مسلم للنووي اخرج العلماء على كراهة صلوة الرغائب
 بحديث لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام ولا تخصوا يوم الجمعة بصيا
 فانها بدعة منكرة من بدع ضلالة والجهالة وفيها منكرات
 ظاهرة قاتل الله واضعها ومخترعها وقد صنف الاثمة مصنفات
 نفيسة في تبجيها وتضليل مصليها ومبدعها ودلائل قبحها
 اكثر من ان تحصى انتهى كلامه وفيه ان اطلاق ضلالة والجهالة
 على من يصلي ليلة الجمعة فرادى وبالجماعة محل بحث لان الصلوة
 خير موضوع ولو قيل في هذا الحديث انه موضوع وعلى التسليم
 فالاشتم على الواضع ولا حرج على من يعمل بالعمل الراجع في الواقع واما
 تخصيص ليلة الجمعة بالقيام ويوم الجمعة بالصيام فاختلف
 العلماء في كراهته والاظهار انه محمول على الكراهة التنزيهية وان
 الاولى هو استدانة العبادة في جميع الليالي والايام لا انحصار
 في وقت خاص منها وتركها في باقيها كيف وفي جامع الاصول
 قال بعدما ذكر صلوة الرغائب مع الكيفية المعروفة واستجابة

الدعاء بعدها وهذا الحديث مما وجدته في كتاب رزين ولم أجده
 في واحد من الكتب الستة والحديث معطول فيه انتهى وغايته
 انه حديث ضعيف ويكفي في اعتباره ان الشيخ ابن الصلاح مع جلالة
 في علم الحديث اختار جواز تلك الصلوة وكذا حجة الاسلام الغزالي
 في الاحياء وكذا غيرهما من المشايخ واما قول بعضهم ان صلوة الرغاء
 حدثت بعد المائة الرابعة فلا دلالة فيه على كونها بدعة سيئة لاسيما
 واصل الصلوة ثابت جوازها بالكتاب والسنة واما اتخاذ تلك الليلة
 وزيادة الوقيد فيها وامثالها فلا شك انها بدعة سيئة وفعلة
 منكرا لما فيها من اسراف الاموال والكثيرة بعبادة النار في اظهار الاحوال
 وكذا من المنكرات اختلاط النساء والرجال وضرب الدق والسماع
 والترقيص لا ينافي في احوال ارباب الكمال هذا وذكر شيخ مشايخنا
 الحافظ للسيوطي في جامع الكبير رجب ليلة كتب للعامل فيها
 حسنات مائة سنة وذلك لثلاث بقين من رجب فمن صلى فيها
 اثني عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة الاخلاص
 ويقول بعد صلوة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر
 مائة مرة ويستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم
 مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من امر دنياه واخرته ويصبح
 صائما فان الله يستجيب دعاءه كله الا ان يدعو في معصية رواه
 البيهقي عن انس باسناد ضعيف جدا وقد صرح في الاحياء بانه
 صلوة ليلة المعراج واما ما حكى من ان بعض المالكية يقوم بصلوة
 الرغائب وقوم عاكفون على محرم من المصائب فحسن حالها
 على المصلين معللا بانهم يعلمون انهم في معصية فلعلهم يتوبون
 وهؤلاء يزعمون انهم في عبادة فلا يرجعون فهذا امر غريب
 وحكم عجيب فنبينا الله هل يتصور ان يكون نفس الصلوة
 معصية مبتدعة وان كانت على هيئة مخترعة حتى يحتاج صاحبها

الى توبة وهو يطلب من الله تعالى بطلان المغفرة ولوحته ثم ان فتح
 باب كل بدعة حادثة ويرجح في المذمة على معصية ثابتة لما خلص
 احد من علماء الاعلام ولا من المشايخ الكرام من لذنوب والاثام
 فيما يجري عليهم في الليالي والايام فالاولى هو الانكار بالقلب
 والجنان او يضم اليه انكار اللسان على الامور المحرمة في هذا الزمان
 فنسأل الله لعفو ولعافية وحسن الخاتمة في لعاقبة وتوفيق
 المتابعة بالكتاب والسنة ومخالفة اهل الهواء ولبدء السيئة
 ويكفي في هذا المقام الاعلى قوله تعالى رايت الذي ينهى عبدا اذا صلى
 بقى الكلام على عمرة رجب اما كونها سنة بان فعلها عليه السلام او امر
 بها احدا او رغب فيه فلا يثبت فقد روى عن عروة ابن الزبير
 قال كنت انا وابن عمر رضي الله عنهما مستندين الى حجرة عائشة وانا
 نسمع صوتها بالسؤال تسنن قال فقلت يا ابا عبد الرحمن
 اعتمر النبي عليه السلام في رجب قال نعم فقلت لعائشة اي امته
 الا تسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن قالت وما يقول قلت يقول
 اعتمر النبي عليه السلام في رجب فقالت يغفر الله لابي عبد الرحمن
 لعمرى ما اعتمر في رجب وما اعتمر من عمرة الا وانا معه قال وابن
 عمر يسمع ما قال لا ولا نعم بل سكت كذا في الموهب للدينية وهذا
 يدل على وهم ابن عمر سواء رجع من قوله او لا فانه منفرد وقوله
 شاذ منكلم يوافق احد من الصحابة الكرام ولا من الائمة الاعلاء
 نعم روى عن عبد الله ابن الزبير لما جدد بناء الكعبة الشرفية ووضعها
 على الهيئة المنيقة وكان الفراغ قبيل سبع وعشرين من رجب فخرج
 بلا متعة واذبح قربانين للفقراء والمساكين وامر اهل مكة ان يعتمر
 حيث شئوا شكر الله تعالى على اتمام بيت الله الملك العلام بنظام احبه
 النبي عليه السلام ولا شك ان الصحابة الكرام اقوالهم وافعالهم حجة
 على الانام حيث قال عليه صلوة والسلام اصحابي كالنجوم بايتهم

اقتديتم اهتديتم مع ما ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا
وموقوفا ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن هذا مع
موافقة الكيلة التي قيل كان فيها معراج سيد الانبياء الى السما
العلي وودنوه الى قاب قوسين او ادنى وهذا وجه تخصيص

اهل مكة للزيارة بشهر رجب الاصم والله
تعالى اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى
اله وصحبه اجمعين وسلاما
على المرسلين والحمد
لله رب
العالمين
نمت

هذه رسالة متعلقة بالسماع ولغنا لعل القاري رحمه الباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق لنا الالسامع والابصار لنسمع الاخبار ونشهد
الاثار والصلوة والسلام على سيد الابرار وعلى اله واصحابه في الحاضر
والاسفار اما بعد فيقول المفتقر المذنب الباري على بن سلطان
محمد القاري انه قد سئلتني بعض الصالحات عما يتعلق بالسماع والغناء
بما اختلف فيه المشايخ والعلماء فكتبت هذه الرسالة للمشتملة
على بعض ما يتعلق بهذه المسئلة مجملة من الكتاب والسنة واقول
بعض الائمة التي هم قدوة هذه الامة اما الكتاب فقوله تعالى
واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما
عرفوا من الحق قال ابن عباس في رواية عطية بن النخاشي واصحابه
قراء عليهم جعفر بالجيشة كيعص فازالوا ايكون حتى فرغ جعفر
من القراءة كذا في المعالم وقال عز وعلا فنبشع عباد الذين يستمعون
القران فيتبعون احسنه والمعنى يستمعون القران وغيره
فيتبعون القران ويتزكون غير اولئك الذين هدى الله لاولئك

هم اولوا الالباب وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها
متشافي تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم
وقلوبهم الى ذكر الله والمعنى اذا ذكرت ايات لارباب الحجاب اقشعت
جلود الخائفين لله واذا ذكرت ايات الرحمة لاصحاب القربة لانت جلودهم
وسكنت قلوبهم كما قال لا يذكر الله تطهين القلوب وحاصل المعنى
ان قلوبهم تقشع عند الخوف من العقاب وتلين عند رجاء الثواب
فهم بين الخوف والرجاء في هذا الباب قال قتادة هذا نعت اوليا
الله نعتهم الله بان تقشع جلودهم وتطهين قلوبهم بذكر الله
ولم ينعتهم بذهاب العقول ولغشى عليهم انما ذلك في اهل البدع
وهو من الشيطان وعن عبد الله بن عروة ابن الزبير قال قلت
لجدتي اسماء بنت ابي بكر كيف كان اصحاب رسول الله اذا قرئ عليهم
القرآن قالت كانوا كما نعتهم الله تفيض اعينهم وتقشع جلودهم
قال فقلنا لها ان انا سا اليوم اذا قرئ عليهم خر احداهم مغشيا
عليه فقالت اعوذ بالله من الشيطان وروى ان ابن عمر مر رجل
من اهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه قرئ عليه القران
او سمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر اننا نخشى الله ولم نسقط
ثم قال ان الشيطان يدخل في جوف احدكم ما كان هذا صنيع اصحاب
محمد وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرئ عليهم القران
فقال بينا وبينهم ان يقعد احدهم على ظهر بيت باسط رجله ثم
يقراء عليه القران من اوله الى آخره فان رمى بنفسه فهو صادق
ذلك هدى الله يهديه من يشاء ومن يضلل الله فما له من هاد
واما السنة فقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم زينوا القران باصواتهم
رواه احمد وابو داود وابن ماجه عن البراء وزاد الحاكم عنه فان
الصوت الحسن يزيد القران حسنا اي يظن زيادة حسنة الموجب
لكمال نفسه وورد من لم يتغن بالقران فليس منا رواه البخاري

والمعنى من لم يحسن به صوته جأه به مترنما على طريق الحزن
به أو لسرور بسببه طالبا غنى النفس عن غيره راجيا به غنى
اليد عن فقره فهذه سبعة من المثاني مستنبطة من المعاني
وقال صلى الله عليه وسلم لابي موسى لقد اوتي من ما رزى امير ابي
داود اى حسن صوت ونقمة من نقات داود عليه السلام وعنه
صلى الله عليه وسلم اقرؤ القرآن بلحون العرب واياكم ولحون اهل
الفسق واهل الكتابين فانه سيجي قوم من بعدى يرجعون بالقرآن
ترجيع لغنا والرجبانة ولنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم
وقلوب من يجهم شأنهم رواء الطبراني والبيهقي عن حذيفة روى
عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اقراء على فقلت اقراء عليك وعليك انزل القرآن قال اني اسمع
من غيري فافتحت سورة النساء فلما بلغت فكيف اذا جئنا بكل آية
بشهاد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال فرايته وعينا ترزقان
فقال لي حسبك وروى ابو طالب المكي في كتابه قوت القلوب باسناد
ان رجلا دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده قوم يقرءون
القرآن وقوم ينشدون الشعر فقالوا يا رسول الله قرآن وشعر
فقال من هذا مرة ومن هذا مرة انتهى ولعل فيه الاشارة الى دفع
الملالة والسامة فالقرآن غذاء الروح وشعر حظ النفس قيل
ومن هذا القبيل كليني يا حبيب الان الاستغراق في الغيبة في لجة
الشهود يمنع الحضور عن عبادة المعبود وقد روى عنه صلى الله
عليه وسلم انه يكنى عند قراءة القرآن بصوت حسن قال الراوى وكنت
اسمع له ازيزا وعن عائشة رضى الله عنها كان اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتناشدون الاشعار وهو يتيسم وقد انشد
لرسول الله مائة قافية من قول امية ابن ابي الصلت يقول في كل ذلك
هيمه اى زده واقفه كان من شعراء الجاهلية وقد قال صلى الله عليه وسلم

في حقه ان كاد في شعره ليسلم وصح عنه صلى الله عليه وسلم ان اصدق
كلمة قالها لبني الاكل شئ ما خلا الله باطل وكان صلى الله عليه وسلم
يضع لحنا منبرا في المسجد يقوم عليه يفاخر عن رسول الله ويقول
عليه السلام ان الله يؤيد حسنا بروح القدس ما نأخ او فاخر عن رسول
الله رواء الترمذي وغيره وبهذا تبين ان الشعر ليس بمنوم مطلقا
كما توهم بعضهم بل حسنه حسن وقبيحه قبيح ويستفاد هذا المعنى
من قوله تعا ولشعر يتبعهم كفارون الم تر انهم في واديهيم وهم
يقولون ما لا يفعلون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكرنا
الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب
ينقلبون وروى الترمذي عن انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
دخل مكة في عمرة الفضل وابن رواحة يمشى بين يديه وهو يقول
خلوا بني الكفار عن سبيله اليوم نضربكم على تتريله ضربا يزيل
الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله فقال له عمر ابن رواحة
بين يدي رسول الله وفي حرم الله تقول شعرا فقال النبي صلى الله
عليه وسلم خل عندى يا عمر فلم يسمع فيهم من نضح النبل والاحاديث في هذا الباب
كثيرة وعنداولى الابواب شهيرة وعن انس بن مالك رضى الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدى له في سفره وان ايجشه كان
يحدى بالنساء والبراء بن مالك يحذو بالرجال فقال عليه السلام
يا ايجشه كيف سوقك بالقوارير وقد روى البخارى في كتابه الثلاثين
عن سلمة ابن الاكوع قال خرجنا مع كنى صلى الله عليه وسلم الى خيبر فقال
رجل منهم اسمعنا يا عامر من ههنا تلكى اراجينك او نفيما تلكى فدا
بهم اى يقول اللهم لولا انت ما اهديتنا ولا صدقنا ولا صلينا
وثبت الاقدام ان لا قينا وانزل سكينتنا علينا فقال صلى الله عليه وسلم
من السامع قالوا عامر قال رحمه الله الحديث وروى عن عمر رضى الله
عنه ان الغنا زاد المسافر ومن ذلك ما روى ان سليمان بن يسار

سمع سعد بن ابى وقاص يتغنى بين مكة والمدينة فقال سبحان الله
 اتقول هذا وانت محرم فقال سعد يا ابن اخي وهل سمعتنى اقول
 هي او خشا وقد روى عن ابى حنيفة انه كان كثير ما ينشد هذا
 البيت كفى حزنا ان لاهية هنيئة ولا عمل يرضى به الله صالح فبين
 بهذا ان الصوت الحسن بالشعر المستحسن لا يكون حراما ولا مكروها
 بل مرغوبا ومستحبا وقد روى القشيري في رسالته عن
 جابر بن عبد الله الانصاري عن عايشة رضي الله عنها انها التحت
 قناة ذاقايتها من الانصاري فجاء النبي عليه السلام فقال اهديتهم
 القناة فقالت نعم قال فارسلت من يغنى قالت لا فقال عليه السلام
 ان الانصار فيهم غزل ولوارسلتم من يقول اتيانكم اتيانكم فحيانا
 وحيانكم وروى ايضا باسناده ان رجلا انشد بين يدي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال اقبلت فلاح لها عارضان كالسبع اذ برت
 فقلت لها والقواد في وجه هل على وجهك ان عشقت من حرج فقال
 عليه السلام لا حرج ان شاء الله وقال صالح بن احمد بن حنبل رايت
 والدي يستمع من وراء حائط السماع كان عند جيراننا ولما اقرن
 الغناء بالدف فقد جاءت الرخصة به للسرو في الاعياد وفي ايام
 العرس للعبادة وقدوم الغائب الى البلاد فمن ذلك انشاد اهل
 المدينة وضربهم بالدف عند قدوم رسول الله من مكة الالمينة الى
 المدينة السكينة وقولهم طلع كبد رعلينا من ثنيات الوداع
 وجب الشكر علينا ما دعا الله داع ومن ذلك حديث الربيع بنت
 معوذ دخل على رسول الله صبيحة عرسى وعندنا جارياتان
 تقنيان وتندبان انا ساقتلوا يوم يدرو تقولان فيما تقولان
 وفيما نبي يعلم ما في غد فقال اما هذا فلا تقولاه لا يعلم ما في غد
 الا الله ومن ذلك ما رواه ابن ماجه عن انس رضي الله عنه انه
 عليه السلام من ببعض ارفة المدينة فاذا بجوار يضرب بدفوفهن

ويتغنين ويقلن نحن جوارى بنى النخاري يا حبتا من جاري فقال
 عليه السلام الله يعلم اني لاحتكن ومن ذلك ما رواه من انه عليه السلام
 لما رجع من بعض مغازيه جاءت جارية سوداء فقالت يا رسول
 الله اني كنت نذرت ان ردك الله سالما ان اضرب بين يديك
 بالدف واتغنى فقال لها ان كنت نذرت فاضربي والافلا ففعلت
 تضرب فدخل ابو بكر وهي تضرب ثم دخل عمر فالتقت تحت اسفها وقعدت
 عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يخاف منك
 يا عمر او كما قال وقال الترمذي حديث حسن صحيح واخر جابر بن عبد
 الله في سننه وقد اوضحت ما يتعلق به في شرح المشكوة ومن ذلك ما اخبر
 البخاري ومسلم عن عايشة رضي الله عنها ان ابا بكر دخل عليها وعندها
 جارياتان في ايام منى تدفقان وتضربان والنبي عليه السلام مغطى
 بثوبه فانهما ابوك فكشف رسول الله عن وجهه فقال دعهما
 يا ابا بكر فانها ايام عيد وذهب ثقة الى اباحة الدف مطلقا وصحنا
 الحنفية خصوا اجوزة بنحو العرس لقوله عليه السلام اعلنوا النكاح
 واضربوه بالدف رواه الترمذي عن عايشة وقيدوه بما اذا لم يكن
 فيه جلاجل فان الجلاجل بمنزلة الجرس فتطرب الملائكة ولا بد فوف
 في زمنه عليه السلام كانت ساذجة ثم اعلم ان الغناء على ثلاثة اقسام
 قسم ساذج بغير آلة فالجهمور على اباحتهم من غير كراهة مع امن
 الفتنة والسلافة من المنكر في حالته وهذا منقول عن جماعة من
 الصحابة ومنايع الفحل والمجاهدين كابى حنيفة ومالك وكشاف
 واحمد وغيرهم بل حكى الفراء الى الاتفاق عليه وقد نقله صاحب النهاية
 في شرح الهداية من الحنفية وقال بعضهم اذا كان لدفع الوحشة
 عن النفس فلا بأس به وبه اخذ شمس الائمة لخشى واستدل عليه
 بان انسا صاحب رسول الله كان يفعل ذلك ومن العلماء من قسم
 الغناء الى مباح ومستحب وجعل من المستحب الغناء في العرس ونحوه

والمباح فيما سوى ذلك وقال الغزالي وغيره سماع ما يحرك الاحوال
السنية للذكر لا مورد الاخرية مندوب وقال الجنيدي لنا سفي
السماع على ثلاثة اضرب العوام وكنهماء ولعمارة فاما
العوام فحرام عليهم لبقاء نفوسهم واما الهماء فمباح لهم لوصول
بجاهدتهم واما اصحابنا فيستريحون بهم وبهذا المذهب ذهب
طالب المكي وقال السهروردي المنكر للسماع اما جاهل بالسنة
والا ثار واما معتز بما حرمه من احوال الاخبار واما جامد لطبع
لا ذوق له فيصير على الانكار وقد قال بعض معارفه في السماع
لما سمع كماء زمزم لما شرب له وفي الحديث انما الاعمال بالنيات
وانما لكل امرئ ما نوى وهكذا سائر لبا حات فانها تصير
حسنة وسيئات بحسب اختلاف النيات وتفاوت الطويات
وما احسن قول ابن جرير ان من نوى بسماع لغنا ترويح لقلب
ليستقوى به على طاعة الله فهو مطيع ومن نوى به لتقوى على المعصية
فهو عاص وان لم ينو لا طاعة ولا معصية فهو لغو معفو عنه
كخرج الانسان الى بستانه وجلسه على باب به للتفج انتهى
ويتبع ان يقيد هذا بما اذا كان المسموع قولا مباحا اما اذا كان
شعرا فيه صفة امرأة اجنبية معروفة فيحرم سماعه عند كافة
العلماء بخلافه اذا كان فيه وصف امرأة لا تعرف فقيهه اختلاف
والاحوط عدم جوازه ويحمل على الشعر المباح ما ورد عن عمر بن
عبد العزيز انه كان يسمع من جواريه لغنا خاصة وروى الحافظ
في رسالته انه ذكر لغنا وسماعه عند ابى حنيفة فقال وردت
لوان لي غريبا لازمني وحلف علي وادخلني دارا وموضعا فيه سماع
فاسمع وحكي ايضا عن ابى يوسف انه كان ربما حضر مجلس الرشيد
وفيه الغنا فيبكي وكأنه يذكر الجنة قال وسئل الامام مالك عن
سماع الغنا فقال لما ادرى الا ان اهل الجاهل يبلدنا لا ينكرون

ذلك ولا يقعدون عنه ولا ينكره الا عامي وجاهل او غليظ
الطبع غافل قال ابن عقيل في كتابه المسمى بالفصول صحت الرواية
عن احمد بن حنبل انه سمع لغنا في بيت ابنه صالح وروى الخطيب
البغدادي في تاريخه عن داود الطائي انه كان يحضر السماع فيظهر
منه وجد حتى ينتصب ظهره بعد ان كان قد انحنى من الكبر حتى
عن ابراهيم المزني قال كنت مع كشافعي ومعنا ابراهيم بن اسمعيل
فمرنا بدار قوم وجارية تغنيهم شعرا فقال الشافعي ميلوا بنا
نسمع فلما فرغت الجارية قال الشافعي ابراهيم ابترك هذا
قال لا قال فما لك حسروا قال ذولنون لمصرى كان موسى عليه السلام
في بني اسرائيل يعظمهم فزعق رجل منهم فانتهم موسى فاوحى
الله تعالى اليه يا موسى بطيبي صاحوا وبجتي راحوا وبوجدي
فاحوا وبقربي ستر احواء وفي ميدان المعرفة ناحوا فلم تنكر
على عبادي ومن هذا الباب يتكشف الحجاب عما ورد عن ابن مسعود
رضي الله عنه لغنا ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل رواه
ابن ابى الدنيا في ذم الملاهي ومنه قول الفضيل الغنارقية الزنا
واما سماع لغنا بالاولاد وسائر المرامير فالمشهور من مذهب
الائمة الاربعة ان الضرب بها وسماعها حرام وذهبت طائفة من
الصحابية ولنا بعين الى الاباحة ولعلم ما وصل اليهم دليل الحق
واما الشبابة وهي قصبة المثقبة فقال اصحاب الموااسيق انها
آلة كاملة وافية بجميع المنغنيات واختلف العلماء فيها فالجمهور
على تحريمها وبه قال ابو حنيفة واصحابه وهو مختار النوى
وذهب الى اباحتها جماعة من كشافعية واختاره لقزالي وتبعه
الرافعي وروى عن الصحابة الترخص في الراعي وما يؤيد تحريم
الشبابة حديث نافع عن ابن عمر حين وضع اصبعيه في اذنيه
وقد سمع زمارة راع وعدل عن الطريق ولم ينزل يقول بانافع

وهو القسم الثاني من الاقسام الثلاثة

وهو القسم الثالث من الاقسام الثلاثة وهو الغناء المقارن بالدف والكشابة

اتسمع حتى قلت لا فاخرج اصبعيه من اذنيه وقال هكذا رايت
 رسول الله صنع واما ما عورض بان هذا الحديث يدل على الاباحة
 وانما وضع الاصبعين على الاذنين تنزهها عن تلك الحالة بدليل انه
 لم يامر النبي عليه السلام ابن عمر بوضع الاصبعين ولم ينه كداعي عن
 صنيعة فديفوع فان الواقعة من قضية الحال التي لا تصلح للاستدلال
 فان ابن عمر يحتمل انه كان صغيرا دون البلوغ اذ ذاك ولم يعرف الرأى
 انه كان مسلما او كافرا قريبا منه او بعيدا عنه على انه انما يحرم
 الاستماع دون السماع بغير اختيار فعلى تقدير بلوغه سو مح
 في سماعه ليكون سببا لاطاعة والحاصل انه عليه السلام اشار
 الى صنيعة ان استماع حرام وسماعه خلاف الاولى في مقام الاعلى
 واما قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن
 سبيل الله ويتخذها هزا فقا ل مجاهد يعنى شراء المغنيات
 واعلمه اراد بها المغنيات بالالات لثلاثين الف ما تقدم من
 الروايات وكذا ما روى ابو امامة انه عليه السلام قال لا يحل
 تعليم المغنيات ولا بيعهن ولا اثمانهن حرام ويؤيده ما روى
 ابو هريرة رضى الله عنه انه عليه السلام نهى عن ثمن الكلب وكسب الزنارة
 وقال لمكول من اشترى جارية ضاربة ليمسكها لغنائها وضمها
 مقبلا عليه حتى يموت لم اصل عليه ان الله يقول ومن الناس من يشتري
 لهو الحديث الآية وعن عبد الله بن مسعود وابن عباس والحسن وعكرمة
 وسعيد بن جبيرة قالوا هو الحديث هو لغنا والآية نزلت فيه معنى
 قوله يشتري لهو الحديث يستبدل ويختار الغناء والمزامير والعازف
 على القرآن كذا في تفسير البغوي وفي فتاوى قاضيان اما استماع
 صوت الملاحى كضرب بالقضيب ونحو ذلك حرام ومعصية لقوله
 عليه السلام استماع الملاحى معصية والملاحى فسوق وكذا في غيرها
 من الكفر انما قال ذلك على وجه التشديد وان سمع بغنة فلا اثم

عليه ويجب عليه ان يجتهد كل الجهد حتى لا يسمع لما روى ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ادخل اصبعيه في اذنيه واما قراءة اشعار العرب
 فيها من ذكر الفسق والخمر ولفظا مكروه لانه ذكر الفواحش انتهى
 واما الرقص فهو من علامات النقص وسئل الشيبلى عن سماع فقال
 ظاهرة فتنة وباطنة عبق فمن عرف الاشارة حله السماع بالبشارة
 والا فاستدعى الفتنة وتعرض للبليّة واعطى زماسه لداعي الفتنة
 وقال بعضهم انما السماع الى الاسرار بطائف التحف والانوار فينجو
 من القلب ما لم يكن ويبقى فيه ما لم ينزل فهو سماع حتى يجمع من حق
 كما يشير اليه حديث لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا
 احبته كنت سمعه وبصره فمى يسمع ويبصر واما الانزعاج
 الذى يلحق المتواجد من ضعف حاله عن تحلى الوارد وذلك الارواح
 انوار اللطائف واسرار العوارف حول باب القلب لذي هو بيت
 الحرب فيلحقه دهش في جوانحه فيعبت بجوارحه ويستريح الى
 الصعقة والشهوة لغلبة وجده وقوة وارده واكثر ما يكون هذه
 الحالات لاهل البدايات واما اهل النهايات فالغالب عليهم سكون
 ولشبهت لا تشاح صدورهم واتساع قلوبهم للوارد عليهم والناس
 لديهم فهم في سكونهم متحركون وفي ثبوتهم متغلغلون كما قيل لابي
 قاسم الجنيدى ما لنا لا نرى سحرك عند سماع حال الاجتماع فقال
 وترى الجبال تحسبها جامدة وهى من السحاب وقال بعض ارباب
 البشارات العارفين من يسمع الطف الاشارات من اكشف
 العبادات روى ان على بن ابي طالب رضى الله عنه سمع صوت الناقور
 فقال لاصحابه انهم ما يقول قالوا لا قال سبحان الله حقا حقا
 ان المولى صمد سبق ودخل ابو عثمان المغربي وواحد يسقى الماء
 من بئر على يكره فتواجد هناك فقبل له في ذلك فقال انها تقول
 الله الله اى ليس فى الكون سواء وقال ابو عثمان المغربي من ادعى

حقيقة ربانية ولطيفة
 روحانية تسرى من السماع
 المسمع صح

السمع ولم يسمع صوت الطيور وصرير الباب وتحفيق الرياح
فهو مقر مدع مفترق لله دد من قال وكل ناطقة في الكون تطربني
ومر كليل يوم ما بفقاع فسمعه يقول ما بقي الا واحد فصاح
وقال هل كان الا واحد وحكي ان بعض الصوفية سمع رجلا
يطوف وينادي يا سعة برى فسمقط وغشي عليه فلما افاق
قيل له في ذلك فقال سمعته يقول اسع ترى برى وجرى لغير
ايضا مثله فقال سمعته يقول الساعة ترى برى فكان الاول
كان في مقام المجاهدة والآخر في حالة المشاهدة وقد سمع بعضهم
قائلا يقول الحيا عشرة بحبه فاقية الاسرار في مقام المحبة
وحكي عن بعض المشايخ انه قال رايت ابا العباس الخضر عليه السلام
في المنام فقلت ما تقول في هذا السماع الذي خلف اصحابنا
ووقع فيه التزاع فقال هو لزال الصفا الذي لا يثبت عليه
الاقدام العلماء الاقوياء وحكي عشار الدينوري انه قال رايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هل
تنكر من شئ شيئا قال لا ولكن قل لهم يفتخون قبله بالقرآن
ويختتمون بعد بالقرآن وفيه اشارة خفية وبشارة جليلة
انهم يحفظون فيما بينهما او يكفر منهم ما وقع في اثناهما والاصل
ان السماع ينقسم الى ثلاثة اقسام منه ما هو الحرام وهو لاكثر
الانام لا سيما من الشبان والعموم ممن غلبت عليهم شهواتهم وتمكنت
فيهم لذاتهم وتملكهم حب الدنيا حتى تركوا محبة المولى ولذاتهم الاخرى
واللذات العقبى وتكدرت بواطنهم وحالاتهم وفست مقاصدهم
فلا يحرك السماع منهم الا ما هو لغالب عليهم وعلى قلوبهم من
الصفات المنهوية المكتوبة لديهم كما قيل كل انا يترشح بما فيه
وقد قال الله تعالى والله يخرج ما كنتم تكتمون وقال ابو سليمان الدار
الصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئا ان يحرك من القلب ما فيه

لا سيما في زماننا هذا مع تذكر الحوائط وفساد اعمالنا وكساد قلوبنا
فنسئل الله العافية فيما لنا ومنه ما هو الباج وهو لمن لاحظ الا
التلذذ بمجر الصوت الحسن واستدعاء السرور والفج المستحسن
ممن يتذكر به غائبا او ميتا صاحبا فينشيز حزنه فيستريح بما يسمعه
وكذا اذا وجد الما واحسها وغما ونحو ذلك فيحصل له نوع فرح
هنالك ومنه مندوب وهو لمن غلب حب الله عليه والشوق اليه
فلا يحرك السماع فيه الا الصفات الحميدة والحالات السعيدة
ويستدعي المقامات العلية والكرامات الكسنية والواردات الالهية
والمواهب اللدنية فقد روى عن عون الله بن عبد الله يامر جارية
له حسنة الصوت فتغنى بصوت حزين حتى يبكي قال ابن مهدي ما كان
بالعراق احد اعلم بالسنة من عون الله بن عبد الله وقال خارجه
ابن مصعب صحبت عون بن عبد الله اربعا وعشرين سنة فما علم
ان لللائكة كتب عليه خطيئة وما غضب قط وكان اذا غضبه
احد قال له ياربك الله فيك ونادته امه يوما فاجابها على صوت
فاعتق من اجل ذلك رقبتي وكان لا يكرى دوره من المسلمين خشية
ان يرد عنهم عند طلب الاجرة ولما شتم احدا قط ولا خادما ولا
وروى عن مسلم العباداني قال قدم علينا صالح المري وعتبة
الغلام وعبد الواحد بن زيد ومسلم الاسواري فنزلوا على
الساحل فحيات لهم ذات يوم طعاما ودعوتهم اليه فجاءوا
فلما وضعت الطعام بين ايديهم اذا قائلا يقول رافعا صوته
ويلهيك عن دار الخلود مطاعم ولذة تفسحها غير نافع قال
فصاح عتبة الغلام صيحة خرب مغشيا عليه وبكى القوم
فرفعنا الطعام وماذا قومنا لفظة قالوا ويستعمل في السماع
ثلاث خصال يسقط الخلق عن سره ويشغل الشا بذكره وجارحة
قلبه بفكره ومجمل الكلام في مقام المرام ان من سمع فظهرت صفات

نفسه وحضرت حكايات غده وذكرته حظوظ رنياء واستشار
بسماعه وسواس هواه واشتغله عن ذكر مولاه والاستعداد
لزار عقباه فالسماع عليه حرام ومن سمع فظهر له ذكر ربه وخوف
ربه وذكر آخرته وتامل بدايته وعاقبته فأتج له ذلك شوقا الى
الله وخوفا من مولاه ورجا بوعده وحذرا من وعيده فسماعه
ذكر من الاذكار مكتوب في صحايف الابرار والله اعلم بحقايق الاسرار
ودقايق الاخبار وقد قيل لا يحصل السماع الا لمن له نفس سبقة
وقلب حتى تنفسيه تحت بسيف المجاهدة وقلبه حتى ينور المشاهدة
وقد قال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او لم يسمعه هو
شاهد وهذا كله اذا لم يكن هنالك منك من القول والفعل والا
فقد قالا العلامة البرزوي في فتاواه ان القول والرقص الذي
يفعله الصوفية في زماننا حرام لا يجوز القصد والجلوس اليه وهو
والغناء والمنامير سواء ثم قال وجوز اهل التصوف واجتمعوا بفعل
المشايع من قبلهم قال وعندى ان ما فعله اولئك غير ما يفعله
هؤلاء فان فيهم ربما كان ينشد شعريه معنى يوافق احوالهم
فمن كان له قلب يفيق اذا سمع كلمة توافق حاله او ترله على امره
ربما يغشى على عقله فيقوم من غير اختيار ويخرج منه حر كان خطرا
وذلك مما لا يستبعد ان يكون جائزا مما لا يخذ به ولا يظن مشايخ
السلف انهم فعلوا مثل ما يفعل اهل زماننا وقال نجم الدين عمر النسي
المعروف بابي حفص الكبير في فتاويه ان سماع الغناء والضرب بالدف
والنصفيق والرقص وتزيين الثياب الذي يفعله الصوفية وغيرهم
لا يعرف مثل هذا في الشرع جواز وهو محظور شرعا وهو من الملاحى التي
توجب القبح في كعدالة انتهى وقد ورد النهي عن الغناء كما رواه
الطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما ونقل الامام القرطبي ان اول من احدث
الرقص والتواجد اصحاب السامري لما اتخذ لهم عجلا جسدا له خوار

قاموا يرقصون حوله وذكر بعض شراح الرسالة من المالكية كلاما
جامعا للذاهب الائمة الاربعة فقال قالت الحنفية ان الحصر الذي
يقصوا عليه لا يصلح عليه حتى يغسل وقالت المالكية من حضر
عند السماع المعهود يصير فاسقا وان اعتقد لها صار مرتدا
وقالت الشافعية يجب على ولاية الامور ردعهم وقالت الحنابلة
ان الشاهد اذا حضر معهم سقطت عدالته انتهى والحق ان المسئلة
مختلف فيها بين العلماء والمشايخ والصالحين والاحتياط في عدم التكفير
لقوله عليه السلام ادروا الحدود بالشبهات وقال الشافعي ان الله
لا يعذب على فعل اختلف العلماء فيه وقد قالت الديمري السماع
على الصورة المعهودة منكرو ضلالة واستماع كدف وشبابة
حرام وقد قال جماعة من العلماء بتحريمه ولم يقل الشافعي باباحته
ومن زعم انه يزيد في الذوق فهو جاهل وشيطا وسئل الامام
مالك عن اهل الرقص من العوام على الطار والمزمار قال هم مجابن
قالوا لا قال سحقا سحقا انهم في النار وما ابعد من استدلال على
اباحة الرقص المعروف بالنقص بما ورد انه عليه السلام قال يزيد
ابن حارثة انت مولانا فحجل وقال الجعفي بن ابي طالب اشبهت
خلقى وخلقي فحجل وقال العلي انت منى وانا منك فحجل ومعنى الحجل
ان يرفع احدي رجليه وامامنا نقل عن عبد الله بن جعفر ومعاوية
وعطاء وشعبي وغيرهم من السلف انهم سمعوا العود والاقطار
فحجول على عدم بلوغ النبي اليهم من الاثار والاخبار او كان ذلك
باجتهاد منهم مخالف لاجتها غيرهم واختلاف الامة رحمة وكبر
بعموم الامة لقوله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع امتي على الضلالة
ومن شد شد في النار فعليكم بالسواد الاعظم والله اعلم
قال سهل بن عبد الله التستري كل وجد لا يشهد له الكتاب
ولسته فهو باطل والسما مذلة قدم يجب حفظ المضعف

عنه وقد قال الجنيد رايت بليس في النوم فقلت له هل نظرت من اصحابنا بشئ قال نعم في وقتين وقت السماء ووقت النظر فاني ادخل عليهم به فقال بعض الشيوخ لو رايتك لقلت ما احقك من يسمع منه اذا سمع وينظر اليه اذا نظر كيف تظفر به قال الجنيد صدقت ولا يخفى ان الجمع بين الشريعة والحقيقة هو مرتبة اهل الكمال في الطريقة فلا يليق امثال ذلك لمناسبا لأكابر والقدوة هناك فان مباحات العوام سيئات لابرار وحسنات لابرار سيئات المقربين الاحرار وحاصل الكلام المنقول عن المشايخ الكرام والعلماء الاعلام في السماع انه اباحه من لا ينبغي لنا الاعتراض عليه وانكره من يرجع في الفتوى الشرعية اليه ثم اعلم ان ما فعله بعض المنتسبين الى المشايخ المتقدمين من الجمع بين الذكر والشبابة اولد في التصديق والترقيص فنكر عظيم في هذا الزمان يجب انكاره لمن قدر عليه

اما باليد او باللسان او بالجان

وذلك اضعف

الايمان

تمت

هذه رسالة في تحقيق الاحتساب في تدقيق الانساب لعلي القاري

الحمد لله الذي حمد على كل احد وجب وشكره لمزيد نعم استوجب والصلوة والسلام على ذي النسب والنسب ومن سبق في ميدان الفضيلة سائر العجم والعرب وعلى اله واصحابه واتباعه واجبا ارباب الطلب في ابواب الادب اما بعد فيقول فقر عبد الله الفقير الباري علي بن سلطان محمد القاري غفر له ذنوبه وستر عيوبه ان هذه رسالة في حل مسألة ابتلى به الجهالة في باب النسب عارية عن اكتساب الحسب حسبا حسبوا ان الام اذا كانت جارية تكون مائة العيب ومذلة العار على ولدها جارية وهذا

كما ترى مخالف لاجماع العلماء كما حقق في بحث الاول والاكتفاء فاعلم انه قال تعالى وبقره على الحق يتفألون فاذا انفتح في الصور فلا انساب بينهم ولا يتساءلون فقد روى عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما انها النخبة الثانية وانهم لا يتفألون بالانساب في العقبى كما كانوا يتفألون في الدنيا ولم يرد ان الانساب تنقطع بل المراد ان احدا بمجرد النسب لا ينقطع لان مدار الدين يوم الحناء على التقوى كما قال تعالى والآخر خير لمن اتقى وقال عز وجل ان اكرمكم عند الله اتقيكم اي اخشاكم واحرسكم عن مخافة موليك فيما امركم ونهاكم وقال ابن عباس رضي الله كرم الدنيا الغني وكرم الآخرة التقوى وقد رفع جماعة من اهل النبی وقد ورد في خطبته عليه للصلوة والسلام يا ايها الناس الا ان ربكم واحد وان اباؤكم واحد لا فضل لعربي على عجمي ولا عجمي على عربي ولا اسود على احمر ولا احمر على اسود الا بالتقوى ذكره الطبري في ارباب النفوس عن ابي نضرة عن شهد خطبته عليه للصلوة والسلام وفيه ايضا عن ابي مالك الاشعري رضي الله عنه مرفوعا ان الله لا ينظر الى انسابكم ولا الى احسابكم ولا الى اموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم فمن كان له قلب صالح تحن الله عليه وانما انتم بنو آدم واحبكم اليه اتقيكم فان قيل اليس قد جاء في الحديث كما روي جماعة كل سبب ونسب يوم القيمة الانسبي وسببي قيل معناه ينقطع يوم القيمة كل سبب ونسب الانسبيه ونسبه وهو الايمان والقران ويؤيد قوله تعالى ان اوليا المتقون سواء رجع لضمير الى الله والسيما الحرام او النبي عليه الصلوة والسلام ويؤيد قوله عليه للصلوة والسلام الحمد كل تقى رواه الطبراني وغيره عن انس رضي الله عنه وينص قوله عز وجل ولا ممة مؤمنة خير من مشركه ولو اعجبتمكم ثم اعلم ان سيدنا اسمعيل اكبر اولاد الخليل وجد نبينا الخليل امه هاجر جارية معروفة في قضية ما لوفة وكذا مارية ام ابراهيم ولد نبينا عليه الصلوة

والسلام جارية قبطية اهداها المقوقس القبطي صاحب مصر والاسكندرية
 وولد في ذي الحجة سنة ثمان من الهجرة النبوية فبشر به ابو رافع النبي
 صلى الله عليه وسلم فوهب له عبدا وحق عنه يوم سابعه بكشين وخلق
 راسه ابو هند وسماه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بابراهيم وتصدق
 بنه شعرة ورقا على المساكين ودفنوا شعرة في الارض قال الزبير بن
 بكار وتنافسنا في ان نضار فممن يرضع ابراهيم فانهم احبوا ان يرضعوا
 مارية له عليه صلوة والسلام وان يتشرفوا بالخدمة ونسبة الارضاع
 والارتضاع في ذلك المقام فاعطاه لام بردة بنت المنذر بن زيد
 الانصاري زوجة البراء بن اوس فكانت ترضعه بلبن ابنها في بني
 ماذن بن النجار وترجع به الى امه واعطى عليه صلوة والسلام ام بردة
 قطعة نخل وعن انس رضي الله ما رايت احدا رحم بالعمال من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان ابراهيم مسترضعا في عوالي المدينة فكان ينطلق
 ونحن معه فيدخل البيت وكان ظرع فينا فياخذه ويقبله ثم يرجع
 الحديث رواه ابو خاتم وفي جابر رضي الله عنه اخذ صلى الله عليه وسلم بيد
 عبد الرحمن بن عوف فاني به كخيل فاذا ابنة ابراهيم يجود بنفسه فاخذ عليه
 الصلوة والسلام فوضع في حجره ثم ذرفت عيناه ثم قال انا بك يا ابراهيم
 تحرفون تبكي العين وتحزن القلب ولا تقول ما يستحق الرب توفي وله
 سبعون يوما وقيل بلغ سنه واياما وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم
 في البقيع وقال ندفنه عند طناعثمان بن مظعون وانكسفت الشمس
 بيوم موته فقال الناس انما كسفت بموت ابراهيم لما في نعمهم ان
 الشمس والقمر لا ينكسفان الا لموت عظيم فقال عليه السلام ان الشمس والقمر
 ايتان من ايات الله لا ينكسفان لموت احد رواه الشيخان وعن ابن
 عباس رضي الله عنهما لما مات ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان له
 مرضعا في الجنة ولو عاش كان صديقا نبيا ولو عاش لا اعتقت اخواله
 من القبط وما استرق قبطي وفي سنده ابني شيبه ابراهيم بن عثمان

الواسطي وهو ضعيف ومن طريقه اخرج ابن مندة في المعرفة وقال
 انه غريب وعن انس رضي الله عنه قال كان ابراهيم قديما الممد ولو
 بقي كان نبيا الحديث رواه ابراهيم السدي وعن اسمعيل ابن ابي خالد
 قلت لعبد الله بن ابي اوفى رضي الله رايت ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال مات صغيرا ولو قضى بعد محمد بنى عاش ابنه ابراهيم ولكن لا بنى
 بعده واخرجه البخاري وكذا احمد عنه ولفظه لو كان بعد النبي بنى
 مامات ابنه وعن انس رضي الله عنه لو بقي كان نبيا ولكن لم يبق لان
 بنيكم آخر الانبياء فنهض طرق الحديث هما وورده الحافظ ابن حجر
 العسقلاني وغيره وقال الطبري هذا انما يقوله الضعفاء عن توفيق
 يخص ابراهيم والا فلا يلزم ان يكون ابن نبي نبيا بدليل ابن نوح
 عليه السلام وقال النووي في تهذيب الاسماء واللغات واما ما روى
 عن بعض المتقدمين لو عاش ابراهيم كان نبيا فباطل وجساسة
 على الكلام على المغيبات ومجازفة ومجوم على عظيم قال السخاوي رحمه
 قال ابن البرقي تهديد لا ادري ما هذا فقال ولد نوح غير بني ولو
 لم يلد النبي الا نبيا كان كل احد نبيا لانهم من ولد نوح وقال العسقلاني
 لا يلزم من الحديث المذكور ما ذكره الطبري كما لا يخفى وكان سلف
 وهو عجيب مع وروده عن ثلاثة من الصحابة قال وكان لم يظهر له
 وجه تاويله فقال في انكاره ما قال وجوابه ان القضية الشرطية
 لا تستلزم لوقوع ولا يظن بالصحابي الهجوم على مثل هذا بالظن
 انتهى ولا يخفى انه لو عاش كان لكل افضل من الصحابة وكان نسبه
 اكمل من اولاد فاطمة وبه تبين ان طعن الجهلاء فيمن يكون امه من
 الاماء طعن في نسب بعض الانبياء فيجب على كل احد منع ما يصد
 مثل ذلك من الاغبياء ثم كم من العلماء الاصفياء وكسادة الاذكيا
 والمشايخ من الاولياء كانت امهم من الاماء فبينا من يخلق من شياء
 ثم اعلم ان من اكبر الكبار لا سيما اذا كان في انساب الاكابر فقد جاء

عنه عليه السلام ثلاث من فعل اهل الجاهلية لا يدعون اهل الاسلام
استسقاء بالكواكب وطعن في النسب والنياحة على الميت رواه
البخاري في تاريخه والطبري عن جازة ابن مالك وعنه عليه الصلوة
والسلام ثلاث من الكفر بالله شق الجيوب والنياحة والطعن
في النسب رواه الحاكم في مستدركه عن ابى هريرة رضي الله عنه عليه
الصلوة والسلام ثلاث لم تزل من امتي التفاخر في الانساب ولتبا
على الاموات والانواء رواه ابو يعلى عن انس رضي الله عنه وما يترتب على
المسئلة المبتهلى بها اسور شنيعة وحوال فضيحة قطيعة منها
ان بعض الجهلة ينكرون حمل الجارية التي وطئها انه منهم خوفا من لعن
الذي عندهم اشد من النار او خشية من اذية المرأة السليطة عليهم
ومن مطالبة المهر لكثير ليهم ونحو ذلك مما سول الشيطان لهم
وزين اليهم فيستفرغ عليه بيع الولد وامه ولو اعتقوها حراما من
الميراث ونحو ذلك وقد ورد من فر من ميراث وارثه قطع الله ميراثه
من الجنة يوم القيمة رواه ابن ماجه وربما يقر بعضهم عند الموت
بالخفية عند اولادهم واخفادهم وهم ينكرون هذا الاقرار حيث
لم يكن وفق مرادهم فيقعون في قطع الرحم الذي هو من الكبائر حيث
قال تعالى فويل عسيبت ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا
ارحامكم وقال عز وجل واتقوا الله لذي تساءلون به والارحام
وعنه عليه الصلوة والسلام الرحم معلقة بالعرش تقول من
وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله رواه مسلم عن
عائشة رضي الله عنها وعنه عليه الصلوة والسلام ان اعمال بني
ادم تعرض على الله عشية كل خميس ليلة الجمعة فلا يقبل عمل
قاطع رحم رواه احمد وابو يعلى عن ابى هريرة رضي الله عنه وفي رواية
الطبراني في الاوسط عن ابى اوفى رضي الله عنه مرفوعا ان الملائكة
لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم وفي رواية الديلمي عن انس رضي الله عنه

اشنان لا ينظر الله اليها يوم القيمة قاطع الرحم والجار السوء والاختبا
في هذا في غاية الاستهارة والمقصود هنا الاختصاص فان حديثا واحدا
كاف لاولى الابصار في مقام الاعتبار ثم اعلم ان مجرد النسب بدون
كسب الحسب وتعلم العلم والادب غير معتبر في المذهب وقد ابتلى
كثير من الخلق بهذا التسبب فينبوا عليه مدار الاعتبار وتكبروا
في مجالس الافتخار حتى انجر الامر الى ان العامة اخذوا اولاد المشايخ
في مقام شيوخهم والارشار وكو كانوا في غاية من الجهل ونهاية الفسار
كما هو مشهور في سائر بلاد واعرب من هذا ان بعض الامراء
وابناءهم من الجهلاء يعظمون اصغرا ولا هم على المشايخ الكبار وعلى
ذرية سيد الانبياء وعلى المحققين من الصالحين والاصفياء ولقد تقيز
من العلماء الاذكياء وهم بانفسهم مع صغرهم وجهلهم لا يابون عن
تقديمهم على معلمهم ومؤيدهم لما فيهم من كثرة الحماقة وقلة الحياء وقد
اذا اراد الله بقوم خيرا فقرهم في الدين ووفر صغيرهم كبيرهم واذا
اراد الله بهم غير ذلك تركهم مهملين رواه لدا ر قطن في الافراد وعن
انس رضي الله عنه وما يدل على بطلان اصطلاحهم الفاسد وغرضهم
الكاسد ان الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين اجتمعوا على تقديم الصديق
على علي والحسين مع دونهم وعلموا بحسبهم وقدم على العباس
مع كونه من اسن بنى هاشم واقربهم فالمداد على العلم ولتقوى
لا على مجرد النسب المعترف في الدنيا دون العقبى رزقنا الله حسن
الخاتمة والمرتبة الاسنى التي هي خير وابقى

ومن اشعار على كرم الله وجهه ورضي عنه شع

الناس من جهة التمثال كفاء	ابوهم آدم والامحواء
نفس كنفس والارواح مشاكلة	واعظم خلقته فيه واعضاء
فان لم يكن من اصله حسب	يفخرون به فالطين والماء
ما الفضل الا لاهل العلم انهم	على الهدى من استهدى ادلاء

وقد ركل امرئ ما كان محسنه
وضد كل امرئ ما كان مجهله
لا تحقرن امرأ احدًا يكون له
وانما امتهات الناس او عية
والرجال على الافعال سيماء
ولجا هلون لاهل العلم اعداء
ام من كروم وعجماء وسوداء
مستودعات وللانساب آباء

بسم الله تمت رسالة الرغبة الرحمن الرحيم

رسالة في اولاده عليه السلام سبع اثمان وتسع على القاري

قال ابن الاثير بنتها بكسر كباء وسكون النون قرية من قرى مصر
قوهب النبي صلى الله عليه وسلم بسير بن الحسن بن ثابت وهي ام عبد
الرحمن بن حشا واما مارية فاستولدها النبي صلى الله عليه وسلم
فولدت له ابراهيم رضي الله عنه والثانية ربيعة والثالثة جارية
اخرى وهبتها له صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش والرابعة جميلة
اصابها النبي صلى الله عليه وسلم في بعض شتبي اما اولاده فاثنا
القاسم وابراهيم فاربع بنات زينب ورقية وام كلثوم لا يعرف لهن
اسم وانما تعرف بكنيةها وفاطمة قيل لم يكن له صلى الله عليه وسلم سواهم
حكاة ابن عمرو والشهيد ردا فة قال ابن اسحاق كان له صلى الله عليه وسلم
الظاهر والطيب ايضا فيكون على هذا جملتهم ثمانية اربعة ذكر واربعة
اناث فقال الزبير بن بكار كان له عليه السلام غير ابراهيم والقاسم ^{عليه السلام}
مات صغيرا بمكة فقال له لطيب والظاهر ثلاث اسماء وهو قول الأكثر
من اهل النسب قال ابو عمرو وقال الدارقطني وهو الاثني فتكون
على هذا جملتهم سبعة ثلاث ذكور وكذا قال ابن الجوزي في الحداث
وقيل عبد الله غير لطيب والظاهر حكاة الدارقطني وغيره فعلى هذا
يكون جملتهم تسعة خمسة ذكور وقيل كان له صلى الله عليه وسلم
الطيب والطيب ولد في بطن واحد والظاهر والطيب ولد في
بطن واحد ذكره صاحب الصفوة فيكونون على هذا احد عشر وقيل
ولد له صلى الله عليه وسلم ولدا آخر قبل البعثة يقال له عبد مناف

فيكونون

فيكونون على هذا اثنا عشر وهذا القائل يقول اولاده كلهم سوى هذا
ولد وفي الاسلام بعد كبعث وقال ابن اسحاق ولما ولده كلهم
غير ابراهيم قبل الاسلام وهلك البنون قبل الاسلام وهم
يرضعون وقد قال غيره وهو زبير بن بكار ان عبد الله ولد بعد
النبوة فلذلك يسمى بالطيب والظاهر كل من ان الذكور عنده ثلاث
ابراهيم والقاسم وعبد الله المسمى بالطيب والظاهر ايضا فيحصل
من مجموع الاقوال ثمانية ذكور اثنان متفق عليهما القاسم وابراهيم
وسنة مختلفة فيهم عبد مناف وعبد الله ولطيب والطيب والظاهر
والمطهر والاصح انهم ثلاثة ذكور واربع بنات وكلهم من خديجة
بنت خويلد رضي الله عنها الا ابراهيم وهم كما مر القاسم وعبد الله هما
ذوران وزينب ورقية وام كلثوم وفاطمة اولاده صلى الله عليه وسلم
من خديجة ولسابع ابراهيم من مارية القبطية وكان اكبر اولاده
صلى الله عليه وسلم القاسم وبه كان يكنى صلى الله عليه وسلم وعاش حتى
مشى وقيل عاش سنتين وقال مجاهد مكث سبع ليال ثم هلك ذكره
ابن قتيبة وقيل بلغ ان يركب دابة ومات قبل البعثة وقيل بعد
البعثة وهو اول من مات من ولده ثم ولد له صلى الله عليه وسلم
زينب ثم عبد الله ثم ام كلثوم ثم فاطمة ثم رقية وقيل اول من
ولد له عليه السلام زينب ثم القاسم ثم ام كلثوم ثم فاطمة ثم رقية
ثم عبد الله وقيل رقية اكبر من ام كلثوم وهو الاشبه لان عثمان
رضي الله عنه تزوجها اولا في اول اسلامه ثم ام كلثوم بعدها
وقعة بدر والظاهر ان الكبيرة تزوج اولا وان جاز خلافة
والاكثر من علي ان فاطمة اصغرهن سنا ولا خلاف في ان زينب
اكبرهن سنا قال ابو عمرو فولدت زينب في سنة ثلاثين وهي
اكبر بناته اتفاقا فادركت الاسلام وهاجرت الى المدينة وكان
زوجها في الجاهلية ابن خالتها ابا العاص بن الربيع بن عبد الغزي

ابن عبد شمس بن عبد مناف اسمه لقيط وعليه الاكثر وقيل هشيم
وقيل مهشم فهاجرت رضى الله عنها الى المدينة وتزوجها ابو العاص
بمكة ثم اسلم ابو العاص وصفها الله تعالى عنه وتزوجها بعد اسلامه
وتوفت زينب في حياة ابيها في سنة ثمان من الهجرة كما سيجي به
واما رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فولدت وله عليه
السلام ثلاث وثلاثون سنة وكانت تحت عتبة بن ابي لهب
لما هلية واختها ام كلثوم تحت اخيه عتبة بن ابي لهب فلما نزلت
سورة بنت يداي لهب راسني من راسها حرام ان تفارقا ابنتي
محمد ففارقاها ولم يكونا داخلها فزوج رقية عثمان رضى الله عنه
بمكة وهاجر بها الى ارض الحبش وولدت له ولدا سماه عبد الله
وكان يكنى به وماتت رقية بالمدينة يوم جاء زيد بن حارث
بشيرا بفتح بدر وعثمان قائم على قبر رقية خرجه ابو عمر لان
عثمان لم يشهد بدرا بسبب مرضها فتخلف عليها وضرب النبي عليه
السلام لعثمان بسهمه من بدر وكانت وفاتها لسنة وعشرة
اشهر وعشرين يوما من مقدمه عليه السلام المدينة ذكره ابن قتيبة
ثم تزوج عثمان اختها ام كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
روى انه لما ماتت رقية اوحى الله الى النبي عليه السلام ان يزوج
ام كلثوم عثمان كما روى ان تزويجه رقية ايضا كان بوحى من الله
تعالى عن ابن عباس رضى الله تعالى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله اوحى الى ان ازوج كريمي عثمان بن عفان خرجه الطبراني
في معجمه وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال لقي النبي عليه السلام عثمان
عند باب المسجد فقال يا عثمان هذا جبريل اخبرني ان الله تعالى
امرني ان ازوجك ام كلثوم بصدق رقية وعلى صحبتها
خرجه ابن ماجه القزويني وغيره وماتت ام كلثوم في سنة
تسعي من الهجرة وصلى عليها ابوها عليه السلام وترك في جفرتها على

والفضل واساتة بن زيد واما فاطمة الزهري بنت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فولدت وقريش تبني الكعبة قبل النبوة بخمس سنين وهي
اصغر بناته كذا في الصفوة وقال في ذخائر العقبى وكانت ولادتها
قبل النبوة بخمس سنين وقريش تبني الكعبة وولدت الحسرة ولها
احدى وعشرون سنة بعد الهجرة بثلاث سنين وقال ابو عمر فولدت
فاطمة سنة احدى واربعين من مولده صلى الله عليه وسلم وهو مغايب
لما رواه ابن اسحاق ان اولاده كلهم ولدوا قبل النبوة الا ابراهيم زوجها
علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي عنه فولدت له حسنا وحسينا
ومحسنا فهلك محسن صغيرا وام كلثوم وزينب هذا ما روى عن
الليث ابن سعد ولم يذكر رقية ولم يتزوج عليها حتى ماتت ولم يكن
لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا من ابنته فاطمة واعظمه مخرجه
ذكره المحب الطبراني في ذخائر العقبى وسيجي ذكر الحسن والحسين وزينب
وام كلثوم بنتي فاطمة في اولاد علي رضى الله عنهم وتوفت فاطمة رضى
عنها بعد رسول الله عليه السلام بستة اشهر في ليلة الثلاثاء ثلاث
خون من رمضان سنة احدى عشرة من الهجرة وهي بنت ثمان
وعشرين سنة ونصف وقيل بغير ذلك وغسلها علي وصلى عليها
ودفنت ليلا وقيل صلى عليها ابو بكر باذن علي رضى الله عنهما
واختلف في ان ايتها من فاطمة وخديجة وعائشة افضل فاتهم
من فضل فاطمة محتجا بقوله عليه السلام فاطمة بضعة مني قال
فلان اعدل بضعة رسول الله احدا او يشهد له قوله عليه السلام
اما ترضين ان تكون سيدة نساء اهل الجنة الامريم ومنهم
من فضل عائشة رضى الله عنها محتجا بانها في الآخرة مع النبي عليه
السلام في درجة وفاطمة مع علي فيها ومنهم من فضل خديجة رضى الله عنها
محتجا بما ثبت انه عليه السلام قال لعائشة حين قالت له قد رزقك
الله خيرا منها قال لا والله ما رزقني الله خيرا منها امنت بي حين كنت

الناس واعطيتني ما لها حين حرمتي الناس وفي الواهب وخرج
 الامام احمد عن ابن عباس رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال
 افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد
 ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون قال شيخ الاسلام في
 بحجة الحاموي وافضلهن خديجة وعائشة وفي افضلها خلا ف
 وصحح ابن العماد تفضيل خديجة بما مر من دليل فضل خديجة به
 وقال السبكي الذي يختاره وندين الله به فاطمة بنت محمد افضل
 ثم امها خديجة ثم عائشة رضي الله عنهن واما خبر طبراني خير نساء
 العالمين مريم بنت عمران ثم خديجة بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد
 ثم آسية امرأة فرعون فاجاب عنه ابن العماد ان خديجة رضي الله
 عنها انما فضلت على فاطمة باعتبار الاموية لا باعتبار لسيادة واختار
 السبكي ان مريم افضل من خديجة لهذا الخبر وللاختلاف في نبوتها
 قال القنوي في شرح عقيدة الطحاوي لا بد وان يكون الرسول
 ذكر اخلا فالله شعري فانه يجوز ذلك للنساء قال ابن حجر ومن كنسأ
 من هي نبي وهي ست حوي وسارة وهاجر ومريم وام مريم
 وآسية امرأة فرعون وفي قصيدة الامالي وما كانت نبيا قط
 انني ومن قال ان مريم كانت نبيا فقد رد قوله وفي انوار التنزيل
 الاجماع على انه لم يستنبأ امرأة قط لقوله تعالى وما ارسلنا قبلك
 الا رجالا نوحى اليهم وفي سنة سبع وعشرين من مولده صلى الله عليه
 وسلم ولد طلحة بن عبد الله وفي سنة ثمان وعشرين من مولده
 عليه السلام ولد سعيد بن زيد وفي سنة تسع وعشرين ولد كعب
 ابن عجرة وفي سنة ثلاثين من مولده عليه السلام ولد علي ابن ابي طالب
 بمكة في شواهد النبوة كانت ولادة علي بمكة بعد عام الفيل سبع
 سنين وقيل كانت ولادته في الكعبة وفي وقت بعثة النبي عليه
 السلام كان ابن خمس عشرة سنة وقيل ثلاث عشرة وقيل عشر سنين

وقيل عشر سنين وقيل تسع وقيل سبع سنين والاول اصح اى
 ولادته بعد عام الفيل بسبع سنين اصح انتهى كلام شواهد النبوة
 وهذه الاقوال في الاستيعاب واسد لغاية وفي هذه حسنة ثلاثين
 ولد شيخ القاضي وفي سنة احدى وثلاثين ولد ابو هريرة رضي الله
 عنه وفي سنة ثلاث وثلاثين ولد معاوية وفي سنة اربع وثلاثين
 من مولده عليه السلام هدمت قريش الكعبة وبنتها وفي الدلائل لابي
 نعيم كان بين الفيل والفجار اربعون سنة وبين الفجار وبينان
 الكعبة خمس عشرة سنة وفي تاريخ يعقوب كان بناؤها في سنة
 خمس وعشرون من الفيل ووضع عليه السلام
 الركن بيد يوم الاثنين كذا
 في سيرة مغلطاي
 تمت

رسالة القول السديد في خلف الوعيد لعلي القاري رحمه الباري

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدى وارشد ووعد واعد ولا خلق فيما اخبر
 واورد والصلوة والسلام على البشيرين والنافقين النذيرين والخالقين
 وعلى اله واصحابه الجاهدين بين الخوف والعقاب والرجاء والثواب
 اما بعد فيقول المفتقر الى عفور ربه كباري علي بن سلطان محمد
 القاري عاملها الله بلطفه الحق وكرمه الوفي اني رايت في تصنيف
 بعض المتأخرين على عمدة المتأخرين من العلماء الشافعية والحاموي
 للاقوال النووية والرافعية في شرح المشكاة في الدعاء المأثور
 من الدعاء المنشور اللهم لا يهزم جندك ولا يخلف وعده حيث
 قال اي وعده باثابة الطابعين بخلاف تعذيب العاصين فان
 خلف الوعيد كرم وخلف الوعد بخلاف فظهر لي ان هذا باطلا
 غير صحيح لان ما يرد عليه ويرده كما سنورده صريح فسا لت

بعض فضلا ثم بل عين علم ثم عن كشف المسئلة المذكورة وعن
بيانها في كتبهم المرفوعة رجاء ان اطلع على حقيقتها فلم اعدل عن
طريقتها فقال بمقتضى طبعه سليم وفيه اقوي بعد نبذة من
المذكورة وقطعة من المجاورة ان الخلاف لفظي والتحقيق انه ليس
بمعنوي ثم بعد المفارقة ذهب الى تقليد مذهبه ورجع ميله الى
مشربه وارسل الى بكلام مضمون هذا انه مذهب الاشعرية وعليه
مشرب الشافعية فيها انا اورد ما برز لي من النقول وما ظهر لي من
وجه المعقول وسميته القول السديد في خلف الوعيد **فأقول**
وبالله التوفيق ويبدى ازمة التحقيق ان الوعد في اللغة اعم من
الوعيد ذكرا يقال وعدت الرجل خيرا وشرا فاذا لم تذكر الشر قلت
وعده واذا لم تذكر الخير قلت اوعده ومنه قول كعب بن زهير في
قصيدة الشهيرة وابياته المسطورة في اعتذاره مما وقع منه
باختياره **شعر** نبش ان رسول الله اوعدني والعفو عند **رسول**
الله ما مول كذا ذكره اصحاب اللغة واما في القرآن فقد جاء الوعد
المطلق بمعنى الوعيد حيث قال تعاويستعجلونك بالعذاب
ولن يخلف الله وعده وقال تعاوا فلا تحسبن الله يخلف وعده **رسوله**
وهو شامل للوعد والوعيد بل يدل على ارادة الثاني تذييله
بقوله ان الله عز وجل وان مقام وقال تعا ان الله لا يخلف الميعاد
وهو وقت الوعد وموضعه على ما في القاموس لكن المراد هنا بالميعاد
والله اعلم هو الا يعاد وهو به يحصل المراد ولذا قيل قال البيضاوي
واستدل به الوعيدية اى الخوارج والمعتزلة القائلون بوجوب
عقاب مرتكب الكبيرة فان عقوبة الكافر لا نزاع في وقوعه سمعا
وان وقع فيه الخلاف عقلا كما سبنا وانما الخلاف بيننا وبين
المعتزلة في حق الكافر حيث انهم يقولون بالوجوب بمعنى انه يجب
عليه تعا ابقاؤه ونحن نقول بوجوب وقوعه بمعنى ثبوته لا بمعنى انه

واجب عليه تعا لاسيما تحقيقه ولذا قال البيضاوي واجب بان
وعيد الفسا مشروط بعدم كعفوله لا ثل منفصلة كما هو مشروط
بعدم الكفرة وفقا انتى وقيد الوعيد بالفسا لان تحقق وعيد
الكفار ما اجمع عليه المسلمون ولعل اطلاق الوعد على الوعيد في كلا
تعا ونفى خلافه اشارة الى ان وعيد كوعده في عدم جواز خلفه
مطلقا بخلاف الخلق حيث يجوز الخلف في وعيد شعرا وفي وعيد
امكانا وعقلا هذا وقد قيل يجوز الخلف في الوعيد لانه كرم فيلق
به تعا وفي الوعد لوم فيزعه عنه المنعوت بالصفات العلى
فاورد عليه انه يلزم منه الكذب في خبره وهو منزه عما يكون نقضا
في ثبوته ودفع بان الكذب يكون في الماضي وهذا انما هو بالنسبة الى
الآتي بل يسمى هذا خلفا وهو في الوعيد محمود عرفا ورد بما ورد انه
اجتمع ابو عمرو بن العلاء وعمرو بن عبيد فتذاكر عن عمرو بن زيد فقال
له ابو عمرو ما الذى يبلغني عنك في الوعيد فانك ذهبت الى الطريق
الشديد فقال ان الله تعا وعد وعدا واوعدا يعاداهم ومنجز وعده
ووعيدة لتأسيده صدق في اخباره وتاكيد فقال ابو عمرو ان العرب
لا تعد ترك الاعداء ما بل تعد لطفها وكرما ثم انشده **شعر**
وانى اذا اوعده اوعده لخلف ايعادى ومنجز موعدى فقال
اوليس يسمى تارك الاعداء مخلفا فقال بلى فقال ايسمى الله تعا مخلفا
اذا اوعده فقال لا فقال ابطلت شاهدك ثم المحققون صرحوا بان
الخلف على الله تعا غير جائز لما انه لو جاز الخلف عليه لجاز ان يقال
انه مخلف الوعيد وهو غير جائز اجماعا لايها ممة النقص لا يقال
انه لا يلزم من عدم جواز اطلاق هذا الوصف عليه تعا نفي خلف
الوعيد فان الله تعا قال ومكروا ومكر الله ولا يقال انه ساكن
فانا نقول اذ لم يجز ان يقال له ما كرمع انه ورد اثبات المكفر في كلامه
لما انه موهم نقص والا ففى التخصيص انه ليس بمكرا لا صورة او لطلق

عليه مشاكلة او على جهة معاملة فيما لا يجرى له لا يجوز لتجوز اصل
فعل يكون في اثباته له ايهام نقص في فعله او نعمته من غير ورود
في كلامه لقديم او حديث رسوله الكريم لا سيما وقد قال تعالى
ان الله لا يخلف الميعاد ولن يخلف الله وعده اي ايعاده باجماع المفسرين
وما روي من الشعر مع كونه حديث حرافة من حيث انه لا يصلح
قذا في العباد واما في حق الله تعالى فلا يقاس الخالق بالخلق والله للثقل
الاعلى ولا استحالة التبدل على قوله تعالى القيا في جهنم كل كفار عنيد
الى ان قال لا تخضعوا لى وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يدل القول
لدى وما انا بظلام للعبيد ولان الاخبار مع العلم بالخبرية على
على خلاف ما اخبر كذب سواء كان في الماضي او في المستقبل قال تعالى
المر الى الذين نافقوا يقولون للاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب
لئن اخرجتم لخرجن معكم ولا نطيع فيكم احدا ابدا وان قوتلتم لننصرنكم
والله يشهد انهم كاذبون لئن اخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا
لا ينصرونهم وقال تعالى يستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله
وعده اي لن يخلف الله الوعد الذي وعد في نزول العذاب هذا خلاصة
ما ذكره من غير تفصيل وبيان وتمثيل لكن للقيام بمحتاج الى
الى بسط الكلام وهو ان يقال خلف الوعيد لا يجوز في الكفر
اجماعا وهو مفهوم من شرح المقاصد وشرح العقائد بالاعتقادية
ومن تبعم فعلى اصلهم الفاسد من انه يجب عقاب العاصي وثواب
المطيع واما اهل السنة فلقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء كذا صرحوا به وهذا يدل على ان عدم
تجوز خلف الوعيد في الكفار لما يلزم منه الخلف في الاخبار **وعده**
العلة بعينها موجوده فيما عدا الشرك فيتعين ان لا يجوز الخلف
فيه ايضا الا ان قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء يفيد
التقييد بالمشية فلا يتصور الخلف فيه فانه تعالى اذا قال

يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وحملاؤه على ما عدا الكفر وغفر بعض
عباد من عصاة المؤمنين وعذب بعضهم كيف يصح ان خالف في وعيد
والحال ان وعيد بمشيئة لا يقال يجوز ان يكون خلف الوعيد في
حق من لم يشاء الله العفو عنه فانا نقول هذا باطل قطعا
لما اطبق عليه اهل السنة من ان ما شاء الله كما وما لم يشأ لم يكن
واما الايات الوعيدية المطلقة لقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا
الاية وان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما ونحوها فحق على
هذه الاية المقيمة باجماع اهل السنة والجماعة سواء تكون مقدرة
في النزول او مؤخرة وتكون ناسخة او مبنية اذ لو لم تحل
عليها الزم خلود قاتل النفس ودخول اكل مال اليتيم كما اورد
الخبر به كما استدلت به الوعيدية نعم ثبت في الاخبار التي تواترت
معنى فاجتمعت عليه الامة ان بعض لعصاة من المؤمنين يعذبون
بالنار واخلفوا في هذا الوعيد فمن من اثبت الوعيد المؤبد
وهو قول جمهور المعتزلة والخوارج ومنهم من اثبت وعيدا حتما
لكل عاصي لكن يكون منقطعا وهو قول بشر المرسى والخالدي
ومنهم من اثبت انه تعالى يعفو عن البعض لكن لا يدري في حق كل
واحد على التعيين انه هل يعفو عنه ام لا ويذكرى انه تعالى اذا
عذبه فانه لا يؤبد وهو قول اكثر الصحابة ولما تبين وعليه اهل
السنة والجماعة لا يقال كيف يتحقق عدم جواز الخلف في الوعيد
مع جواز العفو لانا نقول يجوز ان يعذب ثم يعفو عنه كما نطق
الاخبار شفاة الابرار وزبدة في تحقيق المرام انه لا يجب عليه
الثواب في الطاعة ولا العقاب على المعصية خلافا للخوارج والمعتزلة
فانهم اوجبوا على الله عقاب صاحب الكبرية اذ امان بلا توبة
وحرهوا عليه العفو واستدلوا عليه بان الله تعالى او عدم ترك
الكبرية بالعقاب فلو لم يعاقب لزم الخلف في وعيده والكذب

في خبره وعما يحال ان على الله واجبوا عنه باجوبة منها ان خلف
 الوعيد كرم وعرفت انه لا يتحقق كما تقدم ومنها وهي احسنها
 ان الوعد والوعيد مشروطان بقيود وشروط معلومة من
 النصوص كما افاده القاضى البيضاوى فيجوز التخلف بسبب
 انتفاء بعض تلك الشروط كذا قاله الجلال الدواني لكن قوله
 فيجوز التخلف فيه يجوز من وجهين **احدهما** انه متعين الا انه
 جائز او واجب **وثانيهما** ان التخلف غير متحقق عند فقد لقيد
 والشروط ثم الاخلص في الجواب عن المعتزلة بالفرق بين استحالة
 وقوع الخلف في وعيده وبين الوجوب عليه ثانيا فان ايجاد المحال
 محال في حق الله تعالى لا يقال انه حرام عليه لان الوجوب والحرمة
 ونحوهما فرع لقدرة على الواجب والحرام ولا يتعلق القدر بالمحال
 لعدم مشيئة به في حال من الاحوال نعم لو قيل عقاب الكافر واجب
 اى واجب وقوعه لما اخبر به ارتفع مادة التراجع ويرجع الى
 الاختلاف في الكف على كافي مسئلتنا هذه فان التحقيق ان الخلاف
 صوري ولفظي لان خلف الوعيد من حيث هو في نظر العقل
 على قياس المخلوقين غير بعيد واما من حيث انه يلزم منه خلف
 الاخبار ووقوع الكذب غير سديد وهذا واضح عند من
 لم يتقيد بقيد التقليد ووقفه الله بحسن العالمة ولما تبين
 ولذا قال المحقق الصمداني سعد الدين التفتازاني في شرح العقائد
 هو زينة المواقف والمقاصد والله تعالى لا يغفر لشرك به باجماع
 المسلمين لكنهم اختلفوا هل عقلا ام لا فذهب بعضهم الى انه
 يجوز عقلا وانما علم عدمه بدليل السمع وبعضهم الى انه يمتنع
 عقلا اى ايضا لان قضية الحكمة التفرقة بين المسمى والمحسن
 والكفر نهائية في الجناية لا يحتمل الا باحة ورفع الحرمة اصلا
 فلا يحتمل المعصية ورفع الغرامة انتهى قال صاحب العدة من علمائنا

الحفنة تخليدا للمؤمنين في النار والكافرين في الجنة يجوز عقلا
 عند الاشاعرة الا ان السمع ورد بخلافه فيمتنع وقوعه لدليل السمع
 وعندنا لا يجوز عقلا ايضا انتهى ويؤيده مذهبنا قوله تعالى
 افجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون اى يعفوا لكم كفاسدة
 وقوله تعالى بطريق الانكار على ما صدر من عقول الكفار ان يجعل
 الذين آمنوا وعلوا الصالحات كالمفسدين في الارض ان يجعل
 المتقين كالفجار وقوله تعالى ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان
 نجعلهم كالذين آمنوا وعلوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم
 ساء ما يحكمون وهذه الايات فيها دلالات واضحات واشادات
 لا يمتح ان ما جوزه في زمن الجاهلية عقول الكفار من تسوية البرار
 والفجار حكم فاسد في نظر النظار من اهل الاعتبار بل استدل
 بعضهم عقلا الكفار قبل محيى النبي المختار على صحة البعث بانه لا بد
 من دار اخرى لله تعالى يجازى المحسنين باحسناتهم ويعذب المسيئين
 باسائتهم فاننا نرى في هذه الدار ان الامر منعكس غالبا في حق الاراد
 والفجار وقد اوجبت الوعيدية بمقتضى عقولهم تغذيب القساق
 والكفار فدل على اختلاف العقول وان لا عبرة بالعقول دون المنقول
 عند ارباب القبول هذا وفي شرح العقائد ويعفوا ما دون ذلك لمن
 يشاء من الصفات والكليات مع كثرة اوبدونها خلافا للمعتزلة
 انتهى وهو موهم ان الخلاف متعلق بالتوبة ايضا وانما الخلاف
 بدونها ان الغفران مع كثرة متحقق بالاجماع اما على اصل المعتزلة
 فيا الوجوب واما على قول اهل السنة فان الله اخبر في كلامه بقوله
 وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وقال عليه السلام التائب من الذنب
 كمن لا ذنب له وفي شرح المقاصد اجمعوا على انه لا عذاب على التائب
 انتهى ثم عبارة السعد في شرح موهبة ايضا ان المغفرة مع كثرة
 معلقة بالمشيئة والحال انه ليس كذلك لما ان العلماء اقرروا

من الائمة الحنفية ولشافعية صرحوا بان التوبة اذا جمعت شرائطها
 في مقبولة غير مردودة قطعاً بحكم النص المذكور ولا يجوز لاحد ان
 يقول ان قبول التوبة في مشيئة الله تعالى فان ذلك جهل محض ويحسني
 على قائله الكفر لانه يلزم منه الكذب في الاخبار والخلف في الوعد وهو
 خلافا لاجماع وفي المدارك قوله ان الله لا يغفر ان يشرك اي ان مات
 عليه ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اي ما دون الشرك وان كان كبيرة
 مع عدم التوبة والحاصل ان الشرك مغفور عنه بالتوبة وان وعد
 غفران ما دونه لمن لم يتب اي لا يغفر لمن يشرك وهو مشرك ويغفر لمن
 يذنب وهو مذب قال والوجه للمعتزلة على التائب باطل لان الكفر
 مغفور عنه بالتوبة بقوله تعالى للذين كفروا ان يتوبوا يغفر لهم ما
 قد سلف فادونه اولى ان يغفر بالتوبة والآية سبقت لبيا المتفرقة
 بينهما وذا فيما ذكرنا انتهى وفي شرح المقاصد انفقنا الامة واطلق
 الكتاب ولسنه بان الله تعالى يغفر عن الصغائر مطلقاً وعن الكبائر
 بعد التوبة ولا يغفر الكفر قطعاً وان جاز عقلاً ومنع بعضهم الجواز
 الجواز الاصل ايضاً ثم قال لا يقال يجوز حمل النصوص على العفو عن
 الصغائر او عن الكبائر بعد التوبة او على تأخير العقوبات المستحقة او على
 عدم شرع الحدود في غالب المعاصي وعلى ترك ما فعل ببعض الامم
 من المسخ وكتيبته الاثام على الجباه ونحو ذلك مما يفضيهم في الدنيا
 لانا نقول هذا مع كونه عدولاً عن الظاهر وتقييد الاطلاق ببلقية
 وتخصيص العام بلام مخصوص ومخالفاً لاقاويل من يعتد به من
 المسر بن بلا ضرورة وتفرق بين الايات والاحاديث الصحيحة الشرعية
 وهذا المعنى بلا فارق مما لا يكاد يصح في بعض الايات كقوله تعالى ان
 الله لا يغفر ان يشرك به الآية فان المغفرة بالتوبة تعم لشرك وما دون
 فلا تصح التفرقة واثباتها لما دونها وكذا تعم كل احد من العصاة فلا يلزم
 التعليق بمن يشاء المفيد للبعضية وكذا مغفرة الصغائر هذا

معنى قوله في شرح العقايد والمعتزلة يخصصونها الى المغفرة
 بالصغائر وبالكبائر المقرونة بالتوبة وتيسر كبايات والاحاديث
 الواردة في وعيد العصاة والجواب انها على تقدير عمومها انما تدل
 على الوقوع دون الوجوب وخلاصة الكلام انا لا نسلم عمومها ولا انها
 على ان كل عاص يعاقب بل لا يدل الا على ان العاصي يعاقب في الجملة
 ولا يتنا في ذلك غفران بعض العصاة ولو سلم عمومها في تخصيصها
 واخر المذنب المغفور عنها بعد تناولها جميعا بين الأدلة وهذا معنى
 قول السعد وقد كثرت النصوص في العفو فتخصيص المذنب المغفور
 عن عموماً الوعيد قال وزعم بعضهم ان بعض الاشاعة وشريعة
 قليلة من الماتريديتة او بعض العلماء او بعض الناس ان الخلف في
 الوعيد كره فيجوز من الله واراد خلف وعيد المؤمنين اذ لا خلا
 في عدم جواز خلف وعيد الكافرين على ما قدمناه وبقرينة ذكره
 عند قوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وبديل ان القوم اجابوا
 به عن استدلال المعتزلة على وجوب عقاب مرتكب الكبيرة بقوله
 ان الله لا يخلف الميثاق والافيل من خلف كما سبق ثم اشار بقوله زعم
 ان هذا القول باطل من اصله اما مباينة في الرد عليهم او لعدم تصور
 خلف الوعيد فان الزعم غاليا يستعمل في هذا المعنى قال تعالى زعم
 الذين كفروا ان لن يبعثوا او اوحى الى انه قول ضعيف وهو لا ظهر
 لقوله والمحققون اي من الماتريديتة والاشاعة على خلافه كيف
 اي كيف يجوز خلف الوعيد مع استلزامه الكذب في الخبر والمبتدأ
 وتغير الراي وهو تبدل القول وقد قال تعالى على من جوزه بعد
 ذكر الوعيد ما يبدل القول لدى انتهى وهو شامل للقول بالعد
 والوعيد في الكفر وسائر المعاصي وبقية اخباره عن الامور
 السابقة والاحوال لللاحقة قال البيضاوي في قوله تعالى ما يبدل
 القول لدى اي بوقوع الخلف فيه فلا تطمعوا ان ابدل وعيدي

ثم قال وعنفوا المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبديل فان
 دلائل العقوبة دل على تخصيص الوعيد بمعنى بمن شاء من المؤمنين
 واما ما قال الخيال قوله زعم بعضهم ان الخلفاء هو مذهب الاشاعرة
 بناء على خياله الفاسد ان هذا باطلا فمذهبهم كلهم وان المحققين
 عم لما تريدون ومن تبعهم فقط فليس في محله لما عرفت من ان المراد
 بالمحققين محقق الطائفتين ومن جملة المحققين الامام فخر الرازي
 حيث قال على ما نقل عنه في شرح المقاصد من ان صدق كلامه
 تعالى لما كان عندنا اذ ليا امتنع كذبه لان ما ثبت قدم امتنع عند
 انتهى وهذا منه يدل على انه لا يجوز خلف الوعيد عقلا ايضا
 لكن الامتناع ليس لذاته بل لغيره وهو انه يلزم منه الخلف في
 الاخبار المستلزم للكذب في الحال والله اعلم بحقيقة الحال وقد قال
 السيد معين الدين الصفوي شافعي في رسالته المعهولة لهذه
 المسئلة الحق ان الخلف في الوعيد ايضا غير جائز كما اختاره لعلته
 في شرح المقاصد وقد قال الله تعالى ومن اصدق من الله حديثا اي
 وعدا ووعيدا قال ابن عباس والسلف من المفسرين وفي الاحياء
 قال بعض الناس لا يتصح من الله ان يتوعد بما لا يفعل لان
 الخلف في الوعيد كرم وانما يصح الوعد بما لا يفعل وهذا غير مضمي
 عندنا فان الكلام الازلي لا يتطرق اليه الخلف وعدا كان او
 وعيدا وانما يتصور لهذا في حق العباد وهو كذلك اذ الخلف
 في الوعيد ليس مجرام انتهى كلامه وفي تعبيره بانه قال بعض الناس
 وفيما سبق من تعبير كعد بانه زعم بعضهم اشعار بان هذا
 القول ليس مذهب الاشاعرة فانسب الخيال اليهم بانه مذهبهم يحتاج
 الى سند صحيح ونقل صحيح لان المتمد على ما قدمنا من العدة ان
 خلافا لاشاعرة في تجوز خلف الوعيد عقلا وانهم موافقون
 لما تريدون سمعوا ونقلوا فكان حق الخيال ان يقول المراد ببعضهم

بعض الاشاعرة ان ثبت النقل عنهم ثم قال الخيال اقول متخيلا او
 متخيلا ان هذا القول من قوله والحال انه قد سبق القول عليه من غير
 وهو لعل مرادهم اي مقصود الاشاعرة ان الكريم اذا خبر بالوعيد
 فاللايق بشانه ان يبنى اخباره على المشية وان لم يصح بذلك
 بخلاف الوعد فلا كذب ولا تبديل **اقول** ان اراد به مطلق الوعيد
 لشامل للكفر فلا يصح اطلاقه لما تقدم من الاجماع وان لم يصح
 بذلك مع ان تقييده بالمشية على وجه الاضمار لا يدفع الخلف في
 الاخبار الا ترى ان احدا ان اقر وخلف او علق او اخبر او وعد
 او اوعد ولم ينطق بالاستثناء لا يعتبر شرعا وكواضر في باطنه
 على انه اسلم الاضمار في وقوعه موقع الاعتبار لا يتصور خلف
 الوعيد والاخبار ثم **العجب** من يبنى عقيدته على قول الخيال لعل
 مرادهم ان الكريم من شانه ان يبنى الخ والعجب من تحقيق المعصاة
 وتدقيقه بالمرام انه يتبعه بقوله وقد يقال تضمن المشية في الوعد
 ولغرب منه حيث قال ويمكن رفع مستند المحققين بان الوعيد
 تخويف للعباد وعلى تحريض على العبادة وليس اخبارا حتى يكون الخلف
 فيه تبديلا للقول انتهى لان التخويف بالعذاب المستقبلي لا يمكن خروجه
 عن معنى الاخبار وليس في معنى يعت واشترت ونحوه في ارادة الانشاء
 بالخير كما توهم بعضهم بل الايات التحقيقية مشتملة على الجمل الشرطية
 والجزائية لفظا ومعنى وهي غير قابلة ان تكون انشاء مع انه لو سلم
 لا يتصور فيه الخلف ايضا فكيف يكون دفعا لمستند المحققين وتوجه
 حفيده بان المراد ان الخلف لفظي في غاية من جبره فان خصه من جانب
 المجوزين واما ما قال بعضهم ان الكذب يكون في الماضي والمستقبل
 فقد قال في شرح المقاصد هذا ظاهر الفسق ان الاخبار بالشيء على
 خلاف ما هو كذب سواء كان في الماضي والمستقبل قال الله تعالى
 الم تر الى الذين نافقوا الآية على ان المذهب عندنا ان اخبار الله اذلي

لا يتعلق بالزمان ولا يتغير بتغير المخبر به على ما سبق في بحث الكلام ثم قال واما من جوز العفو عظم الكذب في الوعيد اما قول الجواز الكذب المتضمن لفعل الحسن وبانه لا كذب بالنسبة الى المستقبل فمع صريح اخبار الله بانه لا يعفو عن الكافر ويخلده في النار لما كان باطلا قطعاً هذا وقد تبين انه على القول بجواز الخلف في الوعيد ايضا لا يجوز ان يقال في حق الملك المتعال انه يخلف للوعيد لا مطلقا ولا مقيدا لما فيه من ايهام النقص كما قال بعضهم لا يجوز ان يقال القرآن مخلوق مراد به لفظه لما فيه من ايهام المؤدى الى الكفر وان كان المعنى صحيحا بهذا الاعتبار واما ما ورد موقوفا ومرفوعا بلفظه لو ان الله عذب اهل سموات واهل ارضه وهو غير ظالم لهم ولورحمتهم كانت رحمة خير لهم من اعمالهم فالمراد منه والله اعلم انه لا يجب على الله شيء من اثابة المطيع وعقاب العاصي فانه لا يستل عما يفعل وهم يسئلون وانه لا يتصور في حقه تعالى الظلم لانه استغنى الى حق الغي ووضع كشيء في غير موضعه وهو يتعالى عن ذلك لانه تعالى ما في السموات وما في الارض ملكا ومكا وهو عليم حكيم مع ان الشرطية في ضيقه وهي غير لازمة الوقوع ولعل الحديث مقبوس من قوله تعالى ربكم اعلم بكم ان يشاء يحكم وان يشاء يعذبكم وما ارسلناك عليهم وكيلا والظاهر ان هذا الخطاب عام وهو يطل خلف الوعيد من اصله بلا كلام ويرد قول المعتزلة ومن هذا حذرهم من ذهب الى وجوب ثواب المطيع وعقاب العاصي ولا ينافيه قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به فاته اخبر ان مشيئة الجملة تعلقت بعدم غفران الكافر ومشية غفران ما دون الشرك جملة محتملة بالنسبة اليه الى بعض دون بعض للحكمة الالهية مقتضية ان يكون المؤمن بين الخوف والرجاء وان يجتهد في اجتناب المعاصي باسرها حذرا من ان يقع في العصية التي تعلقت المشيئة بعدم غفرانها

ونظيره اخفاء ليلة القدر وساعة الجمعة واسم الاعظم ولا ينافي ارادة العموم من الآية السابقة ما ذكره المفسرون من ان سبب نزولها ان المشركين افرطوا في ابداء المسلمين فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت وامروا ان يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها لا يجرى بانهم من اهل النار فاته بهجته على الشيع ان ختام امرهم غيب لا يعلمه الا الله فان من القواعد المقررة ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقال الزهدي في تفسيره معناه ان يشاء يحكم بتأخير العقاب الى العقبى وان يشاء يعذبكم في الدنيا فاثبات المشيئة انما هو في العنا الدنيوي واما العقاب الاخرى في حكم مطلق في وعيد الكفار بعد ان النار كما اخبر به تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به وحكم مقيد بالمشيئة في وعيد عصاة المؤمنين بقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء واما قول الواحد في تفسيره البسيط عند قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فخرجه جهنم خالد فيها الاصل في هذا ان الله لا يجوز ان يخلف الوعيد وان كان لا يجوز ان يخلف الوعد وبهذا وردت السنة عن رسول الله وذكر باسناده الى ان رسول الله قال قال من وعده على عمله ثوابا فهو بمنزلة ومن وعده على عمله عقابا فهو بالخيار انتهى فعلى فرض صحة حديثه محمول على ما عدا الشرك بدليل ابراه في من قتل مؤمنا وبما في نفس الحديث من الاشارة اليه بقوله على عمله اي دون اعتقاده وحاصله ان الحديث مطابق لمضمون قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ويقيد عند التحتم والوجوب خلافا لما عليه الخارج والمعتزلة وقد تقدم ان الخلف لا يتصور في هذا المقام وان اطلاق الخلف عليه يجوز باعتبار تصور الصوري فتأمل فانه موضع ذلك وكذا يجب ان يحمل على هذا المعنى قول يحيى بن معاذ في هذا المبنى من الوعد والوعيد حق العباد على الله تعالى ان ضمن انهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء

من الله تعالى والوعيد حقه على العباد اذ قال لا تفعلوا كذا فاني
اعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء اخذ لانه حقه واولاها
العفو والكرم لانه غفور رحيم انتهى ومن العلوم انه لا يصح تنزله
على اطلاقه الشامل للكفر والجمل عذاب بعض العاصين من المؤمنين
لانه مخالف لما اجمع عليه المسلمون وخلاصة قصده ان رجاء المؤمن
وحسن ظنه بالله ينبغي ان يكون غالباً على خوفه وظاهر قوله تعالى
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء مع قرينة المقدرة وهي يعذب لمن
يشاء ان يكون السالك بين الخوف والرجاء وهو مختار للجهور
المشايخ والعلماء بل في ذلك الآية اشارة خفية الى انه ينبغي ان يكون
الخوف غالباً عما قاله جماعة من الصوفية حيث علق المغفرة
بالمشية وترك تعليق العقوبة بها وان كان مفهوماً ومرايداً ايضاً
وقد يقال بلسان ارباب الحال ان اظهار المغفرة وستر العقوبة
اشارة الى الحرث القدسي سبقت رحمتي وغلبت رحمتي على
غضبي والمحققون الى ان الاستواء للخططين وغلبة الخوف لعموم
المجرمين وغلبة الظن لخواص المخلصين وقيل ينبغي غلبة الخوف
في الحيوة وقوة الرجاء وحسن الظن عند وقت المات **واقول**
مع الرجاء طريق الطيارين والعبادة مع الخوف سبيل السائرين
فبينهما بون بين الناظرين بل المرتبة الاولى تشير الى مرتبة الجمع الاخرى
الى منزلة التفرقة فكل من اهل التفريق لا من اهل التقريق فان هذا
هو التحقيق والتدقيق وهو مشرب لمن يعرف اذ من لم يتقلم يعرف
فترجع وتنزل ونحول ولحوله تعالى نصول وجول ونقول ان
المخالف في تجويز الخلف باطلاق الوعيد الشامل لابلوس والفجار
وعذاب القبر وعقاب النار قد دخل عليه وسوسة من الشيطان
او من مذهب الاتحاد من تجويز عدم حشر الكفار وتعذيبهم في النار
وتجويز تخلف اخبار ما في كلامه تعالى من الاخبار كقوله تعالى

ولهم عذاب

ولهم عذاب عظيم فان تجوز ان لا يكون لهم العذاب في قوله تعالى
ولهم عذاب عظيم يلزم منه تجويز ان لا يكون عبادهم متقسمين
الى المنعم عليهم والمفضول عليهم كما في ام الكتاب فان العذاب اثر
الغضب ومن جملة صفات الجلالية انه شديد العقاب المنتقم
والقهار كما ان جملة صفاته الجالية العفو والغفور والعفا
وقد قال سيد البرار ايماء الى مقتضى الصفات لا بد من ظهورها
في الذوات لولم تذبوا لجاه الله يقوم بذنوبه فيستغفرون
فيغفر لهم ثم الكتاب والسنة مملوان من الوعد والوعيد والاعذار
بها عموماً كقوله تعالى نبئ عبادي اني انا الغفور الرحيم وان عذابي
هو لعذاب لا ليم كما ان الانعام نتيجة العفو والكرم ثم في الحديث
اشارة الى قضاء المحترم وقدره المحقومانه صلى الله عليه وسلم
خرج وفي يديه كتابان فقال اذكرون ما هذان الكتابان قلنا
يا رسول الله لان تجزنا فقال للذي في يده اليمنى هذا الكتاب من رب
العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء اباؤهم وقبائلهم ثم اجمل
على اخراهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ابداً ثم قال للذي في شماله
هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل النار واسماء اباؤهم
وقبائلهم ثم اجمل على اخراهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ابداً
ثم قال رسول الله بيديه فنبذهما ثم قال فرغ ربكم من العيا ففرق
في الجنة وفريق في لسعير رواه الترمذي فهذا المخالف يجوز
خلف وعيده تعالى في حق الكل او في حق البعض واي البعض لا في البعض
اهو الذي عين باسمه واسم ابيه وقبيلته انه من اهل النار
او غيره ممن ليس له وجود في الدار ثم بعد تجويزه خلف الوعيد
ايدخل الكفار في الجنة ام يصيرون تراباً ام يتذوقون في النار
او لا يكونون منعين ولا معذبين ولا يحشرون راساً فان
الاعادة في حقهم وعيد شديد وكل واحد مما ذكر مخالف لما عليه

اعلم الاسلام بل سائر الاسلام الالهية لا المعطلة والملاحدة فان
المشركين كانوا يعبدون الاصنام ويقولون هؤلاء شفعاؤنا
عند الله في الدنيا وعلى فرض الحشر في العقبى وظاهر الكلام بطريق
الالزام ان الخلف لا يخلو ان يكون في وعيد تعلق به المشية او فيما
لم يتعلق به المشية والاول محال والثاني تحصيل لما حصل فاشاء
الله كان وما لم يشاء لم يكن وهذا البحث شعبة من علم الكلام الذي
هو مذموم عند الائمة الاعلام اذ قد ورد من احدث في امرنا
هذا ما ليس منه فهو مردود وقال الغزالي السكوت عما تكلم فيه
السلف ممنوع والكلام فيما سكتوا عنه مدفوع لكن انجز الكلام
الى الكلام حيث كان الباعث الاعظم والرام في المقام اني لما رايت
بعض العلماء الاعلام بل عدة مشايخ الاسلام اطلقوا جواز خلف
الوعيد في كتابه بلا ذكر الخلاف ومن غير التقيد اوجب علينا
بيانه بانه تبطل شانه لثلاث يطلع عليه احد من ارباب التقليد
فيعتقد من كلامه ما يترتب عليه الوعيد اقول

واستغفر الله من كل ذلل وانوب اليه من كل

خطي واستله السداد في العلم

ولعل فانه بالاجابة

جدير وعلى

بشياء

قذير

بسم الله

بسم الله

بسم الله

هذه رسالة في حق الحجة لعلي القاري عليه رحمة الباري

الحمد لله الذي زين العباد بما اراد وبين طريق المراد للرهاد ولعبا
والصلوة والسلام الايمان الاعمان على محمد قايغ ارباب العناد
وقاطع اصحاب الفساق وعلى اله واصحابه ولتابعين له في سبيلك
زاد المعاد اما بعد فيقول المفسر الى يرد به الباري على بن سلطان

محمد القاري غفر ذنوبه واستر عيوبه بلطفه الحق وكرمه الوفي
ان سيدنا ومعتدنا وسندنا رابطة عقد غلغلة الاولياء المكرمين
وواسطة سلسلة عقد الاصفياء المعظمين سلاطة الاكابر
البهائية خلاصة الفاخر الضيائية يوسف الثاني في حسن المباني
واللعاني وسالك مسالك المعروف الكرخي مولانا نظام الدين يعقوب
الكرخي روح الله روحه وفتح لنا فتوحه ذكر في رسالة الانسية
المستأنسة بمقالة القدسية عن بعض المفسرين انه قال في قوله تعالى
يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد المراد به تزيين الحجة وكأنه اراد
انه من جملة المراد فان الآية نزلت في ستر لعورة عند كل صلوة وطواف
وسجود ففي اطلاق المسجد مجاز عن ذكر المحل وارادة الحال والله
تعالى اعلم بحقيقة المقال ثم القاعدة المقررة ان العبرة بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب فهذا الاعتبار يشمل الرتبة الزائدة على ستر
العورة الذي هو من الامور الواجبة منها الرداء والعمامة وسائر
الاداب كما في كتاب الامامة ثم ظاهر الآية ان يكون التزيين عند كل
صلوة وهو قبا من السواك في النظافة واللطافة وازالة الوسخ
والكثافة فقد قال العسقلاني نقلا عن ابن بطال ان الرجل
من مثاله صلى الله عليه وسلم من باب النظافة وقد نذب الشرع اليه
ان يقول عليه الصلوة والسلام النظافة من الدين ولان الظاهر
عنوان الباطن قال واما حديث النهي عن التزجل الاعيان المراد به
ترك المباينة في الترفه يعني المشعر بانه من طبع النفس والهوى
المشير بانه من تنظيف الباطن اولى والمسمى الى الجمع بين ما ورد
من حديث البذاذة من الايمان وهي ثالثة الهيئة وترك الترفه
واختيار التواضع مع القدرة لا لسبب محمد النعمة فقد اخرج
النسائي من طريق يعبد الله بن بريدة ان رجلا من الصحابة يقال له
فضالة بن عبيد رضي الله عنها قال له رجل مالي اراك شعشا

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن كثير من الارفاة بكسر
 الهمزة اى التعم وقيل الرجل وقيد في الحديث بالكثير ايما الى ان
 الوسط المعتد فيه لا يذم وبذلك يجمع بين الاخبار والله اعلم
 وفي الموطأ عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا ثار الراس والحية فاشاد
 اليه باصلاح راسه وحية وعورم سبل صحيح السند وله شاهد
 من جابر اخبره ابو داود وكشفا بسند حسن وفي شمائل الترمذي
 عن انس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر من راسه
 وحية والكرامة تشيطها وارسال شعرا وحلها بمشطها وذكر
 ابن الجوزي في كتاب الوفاء عن انس رضي الله عنه قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا اخذ مضجعه من الليل وضع له سواكه
 وطوره ومشطه فاذا ذهبه الله من الليل استاك وتوضأ ومشط
 واخرج خطيب البغدادي في الكفاية عن عائشة رضي الله عنها انها
 قالت خمس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعهن في سفر ولا حضر المرات
 والمكحلة والمشط والمدرى اى الحك والسواك واخرج الطبراني
 في الاوسط من وجه آخر عن عائشة رضي الله عنها قالت كان
 لا يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم سواكه ومشطه وكان
 ينظر في المرأة اذا سرح لحية وعن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه
 قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل الاغبا كذا في الشا
 اى وقتا بعد وقت ومنه حديث زرغباً ترد دجبا وقال هو
 ان يفعل يوما ويترك يوما ونقل عن الحسن في كل اسبوع ولعله
 محمول على تشييط الرأس وكذا الكلام على ما في الشمائل عن رجل
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان يترجل غبا فقد ذكر السيوطي
 في الفتاوى الحد يثية نقلا من كتاب نزهة المجالس لعبد الرحمن
 الصفودي عن ابي بن كعب رضي الله عنها قال قال صلى الله عليه وسلم

الذي بالغت باغته
 ربه كل من مضيق
 لشيئته
 وكان للنبي صلى الله عليه وسلم مشط
 من العاج والعاج الذي هو شئ
 يتخذ من ظهر السلحفاة البحرية
 يتخذ منه الامشاط والاساور
 وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
 امرؤ بان ان يشتري بفاضة
 سوارين من عاج واما العاج الذي
 هو عظم الفيل فيحسن كشافه
 وطاهر عند ابي خنيفة وعند ذلك
 يطهر بمسحاة بهيمة الانسان
 في راحة الحيوان رزق الله الانسان
 على القارة

منه

من سرح لحية كل يوم عوفي من انواع البلاء وزيد في عمره وعنه
 عليه لصلوة ولام من امر المشط على حاجبيه عوفي من الوباء وعن
 علي كرم الله وجهه مرفوعا عليكم بالمشط فانه يذهب الفقر ومن
 سرح لحية حين يصبح كان له امانا حتى يمسي لان الحية زين الرجال
 وجمال الوجه وعن وهب من سرح لحية بلاماء زاد غه وبما انقص
 هم ومن سرحها يوم الاحد زاد الله ثلثا نشاطا او الاثنين قضى
 الله حاجته او كثلثا زاد الله رخاء او الاربعاء زاد الله ثلثا نفعه
 او الخميس زاد الله في حسنة او الجمعة زاد الله ثلثا سورا
 او السبت زاد الله ثلثا طهر قلبه من المنكرات ومن سرحها قائما
 ركب له دين او قاعد اذهب عنه لدين ياذن الله تعالى انتهى وفي غير
 العلم وتشرح الحية بعده اى بعد فراغ الوضوء وفي الاحياء ورد
 في حديث غريب انه عليه السلام كان يستريح لحية في ليوم مرتين
 والترمذي في الشمائل انه عليه الصلوة والسلام كان كث الحية
 من حديث هند بن ابى حالة ولا ينعيم في دلائل النبوة من حديث
 علي وروى عن عائشة رضي الله عنها اجتمع قوم الى باب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فرايته يطلع في الحب يستوى من
 ولحيته قلت وتفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب من عبده
 ان يتجمل لخوانه اذا خرج اليهم وهو غريب اخرج ابن عدي وتحقيق
 المقام ما قال حجة الاسلام ان الجاهل يظن ان فعله عليه الصلوة والسلام
 ذلك من حب النبيين للدنيا قياسا على اخلاق غيره في الدين وتشبهها
 بللائكة بالحدادين وهيمات فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مأمورا بالدعوة وكان من وظائفه ان يسعى في تعظيم امر نفسه
 في قلوبهم حال انسه كيلا تندرية نفوسهم وفي تحسين صورته في
 اعينهم كيلا يستصغروا عينهم فينفروهم ذلك ويتعلق المنافقون
 بذلك في تنفيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم يتصدى لدعوة

الخلق الى الحق وهو ان يراعى من ظاهره ما لا يوجب نفرة الناس عنه
والاعتماد في مثل هذه الامور على النية وتحسين الطوية فانها في
اعمال يكتسب الاوصاف من المقصود فالترين على هذا القصد محبوب
ومعروف وترك الشعث بالحية اظهار الزهد وقلة المبالاة
بالنفس محذور وتركه شغلا بما هو اهم منه محبوب ومشكور
ومن هذا القبيل ما قيل للدور الطائي لم تسرح لحيتك قال اني اذا
لغاب عن هذه احوال باطنة بين لعبد وبين ربه الخير وكنا قد
والتلبس غير راجح عليه بحال وكم من جاهل يتعاطى هذه الامور
التفاتا الى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره وينعم ان قصده
الخير فترى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون ان
قصدهم ارغام المبتدعة والمخالفين ولتقربا الى رب العالمين
وهذا امر ينكشف يوم تبلى السراويل ويوم يبعث ما في القبور ويحصل
ما في الصدور فعند ذلك تميز السبيكة الخالص من النهرجة
فتعوز بالله من الخزي يوم الفزع الاكبر والخاص ان تسبحها لاجل
الناس مذموم كما ان تركه لاطهار الزهد مشؤوم وما ينبغي مراعاة
في تسريح اللحية والراس التيامن فانه عليه السلام كان يحب التيامن
في طهوره وتنعله وترجله كما في الشمائل وغيره ومن الاداب
المعدودة من المستحبات في هذا الباب جمع كشعره ولطف ونحوها
من اجزاء لبدن ودفنها وان لا يقطع شيئا الا وهو ذو طهارة
هذا وقد اختلفوا فيما طال من اللحية وقيل ان يعقب على لحيته واخذ
ما تحت القبضة فلا بأس به بل هو مندوب فقد فعله ابن عمر
رضي الله عنهما وجماعة من كتابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين
وهو مختار الحنفية وقد اغرب صاحب الهداية في قوله وجب قطع ما
زار من القبضة وكرهه الحسن وقادة وجماعة وقالوا تركها
عافية احب لقوله عليه السلام قصوا الشوارب واعفوا الحي

رواه احمد عن ابى هريرة قال ان الغزالي والامر في هذا قريب لم ينه الى
تقصير اللحية وتدويرها من الجوانب فان الطول المفرط قد يشو
الخلقة ويطلق لسنة اهل الغيبة فلا بأس بالاحتراز عنه على
هذه النية وقد قال الخفي عجبت لرجل عاقل طويل اللحية كيف
لا ياخذ من لحيته ويجعلها بين الحيتين اي الطويلة والقصيرة فان
التوسط في كل شئ احسن ولذا قيل ما طالت اللحية الا وقد نقص
العقل وفي مسند الامام ابى حنيفة رحمه الله عن هشيم عن رجل ان
ابا حنيفة اتى النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته قد انتشرت فقال عليه
السلام لو اخذتم واشار بيده الى نواحي لحيته وفي حديث الترمذي
عن ابن عمر رضي الله عنهما كان ياخذ من لحيته من عرضها وطولها ومن
اللطائف ان بعض الاكابر قال حفظت شيئا لم يحفظه احد قبلي
ونسيت شيئا لم ينسه احد بعدي فاما الاول فقد حفظت القرن
كاه في ثلاثة ايام واما الثاني فاردت ان اقصر لحيتي فقطعت
من جانب حلقى واما الخضاب بالسواد فهو منهى عنه قال عليه السلام
خير شبا بكم من تشبه بكمولكم وشر كهولكم من تشبه بشبا بكم
رواه الطبراني من حديث واثة باسناد ضعيف والمراد التشبه
بالشيوخ في الوقار لا في تببيض الشعر وقد نهى عليه السلام عن الخضاب
بالسواد رواه ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن العاص
باسناد منقطع ومسلم من حديث جابر رضي الله عنه غير واحد ابشئ
واحتنبوا السواد قاله حين راى بياض شعر ابى حنيفة وقال عليه
السلام الخضاب بالسواد خضاب اهل النار وفي لفظ خضاب الكفا
رواه الطبراني والمحاكم من حديث ابن عمر وعن ابن عباس مرفوعا يكون
في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كحصول الحمام لا يخرجون راج
الجنة رواه ابو داود باسناد جيد ويقال اول من خضب بالسود
فرعون وثروج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وقد كان خضب بالسود

ففضل خضابه اى خرج وبطل وظهر شيبه فرفعه اهل المرأة
الى عمر فردنكاحه واوجعه ضربا وقال غررت القوم بالشباب
ودلت عليهم بشيبك واما الخضاب بالحرة والصقرة فهو
جائز تلبيسا للشيب على الكفار في الغزو والجهاد فان لم يكن على هذه
النية بل للتشبه باهل الزين فهو مذموم وقال عليه السلام الصقرة
خضاب بالمسلم والحرة خضاب للمؤمن رواه الطبراني والحاكم
وفيه تنبيه نبيه على ان الحرة افضل من الصقرة وكانوا يخضبون
بالخنا الحرة وبالخلق والكتم للصقرة وقد بيناها في شرح الشماز
وخضب بعض العلماء بالسواد لاجل الجهاد وذلك لا بأس به اذا صحت
النية ولم يكن من شهرة خفية في الطوية واما تبييضها بالكبريت
استحيا لاظهار علو السن توصلا الى التوقير والتصديق بالرواية
عن الشيوخ وترفعوا على الشباب واظهار الكثرة العلم ظنا بان
كثرة الايام تعطيه فضلا على اقاربه من الانام وجهات ومهلا
فلا يزيد كبر السن الاجهلا فالعلم ثمرة العقل وهو غريزة لا يؤثر
الشيب فيها ومن كان غريزته الحق فطول المدة تؤكد حماقة
وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان عمر رضي الله
يقدم ابن عباس رضي الله عنهما وهو حديث السن على اكابرة
الصحابه ويسئله دونهم وقال الله تعالى حق يحيى وآتينا الحكم
صبيا ويقال ان يحيى بن اكرم والى القضاء وهو ابن احدى
سنة فقال رجل وهو في مجلسه يريد ان يجمله لصغر سنه
كم سن القاضي ايده الله فقال مثل سن عتاب بن اسيد حسين
ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم اماردة مكة وقضاها يوم
الفتح فافحه فانه كان حين ولايته ابن عشرين سنة وروى
عن مالك قال قرأت في بعض الكتب لا يغرنكم الحجة فان التيسر له
لحية وقال ابو عمرو وابن العلاء اذا رايت رجلا طويلا القامة

عريض اللحية فاقتض عليه بالحق ولو كان امية بن عبد شمس وقال
ابو السخيتاني ادركت شيخا ابن ثمانين سنة يتبع لفلان يتعلم
منه وقال علي بن الحسين من سبق اليه العلم قبلك فهو امامك
فيه وان كان اصغر سنا منك وقيل لابي عمر بن العلاء ايجسن من
الشيخ ان يتعلم من صغير قال ان كان الجاهل يقيم به فالتعليم يحسن به
واما نتف بياضها استنكافا من الشيبة فقد نهي عليه السلام
عن نتف الشيب وقال هو نور المؤمن رواه ابو داود والترمذي
وحسنه والنسائي وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه
عن جده وورد من شباب شيبة في الاسلام كانت له نورا يوم القيمة
رواه الترمذي والنسائي عن كعب بن مرة وفي رواية الحاكم عن ام سلمة
بلفظ من شباب شيبة في الاسلام كانت له نورا يوم القيمة
ما لم يغيرها اى ينتفها او تسويدها وفي موطأ الامام محمد خبرنا
مالك اخبرنا يحيى بن سعيد انه سمع سعيد بن المسيب يقول
كان ابراهيم عليه السلام اول الناس راي المشيب فقال يا رب اجعلها
فقال الله تعالى وقار يا ابراهيم فقال يا رب زدني وقارا فان قلت
اذا كان الشيب وقارا ونورا فما الحكمة ان نبينا عليه السلام
لم يكن الشيب عليه قلنا لمحبته للنساء وكراهته من الشيب بالطبع
فالله ان يكرهه واما نتفها او نتف بعضها بحكم العيب
والنهي فهو مكره ومشوه الخلقة ومنتف الفكتين بدعة
وهما جنبتا العنفة وهو الشعر الذي بين الشفة السفلى والذق
شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان ينتف فنتكه فرد شهادته
ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن ابي ليلى قاضي المدينة
شهادة من ينتف لحيته واما نتفها في اول الشباب وكذا حلقها
تشبه بالرد فهو من المنكرات الكبار فان اللحية زينة الرجال
ولله ملائكة يقسمون والذي زين بنى آدم بالحي وعي من تمام

الخلق وبها يتميز الرجال عن النساء وقيل في غريب التاويل الحلية
 هي المراد بقوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء ولقد قال اصحابنا لا حنف
 وردنا ان نشترى لا حنف حلية ولو بعثت بن الفاء قال الشرح
 القاضي وردت ان اشترى حلية بعشرة الاف وقيل ان اهل الجنة
 مرد الاءرون اخا موسى عليهما السلام فان لحيته الى سرية ^{تخصيصا}
 له ولعل الحكمة اخباره سبحانه في كلامه عن كلمة انه اخذ بلحيته
 في لدهنيا فاراد الله ابقائه في العقبى واما تقصيصها كالنعية
 طاقة على طاعة تزينا للنساء والتصنع والرياء فقد قال
 كعب يكون في آخر الزمان اقوام يقصون لحاهم كذنب الحمامة ويعرفون
 نعالهم كالمناجل اولئك لا خلاق لهم اى في الآخرة واما النظر الى
 سوادها وبياضها بعين العجب كغور فذلك مذموم في جميع
 اجزاء ليدن بلى في جميع الاخلاق والافعال والاقوال والاحوال
 وقد اختلف في قص الشارب وحلقه ايها افضل ففي اللوطا يقصر
 من كشارب حتى يبلو طرف الشفة وعن ابن عبد الحكيم عن مالك
 قال ويحفي الشارب ويعفى اللحي وليس احفاء كشارب حلقه وارى
 تأديب من خلق شارب وعن شارب ان حلقه بدعة قال وارى
 ان يوجع ضربا من فعله وقال النووي المختار انه يقصه حتى
 يبدو طرف الشفة ولا يحفيه من اصله قال الطحاوي ولم يجزوا
 عن شافعي شيئا منصوصا في هذا وكان المزني والربيع يحفيان
 شاربهما واما ابو حنيفة وصاحبا فذهبهم في الشارب ان
 الاحفاء افضل من التقصير واما احمد فقال لا في محفي شاربه
 شديدا وقد اختلفوا هل يقصر طرفا الشارب ايضا وهي سبيل
 ام يتركها كما يفعلها الاكثرون قال في الاحياء لا بأس بتركها فعل
 ذلك غير غيره لانه لا يسترا الفم ولا يبقى فيه غمرة الطعام فلا يصل
 اليه انتى وروى ابو داود عن جابر قال كنا نغشى لسبيل الانبياء حج

وعنه

وعمرة وكره بعضهم ابقائها لما فيه من التشبيه بالا عاظم بل بالجور
 واهل الكتاب وهذا اولنا بصواب لما رواه ابن جبان في صحيحه
 من حديث ابن عمر قال ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم الجوس فقال
 انهم يوفرون سبيلهم ويخلقون لحاهم في القوم وكان يجز سبيله
 كما يجز الشاة اولى بعير وروى احمد في مسنده في ثناء حديث لا في امامة
 فقلنا يا رسول الله ان اهل الكتاب يقصون عثانهم ويوفرون
 سبيلهم فقال قصوا سبيلكم ووفروا عثانينكم وخالفوا اهل
 الكتاب ولعثانين جمع عثون وهو اللحية قال في شرح تفرسب
 الاسانيد قلت والظاهر ان المراد بالسبيل الشارب والله اعلم
 واما حلق الراس فمأخذه عليه السلام واصحابه الكرام لا بعد فراغ الحج
 او العمرة ولما حلقه على رضى الله لانه كان كثير الجماع والاحتياج الى
 الاغتسال وقد سمع انه عليه السلام قال تحت كل شعرة جنابة قال
 ومن ثم عادت راسي وقد قره عليه السلام فيكون سنة على ان
 عليا من الخلفاء الراشدين فقال عليه السلام اقتدوا بسنتي وسنة
 الخلفاء الراشدين فهم مقتدون في امور الدين ولقد راي بسطامي
 وجهه في الرأت فقال ظهر كشيب ولم يظهر العيب وما ادرى ما
 في الغيب وفي السنة اذا راي وجهه في المرأة يقول اللهم كما
 حسنت خلقي فحسن خلقى وسئل ابو يزيد هل لحيته افضل
 ام ذنب الكلب فقال ان مت على الاسلام فلحيته افضل والا
 فذنب الكلب اكل فحتم الله بالحسنى وبلغنا المقام الاسنى
 والحمد لله وحده وصلى الله على محمد الذى لا نبى بعده
 وعلى آله وصحبه ومن يكون
 حزنه وجنده
 نمت
 هذه رسالة الانبياء بان العصا من سنن الانبياء لعل القارى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي حمد من اطاعه وذم من عصاه واصلوة واستلام
على من الذي اطاعه فقد اطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله وعلى اله
وصحبه المقربين بهذه **اما بعد** فقد سئلت عما يتعلق بالعصا
وما ورد في حقها مما اشتهر على اللسان ان من جاوز الاربعين
ولم ياخذ العصا فقد عصا **فاقول** وبالله لتوفيق وبيده ازمة
التحقيق ان الحديث المذكور لا اصل له في السنة ولا ورواه عليه
السلام كان يحملها دائما بين يديه واما ثبت انه كان يتكى عليها
احيانا حال الخطبة وكعل بهذا الاعتبار جاء نفعه بصاحب
المراوة وهي بكسر الهماء العصا فقد روي عن عطاء بن سلا كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا خطب يعتمد على غرة او عصا وروي
ابن ماجه والحاكم والبيهقي عن سعيد القرطبي انه عليه السلام كان
اذا خطب في الحرب خطب على قوس واذا خطب في الجمعة خطب
على عصا **نعم** يؤخذ من الايات الواردة في حق الانبياء عليهم السلام
ان اخذوها من سنتهم ويحسن الاقتداء بهديهم وسنتهم **منها**
قوله تعالى وما تلك بيمينك يا موسى قال هي عصاي **ومنها** قوله عز
وجل في حق سليمان عليه السلام فلما قضينا عليه الموت ما دلهم
على موته الا راية الارض تاكل منساة اى عصاه **ومنها** ما ذكره البغوي
في قصة شعيب وموسى عليهما السلام انه لما تعاقد عقد الصورة
بينهما امر شعيب بنته ان تعطى موسى عصا يدفع بها عنه **اخلفوا**
في تلك العصا فقال عكرمة خرج بها آدم عليه السلام من الجنة فاخذها
جبريل عليه السلام بعد موت آدم وكانت معه حتى يلقى بها موسى عليه
السلام ليلا فدفعها اليه وقال آخرون كانت من اس الجنة
حملها آدم من الجنة فتوارثها الانبياء وكان لا ياخذها غير نبي
الا اكلته فصارت من آدم الى نوح ثم الى ابراهيم عليهم الصلوة والتسليم

حتى وصلت الى شعيب وكانت عنده عصي الانبياء فاعطاها
موسى هذا وفي عوارف المعارف روت عائشة رضي الله عنها ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سافر حمل معه خمسة اشياء
المرآة والمكحل والمدرى والسواك والمشط وفي رواية المقرض
والصوفية لا تغار قهم العصا وهي ايضا من السنة فقد روي
معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان اتخذ مؤنرا فقد اتخذ ابراهيم وان اتخذت العصا فقد اتخذها
ابراهيم عليه السلام وروي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
انه قال التوكاء على العصا من اخلاق الانبياء كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم عصا يتوكأ عليها ويا من بالتوكؤ على العصا وذكر
صاحب المدخل برواية ابى داود عن ابى امامة رضي الله عنه قال خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكأ على عصا فقبحنا اليه فقال
لا تقوموا كما يقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضا وفي الجامع الصغير
يحب العراجل ولا يزال في يده منها رواه احمد وابوداود عن انس
رضي الله عنه وفي رواية الديلمي في الفردوس عن انس مرفوعا **العصا**
علامة المؤمن وسنة الانبياء وفي البستان عن الحسن مرفوعا
ان في العصا سنة خصال سنة الانبياء وزينة الصلي وسلا
الاعداء وعون الضعفاء والمساكين ورغم المنافقين ويقال
اذا كان المؤمن مع عصا هرب الشيطان منه وامتنع عنه المنافق
والفاجرون ويكون قبلته اذا صلى وقوته اذا اعجم وفيه منافع كثيرة
كما قال سيدنا موسى وفيها ما رباخرى وفي المعالم كان يحملها
بها الزاد ويشد بها الخيل فيسقي الماء من البئر ويقتل بها الحيات
ويجارب بها السباع ويستظل بها اذا قعد وغير ذلك وروي
عن ابن عباس رضي الله عنه ان موسى عليه السلام كان يحمل عليها زاده
وسقاه فجعلت تماشيده وتحارثه وكان يضرب بها الارض

ويخرج ما ياكل يومه ويركها فيخرج الماء اذا اشتق
ثمرة زكرها ففقت عصرة تلك الشجرة واورقت واثمرت واذا اراد
الاستسقاء من البثر ادى لها فطالت على طول البثر وصارت شعبا
كالدهن حتى يسقي وكانت تضيء بالليل مثل السراج واذا ظهر له عدو
تخا به وتناضل عنه فهذا آخر ما يتعلق بالعصا وختم الله لنا
الحسن وبلفنا المقام الاسنى والله تعالى اعلم بالمستوفى والمنفوق
والحمد لله وحده تحت الرسالة المباركة

في حق ان العصاة سنة الانبياء

لمولانا على القارى

الهروى عليه

رحمة

البار

رسالة معرفة النساء في معرفة السواك لعلى القارى الهروى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العلى العظيم والصلوة والتسليم على نبيه وجيبه وخليفه
الغنيم وعلى اله وصحبه الكتابين له في الدين القويم **اما بعد** فيقول
افقر عبيد ربه لبارى على بن سلطان محمد القارى ان هذه الرسالة
نافعة للنساء في معرفة فضيلة الاستياك فقد قال الله تعالى
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد كان صلى الله
عليه وسلم من محبته في السواك على الدوام ان يستاك اذا قام
من نوم الليل واذا دخل في بيته واذا توضاء واذا صلى واستاك
عند موته وهو في حال نزعه وعنه عليه السلام لولا ان اشق
على امتي لامرهم بالسواك عند كل صلاة رواه مالك واحمد
والشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه عن ابى هريرة رضي الله
ورواه احمد وابوداود والنسائي عن زيد بن خالد رضي الله وفي رواية

لاحمد في رواية

وفي رواية لاحمد والترمذي والضياء عن زيد بن خالد الجهني رضي
الله عنه بزيادة ولاخرت العشاء الى ثلث الليل وفي رواية المالك
والشافعي والبيهقي عن ابى هريرة رضي الله لولا ان اشق على امتي لامرهم
بالسواك مع كل وضوء وفي رواية لاحمد والنسائي عن ابى هريرة بلفظ
لولا ان اشق على امتي لامرهم عند كل صلاة بوضوء ومع كل وضوء
بسواك ورواه الحاكم عن العباس بن عبد المطلب لولا ان اشق على
امتني لفرضت عليهم السواك عند كل صلاة كما فرضت عليهم للوضوء
ورواه الحاكم والبيهقي عن ابى هريرة لولا ان اشق على امتي لفرضت
عليهم السواك مع الوضوء ولاخرت صلاة العشاء الاخرة الى
نصف الليل ورواه سعيد بن منصور عن مكحول مرسل لولا ان اشق
على امتي لامرهم بالسواك والطيب عند كل صلاة ورواه ابو نعيم في
كتاب السواك عن ابن عمر رضي الله لولا ان اشق على امتي لامرهم ان
يستاكوا بالاسحار ووقد ورد السواك مطهرة للفم مرضاة للرب رواه
احمد والنسائي وابن ماجه والحاكم والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها وابن
ماجه عن ابى امامة رضي الله عنه واحمد عن ابى بكر الشافعي رواه الطبراني
في الاوسط عن ابن عباس رضي الله عنها بزيادة ومجلاة للبصر رواه
في الكبير عنه بلفظ السواك يطيب الفم ويرضى لرب واستأحسن
وروى ابو نعيم عن رافع بن خديج رضي الله مرفوعا السواك واجب
وغسل الجمعة واجب وفي رواية لابى نعيم عن عبد الله بن جرير رضي الله
عنه السواك من الفطرة وعن ابى هريرة السواك يزيد الرجل فصاحة
رواه العقيلي وابن عدى الموصلي عن ابن عدى والخطيب في الجامع وعنه
ايضا السواك سنة فاستاكوا اي وقت شئت رواه الديلمي
في مسند الفردوس وفي رواية عن عائشة رضي الله عنها السواك شفا
من كل داء الا السام والسم الموت وعن انس رضي الله مرفوعا
الكثر عليكم في السواك رواه احمد والبخاري والنسائي في مسند

عن النبي قال سئلت ابن عباس عن السواك فقال ما زال النبي صلى الله عليه وسلم يامرنا به حتى خشينا ان ينزل الى القران عليه وفي لفظ لقدامت بالسواك حتى خشيت ان ينزل على به وحى وفي لفظ خشيت ان يكتب على وعن ابن عباس رضي الله عنه عشرة من الفطرة فمن الشارب واعفاء اللحية والسواك الحديث ورواه احمد ومسلم والاربعة عن عائشة وعن ابى ايوب رضي الله اربع من سنن المرسلين الجأ ولعطر والنكاح والسواك ورواه احمد والترمذي والبيهقي وعن عائشة صلوة بسواك افضل من سبعين صلوة بغير سواك ورواه ابن زنجويه والحارث في مسنده وابو يعلى الحاكم ورواه كديلمي عن ابى هريرة رضي الله واما ما نقل ابن عبد البر في التمهيد عن ابن معين انه حديث باطل فقد قال السخاوي عمو بالنسبة لما وقع له من طريقه انتهى وفي رواية بلا سواك ولفظ احد والحاكم في مستدركه عن عائشة فضل الصلوة بالسواك على الصلوة بغير سواك بسبعين ضعفا وقال ابن قيم الجوزية من امثال علماء الحنبلية ان هذا الحديث لم يرد في الصحاح ولا في كتب الستة ولكن رواه الامام احمد وابن خزيمة والحاكم في صحيحهما والبخاري في مسنده قال البيهقي اسناده غير قوي وذلك ان مداره على محمد بن اسحق عن الزهري ولم يصرح بسا عمنه بل قال ذكر الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله افضل الصلوة التي يستاك لها على الصلوة التي لا يستاك لها سبعين ضعفا هكذا رواه ابن خزيمة في صحيحه الا انه قال ان صح الخبر قال وانما استثبت صحة هذا الخبر لا في خاتمان يكون محمد بن اسحق لم يسمع هذا الحديث من الزهري وانما دله عليه وقد قال عبد الله بن احمد قال ابو عبد الله قال ابن اسحق وذكر فلا فلم يسمعه فقد اخرج الحاكم في صحيحه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يضع الحاكم شيئا فان مسلما لم يروه في كتابه بهذا الاسناد حديثا واحدا ولا اخرج بيان اسحق وانما اخرج له في التبايعات والشواهد واما ان يكون ذكر ابن اسحق عن الزهري من شرط مسلم وهذا

وامثاله هو الذي شان كتابه ووضع وجعل تصحيحه دون تصحيح غيره قال البيهقي هذا الحديث حديثا يخاف ان يكون من تليسات محمد بن اسحق وانه لم يسمعه من الزهري ورواه البيهقي من طريق معاوية ابن يحيى عن الصيرفي عن الزهري ومعاوية هذا ليس بقوي وقال في شعبا لا يمان تفرد به معاوية بن يحيى ويقال ان ابن اسحق اخذه منه وقال ويروى نحوه عن عروة وعن عمرة عن عائشة وكلاهما ضعيف ورواه من حديث الواقدي حدثنا عبد الله بن ابى يحيى الاسلمى عن ابى الاسود عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتان بعد السواك احب الى الله من سبعين ركعة قبل السواك ولكن الواقدي لا يحتج به ورواه من حديث حماد بن قراط حدثنا فنج ابن فضالة عن عروة بن رويم عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم صلوة بسواك خير من سبعين صلوة بغير سواك وهذا الاسناد غير قوي لكن يتقوى بعض الاسانيد ببعضها فيرتقى الى درجة الحسن فان ثبت فله وجه حسن وهو ان الصلوة بالسواك سنة وقد ورد في فضله احاديث كثيرة منها ما تقدم ومنها ما روى عن عبد الله بن حنظلة بن ابى عامر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء عند كل صلوة طاهر او غير طاهر فلما شق علينا ذلك امرنا بالسواك لكل صلوة رواه احمد وغيره ومنها ما في سنن النسائي عن ابن عباس رضي الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين ثم ينصرف فيستاك وهذا في صلوة الليل لما بات عند خالته يموتة رضي الله عنها فقام فتوضأ وصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين الحديث ومنها ما في جامع الترمذي عن ابى سلمة قال كان زيد بن خالد الجهني رضي الله الصلوات في المسجد وسواكه على اذنه موضع القلم من اذن الكاتب لا يقوم الى الصلوة الا استن به ثم رده الى موضعه قال الترمذي هذا حديث حسن

صحيح ومنها ما في الموطاء عن ابن شهاب عن ابن السباق رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بالسواك ومنها ما رواه
احمد عن ابن عمر رضي الله عنهما عليكم بالسواك فانه مطيبة للفرصة
للرب ومنها ما رواه عبد الجبار الخولاني في تاريخ دارياهي قرية بالشام
عن انس رضي الله عنه عليكم بالسواك فتم الشيء السواك يذهب
بالخبر وينزع البلم ويحلو البصر ويشد اللثة ويذهب بالبخير ويصلح
المعدة ويزيد في درجات الجنة ويهدى الملائكة ويرضى الرب ويخط
الشيطان والحفر بالفتح وسكون الفاصفة تغلوا الاسنان والجن
يفتحون ريح الغم ومنها ما رواه ابو نعيم من حديث عبد الله بن
عمرو بن جلبة ورافع بن خديج رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم السواك واجب وغسل الجمعة واجب على كل مسلم
ومنها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابى سعيد الخدري رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل يوم الجمعة على كل محتلم
وسواك ويمس من الطيب ما قدر عليه والله

اعلم بالصواب واليه المرجع والالباب

والحمد لله رب

العالمين

تمت

هذه رسالة الفصل العول في فضل الصفا الاول على القاري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله اولاً وآخراً وباطناً وظاهراً والصلوة والسلام على
اول الموجودات وافضل المخلوقات وعلى اله واصحابه الصافين
ببابه والخافين حول جنابه اما بعد فيقول المفتقر الى بر ربه
الباري على بن سلطان محمد القاري قد قال الله تعالى والصفاءات
صفا اقسام بالملائكة الصافين في مقام العبودية للقيام بحق

الربوبية

الربوبية او بنفوس العلماء الصافين في العبادات الجامعين بين
العلم والعمل في جميع الحالات او بنفوس القراء الصافين في الجهاد
الواقفين بفتح البلاد وقد قال عز وجل من قال الحكاية عن الملائكة
المفتخرين بالعبادة وانا نحن الصافون اي في اداء الطاعة وقضا
الحزمة وقال عز وجل ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيل الله صفا
كانهم بنيان مرصوص وسبيله يشتمل طريق القزاة وفتح الصلوة
وقال جل جلاله وعظم نواله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد
علمنا المستأخرين **روى** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رغب على
الصف الاول فازدحموا عليه فنزلت وقيل ان امراة حسنا كانت تضي
خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم بعض القوم لئلا ينظر
اليها وباخر بعضهم ليقع نظره عليها فنزلت وقد وردت احاديث كثيرة
في هذا الباب استيعابها يقضي الى الاطناب منها قوله عليه السلام
ان الله وملائكته يصلون على الصفا المتقدم **رواه** احمد وكوفي
وايضا عن البراء رضي الله عنه وفي رواية للنسائي على الصفوف المتقدمة
ومنها قوله عليه السلام ان الله وملائكته يصلون على الذين يصلون
الصفوف ولا يصل عبد صفا الا رفع الله له درجة **رواه** الطبراني
في الاوسط عن ابى هريرة رضي الله عنه **ومنها** قوله عليه السلام ان الصفوف
كما نصف الملائكة عند ربها يسمون الصفوف الاول ويتراصون
في الصف **رواه** احمد ومسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه عن جابر
ابن سمرة رضي الله عنهما **ومنها** قوله عليه السلام للصف الاول افضل
على الصفوف **رواه** الطبراني في الكبير عن الحكيم بن عمير **ومنها** قوله
عليه السلام عليكم بالصف الاول وعليكم باليمينه واياكم والصف
بين السور **رواه** الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما **ومنها** قوله
عليه السلام لو تعلمون ما في الصف الاول ما كانت الا فرقة **رواه** مسلم
وابن ماجه عن ابى هريرة رضي الله عنه **ومنها** قوله عليه السلام اقيموا الصفوف

فان اقامة الصف من حسن الصلوة رواه مسلم عن ابي هريرة **ومنها**
 قوله عليه السلام ان من تمام الصلوة اقامة الصف رواه احمد عن جابر
 رضي الله **ومنها** قوله عليه السلام خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها
 وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها رواه مسلم عن ابي هريرة
 رضي الله **ومنها** قوله عليه السلام لا يزال قوم يتأخرون من الصف
 الاول حتى يؤخرهم الله في النار رواه ابو داود عن عايشة رضي الله عنها
ومنها قوله عليه السلام من ترك الصف الاول مخافة ان يؤذى سلماً فصلى
 في الصف الثاني والثالث اضعف الله له اجر الصف الاول رواه الطبراني
 في الاوسط وابن الجار عن ابن عباس رضي الله عنهما **ومنها** قوله عليه السلام
 كان يستغفر للصف المتقدم ثلاثاً وللثاني مرة رواه ابن ماجه عن ابي
 جعفر رضي الله **ثم** الاول ضا الاخر واختار صاحب القاموس انه من وال
 ميموز العين فوزته افعل واصله او آل قلبت الهمزة الثانية واو
 ثم ادغمت وهو ظاهر واليه ذهب الكوفيون وقيل وزنه فوعل
 واصله وواو آل فقلب الواو الاولى وهي فاء الفعل همزة ثم قلبت
 الهمزة الثانية وهي عين الفعل واو ثم ادغمت الواو في الواو وذهب
 سيبويه انه لفيف مقرون وان فائه وعينه واوان فوزته فوعل
 واصله وواو آل وقيل انه اجوف ميموز الفاقوزنه افعل واصله
 او آل ويترب على هذا الاصل اختلاف في الصرف وعدمه في هذا الفصل
 مما لا يخفى على اهل الفضل والظاهر انه افعل التفضيل بمعنى الاسبق
 قال تعالى ولا تكونوا اول كافرين وقال عز وجل والسابقون الاولون
 ثم الاول ما لا يكون مسبوقاً بان لا يتقدم عليه غيره وجوداً او شهرة
 وهذا متفق عليه وضعا وعرفا وشرعا فالاول الحقيقي هو الله سبحانه
 وتعالى فانه لا بداية لا وليته كما انه لا اخر بمعنى لا نهاية لاخرية والاول
 الاضافي روح نبينا صلى الله عليه وسلم او نوره الا ثم ثم الاول يستعمل
 في الزمان والمكان وغيرهما من الاول حديث اول الوقت رضوان الله

ووسط الوقت رحمة الله واخر الوقت عفو الله رواه الدارقطني عن
 ابي مخذومة ومنه حديث اول شهر رمضان رحمة واوسطه مغفرة
 وآخره عتق من النار رواه ابن عساكر وغيره عن ابي هريرة ومن الثاني ما
 ورد في فضل الصف الاول ثم انه في غير المسجد الحرام من المساجد العظام
 لا يتصور الا لمن يلى الامام واما هذا المسجد الشريف والمحل المنيف
 الذي سماه الله مساجد الله بصفة الجمع اما للتعظيم واما لكونه
 قبلة العالم ومحراب مساجد بني آدم واما لان الجهات الاربعة للكرمة
 بمنزلة شمسها حول الكعبة العظمة واجمع علماء الانام على جواز كون
 المتقدم بالامام في غير جهة اقرب منه الى الكعبة في المقام وان
 المتقدم في كل جهة حيث لم يكن قبلة صف آخر موصوف بأنه في
 الصف الاول خلداً لبعض العوام وانما قال ببعض لفضل التفضية
 تبعاً لبعض العلماء الشافعية ان الافضل من الصف الاول هو الذي
 يكون خلف الامام ولو كان بعيداً من قرب بيت الله الحرام **وانا اقول**
 وبحول الله اصول ان الوقوف في الصف الاول بقرب البيت المكمل
 هو الافضل من وجوه فتأمل منها قرب الكعبة فان الصلوة والطواف
 والاعتكاف كلما يكون الى جانبها اقرب فهو افضل وانسب ومنها
 ان حد المطاف لا يشبه غيره من الاوقاف فانه وقف مال الملك
 بخلاف ما سواه فانه من تصرفات ارباب الملك فالعبادة في وقف
 مولانا اطيب منها في وقف واحد منا ومنها انه المسجد القديم
 وهو احد المرجحات القويمة وقد قال الله تعالى ان اول بيت وضع
 للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين فيه آيات بينات
 مقام ابراهيم وقال تعالى المسجد اشهد على النقي من اول يوم
 احق ان تقوم فيه ومنها انه محل مضاعفة الثواب من غير خلاف
 بخلاف خارج حده من هذه الباب ومنها انه يحصل فيه المشاهدة
 ايضا في الحديث النظر الى الكعبة عبادة رواه ابو الشيخ عن عائشة

رضي الله عنها وقد ورد ان نظرة ^{الكعبة} شاعة كعبادة سنة بخلاف خلف
الامام في ذلك المقام فان الافضل فيه ان ينظر الى موضع سجوده
وهو يمنعه من كمال شهوده ولانه لو نظر اليها لا اشتغل بالطائفة
وغيرهم لديها فيحصل الجمع بين المشاهدة والمجاهدة حول الكعبة
ومنها ان تلك الارض التي جعلوها مقام الامام فيها شبهة من جهة
ملكها ووقفها واخذها من يدها لها وثمان مائة في مقابلها بخلاف
المطاف حول الكعبة وحيا لها ومنها البعد عن ائمة هذا الزمان
كما صرح به علماء هذا الشأن ان البعيد من الخطيب افضل من القريب
لما يرى عليهم من المنكرات الواقعة لديهم ولو في مشاهدة العايم الكبير
كالابراج وملاحظة الامام الوسيعة الطويلة كالخراج وغير ذلك
ما يستحقون التعزير بالخراج ومنها عدم سماع قرائتهم واطلاع
تلاوتهم في الحائز من نقصانهم وزيادة هم وعدم وقوفهم في محال
وقوفهم ووصلهم في حالتهم لاسيما وهم مشغولون باطاعتهم
في مقام عبادتهم موصوفون بسمات رؤيتهم وسمعتهم ومنها
ان نفس قيام الامام ومن يتبعه من الانام في ذلك المقام خلاف الاولى
فان ترك المقام الاعلى الذي كان يصلي فيه عليه السلام واصحابه الكرام
مع ما سبق من الفضائل الفخامة لا شك انه مكروه كراهة تنزيه
في نظر الاعلام ولهذا افق جماعة من الفقهاء بهدم المقام المحدث
واعند آخرون بانها ينتفع المسلمون من الحرو المطر واختار
وان بقاءها خير في الجملة ومنها ان قربا الكعبة غالبا يصلي الارض
الطاهرة وهو افضل من الصلوة على السجادة وغيرها في الرواية
الظاهرة ومنها ان قرب الكعبة بعد من الرياء والسمعة ومن
التزام موضع بخصوصه المشعرا بشهرة وبهذا يتبين ان الصف
المتأخر من حول بيت الله الحرام افضل من الصف المتقدم في المقام
المختص بالامام باعتبار بعض الاعتبارات المقصودة وبعض

الحيثيات

الحيثيات المعبرة وما يتفرع على هذا الاصل ان من صلى في المسجد
من غير جهة الامام ولم يكن حول الكعبة صف فقد صلى في الصف الاول
وان الصف الذي في المقام اذا تجاوز من جهة الامام يمنة او يسرة
وكان حول الكعبة صف لا يكون القدر التجاوز من الصف الاول
قد تروا مل فان قلنا جهة من جهات الكعبة افضل وثواب لعبادة
اكمل فاقول فقد يقال الجانب الغربي افضل في هذه المسئلة لانه يقع
بين الامام في تلك الحالة وقد يقال بين الركنين لجازة الفضيلة
بين المقامين ولانه عليه السلام كان يصلي نحوه قبل الهجرة فانه مشتمل
على القبليتين وقد يقال جهة الباب المحترم لاشتماله على الملتزم
واحتوائه بالجحر الاعظم والجحر المكرم وانطوائه على مقام جبريل
عليه السلام الذي ام فيه النبي عليه السلام في يومين من الايام اعلاما
باوائل الاوقات واواخرها وقد قال تعالى وكل وجهه هو موليا
فاستبقوا الخيرات والمعنى كل امة قبلة وكل جماعة من المسلمين
جانب وجهة من الكعبة والتنوين يدل الاضافة هو موليا
اي العبد موليا وجهة او الله موليا اياه وقرء ابن عامر بفتح
اللام اي هو مولى تلك الجهة فقد وليها فاستبقوا الخيرات اي
فتبادروا الى احسن الجهات ولين الطاعات اينما تكونوا يات
بكم الله جميعا اي اينما تكونوا من الجهات المتقابلة يات بكم الله ويجعل
صلواتكم كلها الى جهة واحدة في المرتبة الفاضلة ان الله على كل شئ
قدير من التفرة والجمع الكثير باجابه عبده حقيق وجدير وقد قال
ابن جرير قلت لعطاء بن ابي رباح اذا قل الناس في المسجد الحرام
اينما احب اليك ان يصلوا خلف الامام او يكونوا صفا واحدا
حول الكعبة فقال ان يصلوا صفا واحدا حول الكعبة انتهى والمراد
بخلف الامام الواقف خلف المقام ومفهومة ان الناس اذا كثروا
بتعين كونهم صفا واحدا حول الكعبة وبهذا يعلم ان في زمنه

عليه السلام كان مع اصحابه الكرام يصلون حول البيت اى لا شك
ولا شبهة ان جميع الصحابة ومن كان بمكة في حجة الوداع وقد قيل بلغوا
مائة وعشرين الفا ما يتصور بجماعة في وقت صلوات جهة واحدة
لا سيما اذا صلى خلف المقام على انه ورد انه عليه السلام امر امرأة ان تظن
وراء المصلين في تلك الايام واما ما نقل من ان اول من اراد الصنف
حول الكعبة عبد الله بن الزبير رضي الله عنه فلعنه محمول على كيفية
خاصة او يقال كان اهل مكة بعده عليه السلام اختاروا جهة الباب
حيث يسعون وكانوا قليلين فرأى ابن الزبير ان الخليفة اولى
مع لقلة ايضا التحصيل الصف الاول من جميع الجهات ويترتب
عليها زيادة الثواب والله اعلم بحقيقة الحالات هذا واصل المرام
في هذا المقام اكل الحلال واجتناب الحرام من المال قال تعالى كلوا
من الطيبات واعملوا صالحا اى من العبادات فان الذى يصلى
في الصف الاخر بما يكون افضل من يصلى في الصف الاول قتال
ولا تنظر بعين الحفاة لاحد في هذا المحل وقد كان بعض السلف
يسبق الناس في الايمان ويتأخر عنهم وقوف المكان لما ظهر له
الحكمة والمصلحة في هذا الشأن في ذلك الزمان ثم الاولى والاخرى
تصحح الاعتقاد على الوجه الاتم والاحتباس والاختراز من
الخروج على الدين الاقوم ونسئل الله سبحانه وتعالى الخاتمة الحسنی
والخاتمة الاسنى والحق بالرفيق الاعلى مع النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين وسلاما على المرسلين
والحمد لله رب العالمين
تمت الرسالة
المنعوتة

المقدمة السالمة في خوف الخاتمة لعل القارى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى هدانا الى الصراط المستقيم ودرنا الى الطريق القويم
والصلوة والسلام على من خلق بالخلق العظيم وجبل بالقلب السليم
وعلى اله واصحابه واتباعه واخراجه اصحاب التكریم وارباب المقظيم
اما بعد فيقول الملتجى الى حرم ربه البارى على بن سلطان محمد مهرى
القارى خادم كتاب الله القديم وحديث نبيه النبیه الفخيم ان
الله سبحانه وتعالى قال فامسوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم
الخاسرون اى الذين خسروا انفسهم بالكفر وترك النظر والتأمل
في الامر ومكر الله استعارة لاستدراج لعبه بالالاء ولعنوا واخذت
من حيث لا يشعربالبلاء والضراء وعد من جملة الكرامات لبعض
الاولياء وقد قال عز وجل انه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون
قالواجب على كل مؤمن ان يكون بين الخوف والرجاء والقبول والرد
في الانتهاء ولا يفتربانه بحسب الظاهر في صورة العلم او في سين
الصلى وكذا لا يقنط من رحمة تعالى ولو كان في طريق الفسقة
او الجهل الا فان المدا على الخاتمة اللاحقة على فوق ما جرى به قلم في
الساعة السابقة وقد ورد في السنة حديث صحيح رواه اصحاب
الكتب الستة عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي عليه الصلوة والسلام
ان احدكم يجوع خلقه في بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل
ذلك ثم يكون مضغته مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا ويؤمر باربع
كلمات ويقال له اكتب عمله ورزقه واجله وشقى او سعيد ثم
ينفخ فيه الروح وان الرجل منكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون
بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار
فيدخل النار وان الرجل ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها
الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة
والآيات في هذا المعنى كثيرة والآحاديث في هذا المبنى شهيرة وفي
متن العقائد الموافقة للمواقف والمقاصدان الياس من الله تعالى

كفر والامن من الله تعالى كفاذا عرفت ذلك وحققتم ما هنا لك
 فاعلم ان ما نقل عن بعض المشهورين بالمشيخة في زتنا انه كان
 يتفوه بنحو قوله من راني دخل الجنة ولم يدخل النار باطلا وساقط عن
 درجة الاعتبار وان كان يعلق به بعض الفجار واجترأ بالمعاصي
 الكبار اعتمادا على انه قد رآه في بعض الديار وذلك ان هذا القائل
 حيث لا يقدر على انه لا يخرج بموت نفسه على الايمان فكيف يتصور
 له ان يكون لغیر سبب الامن والامان فهذا الكلام من الشيطانات
 التي هي خارجة عن سبيل الشريعة ومنهاج الطريقة والحقيقة على ان
 اطلاق من راني شامل للكفار والفجار ولو قيدنا انه اراد المؤمن
 فمن اين له ان يموت مؤمنا ولا يدخل النار بما وقع له من معصية
 صغيرة او كبيرة وان اراد ان كل مؤمن رآه ومات على الايمان يدخل
 النار مخلدا وانه لا بد ان يدخل الجنة في آخر الامر دخولا مؤبدا فهذا
 مستفاد من حديث النبي عليه السلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة
 اى استحق دخولها ان لم يقع ما يمنع وصولها وهذا امر عام يشمل
 من رآه ومن لم يره بل ربما يعذب من رآه ويغفر لمن لم يره اذ شاء الله
 تعالى واما ما ادعى بعض من يزعم ان له مرتبة الفضل مع انه خال
 عن معرفة الفرع والاصل من ان هذا نظير قوله عليه السلام في حق
 اويس القرني انه يشفع لهذه الامة اكثر من ربيعة ومضر فيقال
 له لا تقس الجدادين بالملوك وطائفة الاغنياء بالفقير الضعول
 فان كلامه عليه السلام صدق واخبره حق واما غيره فلا يدري
 ماذا يكسب لافي الدنيا ولا في الآخرة ايدا **فان قلت** لعله انكشف
 هذا الامر بان تكون له شفاعة في هذا القدر **قلت** لا اعتبار
 لكشافات الاولياء ومحاضرات الاصفياء بحيث يعتمد عليها الكلية
 في الامور الشرعية او في الاطوار الحقيقية فان الانسان ادام في هذه
 الدار المشوبة بالاكدار لا تصفى له الاسرار ولا تجلى له الانوار

بخلاف الانبياء الابرار والرسول الكبار ولذا قال الله تعالى لقد كنت
 في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد
نعم ما يتعلق بالعقائد الدينية وفوق الكتاب والسنة النبوية اذ كان
 صاحبها في المرتبة العالية يصلح له ان يقول لو كشف لغطا ما ازددت
 يقينا ولذا قال ما مننا الا عظم وهما مننا الا قدم ما عرفناك حق
 معرفتك وما عبدناك حق عبادتك كما قاله في الفقه الاكبر فتأمل
 وتدبر وقد ذكر فيه ووالدار رسول صلى الله عليه وسلم ما تانا على الكفر
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم مات على الايمان **اما المسئلة** المتقدمة
 فقد كتبت فيها رسالة مستقلة **واما الاخيرة** فتجرب عند شرحي
 عليه حتى شرح الله صدرى ببعض ما قصد اليه وهو انه عليه السلام
 من حيث كونه نبيا من الانبياء وهم كلهم معصومون عن الكفر
 في الابتداء والانتهاى نعتقد انه صلى الله عليه وسلم مات على الايمان
واما غير من العلماء والاولياء والاصفياء فلا يخرج بموته على
 الايمان وان ظهر منهم خوارق العادات وكالالحالات وجمال انواع
 الطاعات فان سبى امر على الايمان وهو مستور عن افراد الانس
 وهذا كانت العشرة المبشرة وامثالهم خائفين من انقلاب الجحيم
 وسوء اعمالهم في منازلهم **ثم** اعلم ان السلف في الشهادة بالجنة
 ثلاثة اقوال مرضية **احدها** ان لا يشهد لاحد الا الانبياء وهذا
 ينقل عن محمد بن الحنفية واختاره اثنتا الحنفية لانه القضية
 القضية **وثانيها** ان يشهد لكل مؤمن جاء نص في حقه وهذا
 قول كثير من العلماء لكنه حكم ظني في اصله **وثالثها** ان يشهد ايضا لمن
 يشهد له المؤمنون كما في الصحيحين انه عليه السلام مرتب جائزة فاشوا
 عليها بخير فقال النبي عليه السلام وجبت ومرباخرى فاشوا عليها
 بشر فقال وجبت فقال عمر رضي الله عنهما يا رسول الله ما وجبت فقال
 عليه السلام هذا اثنتان عليه خيرا وجبت له الجنة وهذا اثنتان

شئ واجب له النار انتم شهداء الله في الارض وهذا مبني على انا
نحكم بالظواهر وان الله يعلم ما في السرائر وفيه تنبيه على ان هذه الامة
لا تجتمع على الضلالة فليس لاحد ان يشهد لاحد من ارباب هذه الملة
بعد دخول النار ووصول الجنة وانما يجوز له ان يشهد بالاشياء عليه
ان رآى فيه خيرا بموجب حسن الظن وكرامة او بسبب ظهور العلم
والعمل والصالح والديانة وكذا له ان يشهد بالشئ لاحد اذا رآى فيه
ما يدل على نفاقه او شاهد فيه بعض الكجارت من شقاقه نحو كل ما بالحر
واخذ مال الوقف من غير مراعاة ما يجب عليه من حق القيام ومن قبل
هذه الدعوى التي ليس تحتها المعنى ما ذكره بعض الجمل ان شخصا
من ارباب الكشف كان يبكي لما ظهر له ان احدا من اهله في العذاب
وانه اجتمع مع ابن عربي في هذا الباب فتشطح له انه لم يرنى ولم يكن
في بغداد ومثال ذلك ما هو ظاهر الفساد فان قلت لعل القائل
راى في المنام جمال النبي عليه السلام واسار اليه بهذا المقام قلت هذا
لا يجوز لمخالفة قواعد الايمان واحكام الاسلام لا يقال ورد ان من
راى في المنام فقد رآى فان الشيطان لا يتمثل بي فان في تحقيقه
كلاما كثيرا ذكرناه في شرح هشام لما ظفنا بنقله عن ارباب الفضائل
ويحمل الكلام في مرام هذا المقام ما ذكره الامام حجة الاسلام انه ليس
المراد بقوله فقد رآى رؤية الجسم بل رؤية المثال الذي صار آلة تتأثر
بها المعنى الذي هو في نفس الامر والالة اما حقيقية واما خيالية والنفس
غير المثال المتخيل فالشكل المرأى ليس روحه عليه السلام ولا شخصه بل
مثاله على التحقيق والله ولي التوفيق وحاصله انه لا اعتماد على رؤية
المنام في غير حق الانبياء عليهم السلام مع ان الرؤيا قد تحتاج الى تعبير
يناسب المرأى او غيره في ذلك المقام فلو فرض ان احدا راى النبي عليه
وامر بفعل شئ او تركه على خلاف قواعد الاسلام فليس له القيام
بذلك الامر باجماع العلماء الاعلام ومن هنا قال صاحب المواقف اما الرؤيا

وقوله صلى الله عليه وسلم من رآني
في المنام فقد رآني فان الشيطان
لا يتمثل بي وليس بعد الحق تعالى
اعظم من محمد صلى الله عليه وسلم
عليك الاعتراف بما كلفنا على رؤيته
في المنام اذا علمت ذلك فاقول
وبالله التوفيق انما كان الشيطان
لا يتمثل به صلى الله عليه وسلم لما رآوا
انه صلى الله عليه وسلم لما ولد جاءه
الشيطان وخوفه حتى غطى عن
وجهه ونورا يسطع منه الى السماء
له شعاع كما اذ في منة شيطان
احترق من ذلك اليوم والشيطان
كلام يقرون ويعززون من صورة
صلى الله عليه وسلم وتجل هذا النوع
اسم خراش كاجاء في الحديث فهذا
هو السبب في كون الشيطان
لا يتمثل به كتاب الواقيت للشعراني
وكان الغزالي رحمه الله يقول
من راى رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يبرح حقيقة شخصه المودع

في روضة المدينة وانما راى مثاله لا لشخصه وبلغنا عن الغزالي ايضا انه كان يقول ما يراه الناس
من المثال انما هو مثال روحه صلى الله عليه وسلم المقدسة عن كصورة والشكل وشبهه رؤية الله في المنام
بذلك فلا ادري ما اراد به رحمه الله انتهى
كتاب الواقيت للشعراني

خيال يا طلل اي ليس تحت طائل عند المتكلمين واما عند المعتزلة فلقد
شرائط الادراك واما عند الاصحاب اذ لم يشترطوا شيئا من ذلك فلا
خلاف العادة يعني فلا يمتنى عليه ما يتعلق بامر عبادة ولا بالحكم على
احد بالشفاعة ولستعارة رزقنا الله تعالى الحسن والزيادة ومما
يؤيد ما ذكرنا في هذا المقام ان المشايخ الكرام والعلماء الاعلام كانوا
اخوف لله تعالى من سائر الانام كما يشير اليه قوله تعالى انما يخشى الله
من عباده العلماء ويدل عليه قوله عليه السلام انا اخشاكم بالله ومن
ذكر عند الحسن البصري وهو سيد التابعين ان آخر من يخرج من
النار رجل يقال له هناد بعد ما عذب بالف عام ينادي يا حنا
يا منان فبكي الحسن وقال يا ليتني كنت هنادا فتعجبوا منه فقال
ويحكم اليس يخرج يوما في الجملة ولا يخلد فيه قال حجة الاسلام ولقد
بلغنا عن يوسف بن اسباط انه قال دخلت على سفيان الثوري
فبكي ليلة اجمع فقلت بكائك هذا على الذنوب قال فجل تبنا من
الارض وقال الذنوب باهون على الله من هذا وانما اخشيت ان يسلبني
الله الاسلام انتهى ودعي ان سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي
قد سر الله سره لكساي اخذ امرأة ونظر فيها فقال ظهر الشيب
ولم يذهب العيب وما ادري ما في الغيب ايماء الى قوله تعالى وما تدري
نفس ماذا تكسب غدا واسارة الى قوله عليه صلوة وسلام انما
الاعمال بالخواتيم واستحبه احد من الفقهاء فقال له لحيثك افضل
ام ذنب الكلب فبكي وقال ان مت على الاسلام فحيثي خير والا
فد ذنب الكلب وكانه تامل قوله تعالى واتل عليهم نبأ الذي اتيناها
فانسحق فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعنا بها
ولكنه اخلا الى الارض واتبع هواه فثله كمثل الكلب ان تحمل
عليه يلهث او تتركه يلهث ونظر في قصة اصحاب الكهف وكليم
باسط ذراعيه بالوصيد فقد ورد ان بلعاما يتصور بصور

خبر

بصورة ذلك الكلب فيدخل النار والكلب يتصور بصورة بلعام
 فيدخل الجنة وقد كان بلعام بن باعورا بحيث اذا نظر برى العرش
 وكان في مجلسه اثني عشر الف محبرة للتعلمين الذين يكتبون عنه العلم
 ولم يكن له الا زلة واحدة مال الى الدنيا واهلها وهلة وترك
 لولى من اوليائه حرمة فسلبت عنه المعرفة واستحق العقوبة المعجلة
 والمؤجلة وقد حكى ان تلميذ الفضيل بن عياض حضرته الوفاة
 فدخل عليه الفضيل وجلس عند راسه وقرأ سورة يس فقال
 يا استاد لا تقراء هذه فسكت ثم لقنه فقال قل لا اله الا الله
 فقال لا اقولها لاني برى منها ومات على ذلك فدخل الفضيل منزله
 وجعل يبكي اربعين يوما لم يخرج من البيت ثم رآه في المنام وهو
 يسحب به الى جهنم فقال لاى شئ نزع الله عنك المعرفة وكنت اعلم
 تلا ميثدى قال بثلاثة اشياء اولها النيمة ولثاني الحسد ولثالث
 كان في علة فحشت الى طبيب فسألها عنها وقال تشرب في كل سنة
 قدحا من خمر فان لم تفعل تبقى بك العلة فكنت اشربها نغوى بالله
 من سخطه الذي لا طاقة لنا به وكان سفيان الثوري ما امن
 احد على دينه الا سلب وقال بعضهم اذا سمعت بحال الكفار
 وخلودهم في النار فلا تامن على نفسك في تلك الحالة فان الامر
 على الخطر ولا تدري ماذا يكون من العاقبة وما الذي سبق لك
 في السابقة ولا تغتر بصفا الاوقات فان تحتها غوامض الافات
 وقال بعضهم يا معشر المغترين بالعصم ان تحتها انواع النعم من الله
 تعالى بليس بدقايق نعمته وهو عنده في حقايق لعنته وزين بلعام
 ابن باعورا بانوار ولايته وهو عنده في اطوار عداوته وكان ابراهيم
 ابن ادهم يقول كيف تامن وابراهيم الخليل يقول واجنبتى وبنى
 ان تغبد الا صنما ويوسف الصديق يقول توفنى مسلما والحقنى
 بالصالحين والحاصل ان الامر بهم والخطر معظم فلا يدري احد

غير الانبياء عليهم السلام انه من اى الفريقين في قوله تتحافريق في الجنة
 وفريق في السعير وفي قوله تتحاهو الذى خلقكم فتكم كافرو منكم مؤمن
 وفي قوله عز وجل يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين
 اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون
 واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون
 ومن هنا قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما كان بين خوف العقاب
 ورجاء الثواب لو قيل يوما القيمة لن يدخل الجنة الا احدا رجوا
 ان يكون انا وان قيل لن يدخل النار الا احدا خاف ان يكون انا
 وتحقيق هذا المقام يستدعى الاطباء في الكلام فلنعرض عن هذا
 المرام فان قلت الاوليا يسلم لهم في احوالهم ولا يعترض عليهم في اقوالهم
 قلت لا تسلم ذلك فقد اعترض شيخ الاسلام وقطيب الانام نديم
 البارى مولانا عبد الله الانصارى على ما حكى عن ابي يزيد البسطامي
 انه قال ذهبت من الفرش وضربت خيمة مقابلة العرش فقال
 لعله كذب عليه فان هذا الكلام في الشريعة كفر وفي الحقيقة بعد
 وهجر ولقد ذكر القاضي عياض في كتاب الشفاء ان فقها بعد ايام
 المقتد اجمعوا على قتل الملاح وصلبيه لدعواه الالهية والقول
 بالحلول وقوله انا الحق مع تمسكه في الظاهر بالشرعية ولم يقبلوا
 توبته وقد اعترض الشيخ علماء لدولة السمناني على ابن عربي
 في قوله اوائل الفتوحات سبحان من اوجد الاشياء وهو عينها
 وكفر بهذه المقالة وامثالها وقد وضحت هذه المسئلة في رسالة
 مستقلة وقد صرح ابن المقرئ في الارشاد ان من شك في ان
 طائفة ابن عربي شر من اليهود والنصارى فقد كفر وقد صدق
 في ذلك لانهم سبب الضلالة وباعث الجهالة فيما بين المسلمين
 لا سيما وقد اشتبهوا بانهم من المتصوفين ولعمامة لم يفرقوا بين
 توحيد المجد وتوحيد الموحّد فعليك بما قاله الجنيد سيد الطائفة

وقد ذكر الشيخ محيى الدين في كتاب
 الثالث والستين واربعاً
 ان الملاح كان يدخل بيوتا عنده
 اسم بيت العظيمة اذا دخله ملاه
 كله بذاته في عين الناظر حتى ان
 بعض الناس تشبهوا به في السمع
 لجهله باحوال الفقهاء في تطوراتهم
 ولما دخلوا عليه ليأخذوه للصلب
 كان في ذلك البيت فاقدر احد
 يخرج من ذلك البيت لان الباب
 يضيق عليه فاجاب جنيد وقال سلم
 الله تعالى واخرج لما قضاه وقدره
 فرجع الى حالته الملهودة ونخرج
 فصليوه بواقيت والجوهر الشعلة

وشيوخ الطريقة ان طريقنا هذا مقيد بالكتاب والسنة فن
لم يحفظه القرآن ولم يكتب الحديث ولم يتفقه فلا يقتدى به
وقد روى عن الامام مالك نظير ذلك حيث قال من تصوف
ولم يتفقه فقد تزندق ومن تفقه ولم يتصوف فقد تنسق
ومن جمع بينهما فقد تحقق رزقنا الله تعالى حسن العقيدة وكنو
الصحيحة الوثيقة وتوفيق العلم النافع والعمل الصالح المقرونين
بالاخلاص كرافع وحسن الخاتمة في اخر النفس الواقع بان قرن
بين العلم اليقين والعين اليقين واقرأ عيننا بكشف مقام

حق اليقين وسلام على المرسلين والحمد لله

رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد

وآله وصحبه وسلم

اجعين

فت

هذه رسالة الجوائز في صلوة الجنائز اعلى القارى رحمه لبارى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى جعل الارض كلها مسجدا وظهر اوطارها
على من اعطى الحرمين المحترمين مشهدا وظهورا وعلى اله واصحابه
واحبابه التابعين له خير وسرورا وبعد فقد شئت عن اجابة
صلوة الجنائز في المسجد الحرام من غير كراهة لتخصيص هذا المقام
فقلت نعم يجوز ولا يكره بل الاولى ان يصلى فيه لعدم وجود ما ينافى
وفي الادلة ما يعضده ويقويه وذلك ان الله سبحانه وتعالى جعله
اول بيت متعبدا للناس مقصدا لما ياتى على وجه الاستيناس
وامر ابراهيم الخليل واسماعيل الخليل بان يطهرا بيته الشريف الذى
عظمه باضافة كتشريف للطائفتين والعاكفين وكرع السجدة
ولقائمين وكرع السجود وفي الجمع بين هذه العبادات اشعار بانه

وضع

وضع لجميع مراتب الشهود وما يدل عليه انه من ابتداء زمنه عليه السلام
والى ما نحن فيه من الايام جميع الناس من صحابة الكرام والتابعين
العظام وسائر العلماء الاعلام صلوا على الجنائز في هذا المقام ولم ينقل
انه كان هناك مسجد موضوعا لجنائز الانام وقد ثبت عن ابن
مسعود رضى الله عنه مرفوعا وموقوفا ان ماراه المسلمون حسنا
فهو عند الله حسن ومما يقويه ما اخرج به ابن عساکر عن ابن عباس
رضى الله عنهما قال كان لآدم عليه السلام بنون ودوسوع ونفوث
ويعوق ونسر وكان اكبرهم نفوث فقال له آدم يا بنى انطلق
فان لقيت احدا من الملائكة فمر بحيثى بطعام من الجنة وشراب
من شرايها فانطلق فلقى جبريل عليه السلام بالكعبة فسأله ذلك
قال ارجع فان اباك يموت فرجعا فوجداه يجور بنفسه فولية
جبريل فخاه بكفن وحنوط وسدر ثم قال يا بنى آدم اترون
ما اصنع بانيكم فاصنعوه بموتاكم ففسلوه وكفنوه وحنطوه
ثم حملوه الى الكعبة فصلى عليه جبريل عليه السلام فرفق فضل على الملائكة
فكبر عليه ربعا ووضعوه مما يلي القبلة عند القبور ودفنوه في
مسجد الحيف كذا في كذا المتنور في التفسير الماثور لشيخ مشايخنا
جلال الدين السيوطي قدس الله روحه وقوله حملوه الى الكعبة يحتمل
ان يكون الى داخلها او خارجها لكن قوله ووضعوه مما يلي القبلة
عند القبور يدل على انه صلى عليه في خارجها وكأنه اراد بالقبور
القبور الحارة من الانبياء بعد آدم في او آخر الخطيم بين الحجر الاسود
والمقام وزمنه فيحصل انه صلى عليه عند باب الكعبة قد دام القبور
كما عليه اهل الحرم المحرم والله سبحانه اعلم ثم لما كان هذا المسجد المعظم
وشهد الكرم قبلة لجميع لعالم ناسب ان يكون وضعه لجميع
عبادات اولاد آدم من صلوة الجماعة والجمعة والعيدين والحسوف
والكسوف والاستسقاء وصلوة الجنائز وغيرها من العبادات

كما يشير اليه قوله تعالى انما يعمر مساجد الله بصيغة الجمع المراد به
 المسجد الحرام الذي جعله للناس سواء في ساكن الاحكام وهو لا يتأخر
 ما قيل في بركة الجمع من كونه قبلة المساجد وان كل جهة من جهات
 مسجد بل كل جزء من اجزائه مشهد او لانه اكبر المساجد وضعا وشرا
 فجمع تعظيما وشرفا واما مسجد المدينة السكنية فلا شك انه موضوع
 في اصله للجمعة والجماعة لا غير بدليل انه عليه السلام كان يصلي العيد في
 مصلاه ويصلي على المنارة في محله للموضوع لها الا ما وقع نادرا كما
 سيأتي وهو اما العذر او لبنا الجواز فدل على ان صلوة المنارة في غير
 مسجد المدينة ونحوها افضل وهذا عندنا ثمة الحنفية خلافا للعلماء
 الشافعية حيث عكسوا القضية ولا نقول ان اتساع المسجد سبب
 للجواز لئلا يرد علينا فهو مسجد الاقصى مع اننا رأينا ذلك يصلي جميع
 الصلوات فيه من العيدين والمنارة وغيرها والمسجد ان الشريفة ان
 من بناء الله تعالى كما في الصحيح فلا معنى لقول متفق من ابن لثان
 مسجد الحرام بنى جميع الصلوات فان الاصل فيه الاطلاق حتى ثبت
 دليل المخصوص نعم كبر المسجد بن حادث بعده عليه السلام فلا يصح
 ان يكون علة في هذا المقام والتحقيق في مسجد المدينة ايضا انه بنى
 لجميع الصلوات ولهذا ثبت صلوة المنارة فيه احيانا وكذا صلى
 عمر رضي الله العبد فيه بعد المطر ولولا انه ثبت خروجه عليه
 السلام في اكثر الاوقات للمنارة ولعيدين لقلنا ان اداءها
 في المسجد الشريف افضل والحاصل انه ليس الاعتبار بالسعة كما قاله
 بعض الشافعية فان المسجد اذا كان يسع لاهل الجماعة مع كونها فرضا
 واهلها اكثر فكذا يسع للمنارة بالاولى فلا بد للخروج منه سوى
 هذه العلة علة اخرى وقد اخرج متفق لتعلقه باطلاقات عبارات
 الاصحاب لان هذا شان اهل التقليد لا التحقيق ولما يبد ومما
 يؤيد مذهبا ما في صحيح مسلم انه لما توفي سعد بن ابى وقاص

رضي الله عنه قالت عائشة رضي الله عنها ادخلوا به المسجد حتى
 اصلي عليه فانكروا ذلك عليها فقالت والله لقد صلى النبي صلى الله عليه
 وسلم على ابن بيضاء في المسجد سهيل واخيه وحيث انكر الصيامية و
 التابعون عليها ولم تذكر عذر الا في فعلها ولا في فعله عليه السلام دل
 على الجواز ويجوز انكار بعضهم عليها لترك الافضل فتدبر وتأمل
 وما يدل على الجواز من غير الكراهة ما اخرج به البيهقي بسنده عن
 عائشة رضي الله عنها قالت ما ترك ابو بكر دينارا ولا درهما ودفن
 ليلة الثلاثاء وصلى عليه في المسجد وما في موطأ مالك عن نافع عن ابن
 عمر رضي الله عنه قال صلى على عمر رضي الله في المسجد وما في اسند عبيد
 الرزاق ابن الثوري ومعه عن هشام بن عروة قال راى ابى بكر لا يخرج
 من المسجد ليصلوا على جنازة فقال ما يصنع هؤلاء والله ما صلى
 على ابى الا في المسجد فهذا كله يدل على الجواز فيه وهو ما يتا في ان
 خارجه افضل وفي الثواب اكمل واما ما روى احمد وابوداود وابن
 ماجه والطحاوي عن ابى هريرة رضي الله قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من صلى على ميت في المسجد فلا اجر له فقد تكلم في اسناده
 مع انه مضطرب المتن انه في رواية فلا شيء له وروى فلا شيء عليه
 بل قال ابن عبد البر رواية فلا اجر له خطأ فاحش والصحيح فلا شيء له
 وفي الغاية للسروجي ان لفظ لا اجر له لم يقع في كتب الحديث وقال ابن
 العربي في مشكلات الهداية الصحيح من كروية فلا شيء له اقول وعلى
 نقد بر صحة الحديث فيحمل على انه لا اجر له كما لا حيث ترك ما كان
 خاضعا مع ان سلب الاجر لا يستلزم ثبوت استحقات الوزر للجواز
 الاباحة المستفادة من قوله فلا شيء له من الفضيلة لديه فالقول
 بالكراهة التحريمية لا وجه له وغاية الامر انه يفيد الكراهة التزيينية
 ان ليس هو نهي غير مصروف ولا قرن الفعل بوعيد ظني كما حققه
 الامام ابن الهمام ويؤيده انه ورد صيام يوم السبت لا لك

ولا عليك مع انه لم يقل احد بكراهته وحرمة بل هو محمول على خلاف
 الافضل فتأمل فقول الخلاصة مكروه سواء كانت الميت والقوم في
 المسجد او كان الميت خارج المسجد والامام والقوم في المسجد او كان
 الامام مع بعض القوم خارج المسجد والقوم كلها قون في المسجد والميت
 في المسجد والامام والقوم في خارج المسجد محمول على الكراهة الترتيبية
 ثم قوله هذا في فتاوى الصغرى قال هو المختار خلافا لما اوردته النسفي
 يشير الى ان هذا اختيار بعضهم على خلاف ما اختاره النسفي ومن
 تبعه حيث لا يقولون بالكراهة مطلقا ويجوزونه بالاباحة
 كما هو رواية عن ابي يوسف واما قول ابن الهمام تبع لبعض الاعلام
 وهذا الاطلاق في الكراهة بناء على ان المسجد انما بني للصلوة المكتوبة
 وتوابعها من النوافل والذكر وتدريس العلم ونحوها من الكلام فحاج
 عن تحقيق المرام لانه اذا جوز فيه النوافل في الاولى تجوز فرض الكفارة
 واذا جوز الذكر والتدريس للذان لا يدخلان في مفهوم الصلوة
 في الاولى تجوز ما يطلق عليه اسم الصلوة في الجملة كظاهر قوله تعالى
 وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وكقوله تعالى عز وجل ولا تقصل
 على احدهم ما تابدا ثم المصير في انما بني للصلوة المكتوبة آه غير
 مستفاد من الشرع بل هو ما خوذ من علماء الفروع وانما الوارد
 ما رواه مسلم ان رجلا نشد في المسجد فقال من دعا الى الجمل
 الا حرفقا عليه السلام لا وجدت انما بنت المشرك لما بنيت له اي
 من الصلوة والذكر والقراءة والدعاء وامثالها وفي رواية قال
 المساجد لم تبين لهذا اي ونحوه فالعلة انما صدرت من صاحب
 الشريعة ليعلم الامة جهة المنع من طريق السنة المنيعة ثم قيل
 ويدخل في هذا كل امر لم تبين المسجد له من البيع والشراء ونحو ذلك
 كلام كدنيا وامثالها من الخياطة والكتابة بالاجرة وتعليم الاولاد
 ونحوها مما يشغل المصلي ويشوش عليه حتى قال بعض علماء ثنا

رفع الصوت ولو بالذكور حرام في المسجد وكان بعض السلف لا يرى
 ان يتصدق على النساء المتعرض في المسجد بل قال بعضهم انه يحرم
 اعطاء النساء المتعرض برفع الصوت او الحاح ومبالغة او الجأزة
 صفا وخطوة على رقبته اذ هي حال الخطبة بل قال خلف بن ايوب لو كنت
 قاضيا لم اقبل شهادة من تصدق عليه وقال اسمعيل المسملي هذا
 فلس واحد يحتاج الى سبعين فلسا للكفارة وما بعد من ادرج
 صلوة الحنافة في ذيل هذه الاشياء من الكراهة او الحرمة ولم يجعلها
 في الامور المباحة المجازة ثم من جملة المنكرات فعود كفرا مثل تصغير
 بجدار الكعبة ومتصفين على طائفة الطائفين ومشوشين على
 جماعة الذكرين ولدايعين ويشاركهم في اثمهم من يحسن اليهم
 ومن لا يخرجهم من اولى الامر منهم كشايخ الحرم والمشدين وغيرهم
 ممن يقدر عليهم واما قول ابن الهمام وقد يقال ان الصلوة بعينها
 سبب موضوع للثواب فسلب الثواب مع فعله لا يكون الا باعتبار
 ما يقتزن بها من اثم يقاوم ذلك الثواب ففيه نظر لا يخفى كما به
 قوله انتهى ولعل وجه النظر ان الثواب يجتمع مع اداء الصلوة
 على وجه التحريم المحض كما اذا غصب الارض فيها لاولي ان يجتمع مع
 الكراهة الترتيبية او التحريمية خلافا للشافعية القائلة بان
 بان الثواب لا يجتمع مع الكراهة حتى قالوا من قطع الصف فليس
 له ثواب الجماعة وقال بعض فقهاء ثنا بعدم الكراهة اذا كان الميت
 خارج المسجد بناء على ان الكراهة لاحتمال تلويثه وهذا اوضح جدا
 ولعل هذا وجه اختياره عليه السلام في غالب الايام اذ صلوة الحنافة
 خارج المسجد وهو يشير الى انها في المسجد كراهة تنزيه لان احتمال
 التلوين لم يبلغ الحد كراهة التحريم اذ الاحتمال واقع في اصحاب
 الاعذار وغيرهم حتى اهل النعال ولم يقل احد ان دخولهم في المسجد
 مكروه او حرام لاحتمال التلوين بما هم فيه من كعدن والاستدلال

بالاحتمال على كراهة التحريم مستبعد من اهل الكمال مع ان لنا مدة
 مديدة في المسجد الحرام ولم نر قط انه تلوث بالجنابة ثم العجب من
 المحقق انه عبر عن هذا التأويل بقوله وقيل ثم قال وما قيل لو كان
 عند ابن هزيمة رضي الله عنه وهو راوي الحديث علم هذا الخبر واه ^{سكت}
 يعني عند كلام عائشة رضي الله عنها مدحوع بان غاية ما في سكوت
 مع علمه كونه سقوع هو وغيره الاجتهاد والانتكار الذي يجب عدم
 السكوت معه عول للترك المعاصي من قاربه لا الفصول المجتهدين فيها
 وهم رضي الله عنهم لم يكونوا اهل لجأ خصوصاً مع من هو اهل الاجتهاد
 انتهى ولا يخفى انه اذا وقع الخلاف بين المجتهدين في الجواز والانتكار
 يجب على من عنده علم من الاخبار لينظر به ترجيح البرار والافنيكون
 داخل في ذم كتم العلم مع القدرة والاختيار والظاهر ان خروجه عليه
 السلام لصلوة الجنابة كان للاشاعة وكثرة الجماعة في وجهه عليه
 كان بمنزلة الاذان في صلوة الايام ففي الصحيحين عن ابن هزيمة رضي الله
 عنه انه عليه السلام نعى النجاشي الذي مات فيه وخرج بهم الى المصلى
 فصف بهم وكبر اربع تكبيرات فهذا يرد ما عللوه من التلوين وكان
 موضع الجنابة قرب المسجد على ما في البخاري وحكي ابن بطال عن ابن
 حبيب ان مصلي الجنابة بالمدينة كان لا يصف بالمسجد النبوي من
 ناحية المشرق فيستفاد منه ان ما وقع من الصلوة على بعض
 الجنابة في المسجد كان لامر عارض او لبئس الجواز وهو الاظهار لا
 ما ذكره بعضهم من مطروا اعتكاف فليس في محله لان صلوة الجنابة
 فرض كفاية فلا يترك الكراهة لاجلها مع سقوطها عنه بغير وجه
 عائشة ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سهيل بن بيضاء الا
 في المسجد اخرجهم مسلم فانكار من انكر عليها من عدم الاطلاع على ما
 كان لديها واما قول بعض فقهاءنا اجتمعت الصحابة على انكارهم
 عليها فلا يعرف له اصل وكذا قول بعضهم انه منسوخ اجمع الصحابة

في الانتكار

على الانتكار فانه على تقدير انتكار الجميع لا يثبت به النسخ مع اتفاق
 الصحابة على جنازة الشقيين في المسجد واما كلام الامام محمد بن الحسن
 في الموطأ لا يصل على جنازة في المسجد وكذلك بلغنا عن ابن هزيمة
 رضي الله عنه وموضع الجنابة بالمدينة خارج من المسجد وهو الموضع الذي
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يصل على الجنابة فيه فانما يفيد كون الصلوة
 في مسجد الجنابة اولى لكونه عليه السلام اكثر اوقات لم يصل في المسجد
 واذ ثبت فعله وكذا فعل اصحابه بعد دل على جواز وقوعه بلا كراهة
 وهذا هو التحقيق والله ولي التوفيق وقد اغربنا لا تقاني في قوله
 وما روى في الصلوة على الشقيين لاجحة فيه للخصم لاحتمال ان يكون
 المسجد بنى لصلوة الجنابة او كان لعذر وقراءة تتعلق بالاحتمال
 الاول قننا مل وَاغْرَبَ مِنْ هَذَا قَوْلُ الْبُخَارِيِّ فِي السَّبَبِ الْمَوْجِبِ لِلنَّهْيِ أَنَّهُ
 لِأَجْلِ الْحَدِيثِ لَا لِأَجْلِ نَجَاسَةٍ ثَبَتَتْ بِالْمَوْتِ وَقَالَ الْمَرْجَانِيُّ وَغَيْرُهُ
 مِنَ الْعَرَّاقِينَ مُوجِبُهُ نَجَاسَةُ الْمَوْتِ لَا الْحَدِيثَ قَالَ وَهُوَ أَقْرَبُ إِلَى
 الْقِيَاسِ أَنْتَ وَصَلَوْتُمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَوْتُمْ عَائِشَةَ وَصَحَابَةَ الْكِرَامِ
 عَلَى الشَّيْخِينَ تَرَدُّهُ كَمَا لَا يَخْفَى وَآغْرَبَ مِنْهُ قَوْلُ ابْنِ شِبَاعٍ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ
 خَارِجَ الْمَسْجِدِ أَقَامَ الْأَمَامُ خَارِجًا مِنْهُ وَمَعَهُ صَفٌّ وَسَائِرُ النَّاسِ
 فِي الْمَسْجِدِ فَصَلُّوا عَلَيْهِ الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يَكْرَهُ لَأَنَّهُ فِيهِ خِلَافٌ جَامِعٌ الْأَمَّةِ
 أَنْتَ فَكَانَ لَمْ يَعُدْ غَيْرَ الْخَفِيَّةِ مِنَ الْأَمَّةِ مَعَ أَنَّ الْخِلَافَ ثَابِتٌ بَيْنَهُمْ أَيْضًا
 كَمَا لَا يَخْفَى بَلْ قَالَ لَا تَقَانِي فِي غَايَةِ الْبَيِّنَاتِ أَفَلَا عَنْ تَمَّةِ الْقِتَاوَى
 إِذَا كَانَتْ الْجَنَازَةُ وَالْأَمَامُ فِي الْمَسْجِدِ فَالْصَّلَاةُ مَكْرُوهَةٌ بِالْإِتِّفَاقِ
 وَإِنْ كَانَتْ الْجَنَازَةُ وَحْدَهَا خَارِجَ الْمَسْجِدِ فَقَدْ اخْتَلَفَ الْمَشَائِخُ فِيهِ
 يَعْنِي بِنَاءً عَلَى اخْتِلَافِ الْعَلَمَيْنِ الْمَشْهُورَيْنِ وَمِنْ شَأْنِ هَذَا الْإِخْتِلَافِ
 كَوْنُ فِي الْحَدِيثِ ظَرْفًا لِلصَّلَاةِ أَوْ لِلْمَيِّتِ كَمَا بَيَّنَّهُ الْحَدَّادِيُّ شَارِحُ
 الْقُدُورِيِّ فِي السَّرَاجِ لَوْ هَاجَ وَلَا يَخْفَى أَنَّ مِثْلَ هَذَا مِنْ تَعْلِيقَاتٍ
 لَيْسَ لَهَا رَوَاجٌ وَلَسْتَاجَ ثُمَّ التَّحْقِيقُ مَا لَمْ يَكَلِّمْ ابْنَ الرَّهْمَانِ فِيهِ إِنْ

قال واعلم ان الخلاف يعني بين الحنفية والشافعية ان كان في ان
السنة هو ادخاله في المسجد ولا فلا شك في بطلان قولهم ودليلهم
لا يوجب له لانه قد توفي خلق من المسلمين بالمدينة فلو كان المسنون
الافضل ادخالهم ادخلهم ولو كان كذلك لنقل لتوجه من تخلف عنه
من الصحابة الى نقل اوضاع الدين في الامور خصوص الامور التي الى
ملاستها البتة ومما يقطع بعدم مسنونية انكارهم وتخصيصها
في الرواية بابن بيهضاً اذ لو كان سنة في كل ميت ذلك كان هذا مستقراً
عندهم لم يكونوا ينكرونه لانهم كانوا حيث يتوارثونه ولما كانت كان
عليه السلام يصلي على الجنائز في المسجد وان كان اى الخلاف بين المنعذين
في الاباحة وعدمها فعندهم مباح وعندنا مكروه فعلى تقدير كراهة
التحريم يكون الحق عدمها كما ذكرنا وعلى كراهة التنزيه كما اخبرناه فقد
لا يلزم الخلاف لان مرجع التنزيهية على خلاف الاولى فيجوز ان يقولوا
انه مباح في المسجد وخارج المسجد افضل فلا خلاف حيثئذ وذلك
قول الخطابي ثبت ان ابا بكر وعمر صلى عليهما في المسجد وعلوم ان عامة
المهاجرين والانصار شهدوا الصلوة عليهما وفي تركهم لا تكاد يلبس
الجواز وان ثبت حديث ابي هريرة فيتناول على نقصان الاجر ويكون
اللام بمعنى على كقوله تعالى وان اسأتم فلها انتهى والمعنى ان رواية
فلا اجر له على تقدير ثبوته محمول على نفى الكمال ورواية فلا شيء له بمعنى
لا شيء عليه كما في رواية او بمعنى لا شيء له من الفضيلة واما قوله تعالى
وان اسأتم فلها فلا يصلح ان يكون شاهداً لما نحن فيه لانها وقعت
بطريق المشاكلة لقوله تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان
اسأتم فلها الآية مع انه يصح في الآية ان يقال اللام فيها للاختصاص
فلا لاساءة مختصة لها لا تتجاوز عنها الى غيرها كقوله تعالى ولا تزر
وازة وذراخى الآية واما قول ابن الهمام والروى عن صلواتهم
على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما في المسجد ليس صحيحاً في انهما ادخلا فيه

لجواز ان يوضع خارجه ويصلى عليه من فيه اذ كان عند بابه
موضع لذلك انتهى ولا يخفى بعد هذا الاحتمال من جهة العقل فانه
لو كان ثابتاً لا خير من طريق النقل على ان الصلوة عليهما اوها خارجه
ينا في القول بالكراهة لعله كون المسجد وضع لغير صلوة الجنائز وقد
روى ابن ابي شيبة وغيره ان امير المؤمنين صلى على ابي بكر في المسجد وان صهيبي
صلى على عمر في المسجد زاد في رواية ووضعت الجنائز في المسجد تجاه المنبر
وهذا يقتضي الاجماع على جواز ذلك ثم قوله ولو سلم فيجوز كونهم
الخطو الى الامر الجائز لكون وقتهم كان بجزاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم في مكان محيط به ففيه نظر ظاهر اذ حاصله انه لو كان الصلوة
عليهما في المسجد لعذر وهو مدفوع بانه كان يمكن لهم ان يصلوا عليهما
في مسجد الجنائز ثم ادخلوا في المسجد وردفنا معه عليه السلام ففي الجملة
القول بالتحريم باطل سواء قيل العلة تلويث المسجد وعدم بناءه
لهذه الصلوة لثبوت صلواته عليه لصلوة وولادته وصلوة اصحابه
الكرام على الشيخين وادخالهما في المسجد الشريف وامرهما الى الصبح
المنيف وفيما ذكرناه دليل قاطع في ان سننيتها وطريقته المستمرة
في مسجد المدينة المعطرة لم يكن ادخال الموتى في المسجد في الحالات
المستقرة بخلاف المسجد الحرام والله سبحانه اعلم بحقيقة المرام وقد
تبين ان من اوصى من الصلوات الكرام انه لا يصلى عليه في المسجد الحرام
فقد حرم عن فضيلة المقام لعدم معرفته على وجه التمام وكذا
تبين جهل من لا المام له بهذا الكلام حيث لا يصلى على الجنائز في
مسجد المدينة والمسجد الحرام بعد ادخالهما فيها فان اصل الكراهة
متوجه الى ادخال الجنائز سواء يكون بعلة تلويث المسجد او كونه
لم يبين لها على القول به واما بعد تحقق دخولها فلا معنى للامتناع
عن الصلوة عليهما مع انه عليه السلام صلى على ابن بيهضاً وعائشة
صلت على سعد بن ابى وقاص وصلى المهاجرون والانصار على الشيخين

رضي الله تعالى عنهم ثم اعلم انه لم ينقل عن ائمتنا الامام الاعظم والشيخ
نص في الخبر يروى في الكراهة في هذه المسئلة وانما المشايخ علوا بطل
حسب رأيهم من غير تحقيق سند وتدقيق معتمد ولهذا وقع لهم
الاضطراب في علمهم واحكامهم فرجعنا الى ما ورد في اصل المسئلة
من احكام السنة لقول الامام احمد حنبل خذوا علمكم من حيث اخذه
الائمة ولا تقضوا بالتقليد فان ذلك عني في البصيرة والحاصل
ان ما يقول ائمتنا المتقدمين فعلى الراس والعين فنقله عنهم لكونهم
اعلم متابعين واما المشايخ فمهم رجال ونحن رجال على انه صح
عن ابي حنيفة لا يحل لاحد ان يقول بقولنا ما لم يعلم من ابن قلنا
فرضي الله تعالى عنه حيث نهينا على ان الواجب على الامة كافة من الائمة
والعامة متابعة الكتاب والسنة فمن تجاوزها فقد وقع في الكفر
والبدعة **فصل فيما يتعلق بهذا المقام من تحقيق بعض الاحكام منها**
قول بعض مشايخ ما وراء النهر منهم القاضي ابو المعالي مفتي اهل بلخ
ان من رأى جنازة صار صلاتها فرض عين عليه ونقل عن بعض
الفتاوى لكن مشايخنا في زمانه فتشوا عنها لتحقيق كلامه وتصدّقوا
بشأنه فلم يروه مستقولا ولم يظهروا له وجهها معقولا الا ان يخطر ببالي
انه على تقدير صحة روايته لا يبعد ان يتكلف في تحقيق درايته بازديقا
لا شك ولا ريب ان صلاة الجنازة فرض كفاية بالاجماع كما هو مقرّر
باردته في محله من غير التزاع فيجب حملها على ان المراد به ان من رأى الجنازة
او الميت تعين عليه فرض صلاة وكذا يجتهدون وتكفيته ودفعه اذا كان
هو وياه في صحراء او قرية فرضا وكذا اذا كان جماعة من اهل بلد
اطلعوا على ميت وباقي اهل بلد لم يعرفوه فان لم يصل عليه احد فيكون
الجماعة المطلعين هم المتعينين بالاثم حيث تركوا الصلوة عليهم العلم
بمخلاف ساثر اهل البلد والافلو قلنا بعموم الاثم على جميعهم يلزم منه
خرج عظيم وقد قال تعالى ليس عليكم في الذين من حرج ومنها ينبغي

ان يقرأ

ان يقرأ المصلي على الجنازة سورة الفاتحة للخروج عن الخلاف فانه
مستحب بالاجماع لا سيما اذا كان اماما فانه حينئذ يكون باعث
التزاع في صحة اقتداء المشايخ ومن له من الاتباع ففي قاضينا ويدعوا
في صلاة الجنازة بالادعية المعروفة ولا يقرأ فاتحة الكتاب وان قرأها
بنية لثنا فلا بأس به وان قرأها بنية لقراءة كره ذلك انتهى وهو محمول
على الكراهة التزيهية التي هي خلاف الاولى كما لا يخفى والا فلم يرد في
مقصود عن القراءة فيها نعم لم يثبت القراءة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيها اذ كل ما لم يثبت فعله عليه السلام لم يلزم منه ان يكون
حراما او مكروها بل يتوقف حكمها على نهي قطعي او ظني وبهذا بين ان
القراءة في الطواف لا تتركه نعم الا فضل ما ورد في السنة من الادعية
الثابتة وهذا ايضا في الاطوفة الواجبة والا فامر بنوافل مبني على
التوسعة بل اقول انه عليه السلام لم يقرأ في الطواف لثنا يتوهم كونه
فرضا او واجبا او سنة مؤكدة ليحرم من حصوله كعموم فكان
تركه هذا رخصة للانام مع انه قد قرأ بين الركن اليماني والمقام آية
ربنا آتينا نبيها على ما قلنا وما ابعد من حمله على قصد دعاء دون
القراءة ومن اين له معرفة هذه النية على ان الجمع بينهما هو الاولى فانه
نور على نور في المقام الاعلى هذا وما في موطأ مالك عن نافع ان ابن
عمر رضي الله عنه كان لا يقرأها في الصلوة على الجنازة وروى عن ابن
مسعود رضي الله عنه انه عليه السلام لم يوقت شيئا من القرآن في صلوة
الجنازة وبه قال مالك لكن روى الحاكم في مستدركه عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه اذا صلى على الميت كبر وقرأ الفاتحة وبعد حمله
على قصد الثناء مع ان عموم قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا
بفاتحة الكتاب شاملة لها ايضا والله اعلم بالصواب ومن غريب
ما ذكره قاضينا عن شمس الائمة الحلواني ان من اصحابنا من قال قراءة
الفاتحة في الشفع الثاني من ذوات الاربع على وجه الدعاء او الثناء

لا على وجه القراءة انتهى ووجه غرابته لا يخفى اذ ثبت انه عليه السلام
كان يقرأ الفاتحة في الشفع الثاني ولا يصح حمله على قصد ثلثا ولذا
من غير موجب فحتم ان الاحوط قراءة الفاتحة لان تركها بطلان
الصلوة عند كشافعية وفي قراءتها كراهة الصلوة عند الحنفية
فقطها اهون من تركها **ومنها** ان تكبيرات الجنازة اركان عندنا فاذا
سلم الامام يجيب على المسبوق ان يأتي بما عليه ثم يسلم وانما ذكرت ذلك
لان كثير من السفهاء بل من الفقهاء رأيتهم يكونون مسبوقين واذا
سلم الامام سلموا معه من غير اتمام **ومنها** انه اذا ادرك اول التكبير
من صلوة الجنازة ولم يكبر حين كبر الامام كبر هو ولا ينتظر التكبير
الثانية لان محلها قائم فان لم يكبر حتى كبر الامام لم يكبر الاولي حتى
يسلم الامام لانه لو كبر الاولي كان قضاء والمقتدى لا يشغل بقضاء
ما سبق قبل فراغ الامام وان لم يكبر مع الامام حتى كبر الامام اربعاً
كبر هو ولا افتتاح قبل ان يسلم الامام ثم يكبر ثلاثاً قبل ان ترفع الجنازة
متتابعاً لادعاء فيها فاذا رفعت الجنازة من الارض قطع التكبير فان
كبر مع الامام التكبير الاولي ولم يكبر الثانية والثالثة يكبرها مع
الامام فانه حينئذ لاحق لا مسبوق واذا كبر الامام على جنازة تكبير
او تكبيرتين فجاء رجل لا يكبر هذا الرجل حتى يكبر الامام فيكبر معه الا فتناً
ويكون مسبوقاً بما كبر الامام قبله بخلاف من كان حاضراً قائماً في الصف
ولم يكبر للافتتاح مع الامام تغافلاً او كان في النية فانه يكبر ولا ينتظر
تكبير الامام واذا كبر الامام في صلوة الجنازة خمساً فغن في حنيفة
رحم الله رواتنا والمختار ان لا يتابعه في التكبير الخامسة ويتنظر
فاذا سلم الامام سلم معه **ومنها** ان ما بعد غروب الشمس يتدأ بالمغرب
ثم يصلون الجنازة ثم بسنة المغرب وجازت الجنازة عند لغروب
والطلوع والاستواء اذا حضرت في تلك الساعة لكن لنا خير افضل
فتأمل **ومنها** انه اذا صلى امام كشافعية على الغائب يجوز للحنفي

ان يقلده

ان يقلده ويصلي معه لكن بشرط ان يقرأ فيها الفاتحة فانها ركن
عندهم ويكون ايضا مراعيها في فرائض الوضوء ونوافضه **ومنها**
انه ورد اكرام دفنه ويؤيده قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم وقوله
عز وجل ثم اماتة فاقبره اي امر بدفنه قال السخاوي ثم لم اقف عليه
مرفوعاً وانما اخرجه ابن ابي الدنيا من جهة ابواب السحتيات قال
كان من كرامة الميت على اهله تعجيله الى حفرة ويشهد له حديث
اسرعوا بالجنازة قال وقد عقدنا يا لا استحياب تعجيل تجهيز الميت
اذا بان موته واورد فيه ما رواه الطبراني في مسنده مرفوعاً لا ينبغي
لحنيفة مسلم ان تحبس بين ظهراني اهله الحديث وللطبراني من حديث
ابن عمر مرفوعاً اذا مات احدكم فلا تحبسوه واسرعوا به الى قبره وفي
لفظ من مات في بكرة فلا يقبلن الا في قبره ومن مات عشية فلا يقبلن
الا في قبره ثم قال السخاوي واهل مكة في غفلة من هذا فانهم غالباً
يحبسون بميتهم بعد الظهر او وقت التسبيح في السحر وقد يكون
مات قبل الوقتين بكتير فيضعونه عند الكعبة حتى يصلي الصبح او
العصر ثم يصلي عليه قال الخطابي ولقد صدق رحمه الله تعالى انكار
ذلك وقد كان ينكر ذلك عليهم شيخنا العارف بالله محمد بن عراق
قلت وقد يعتذر لاهل مكة في تاخيرهم انه من اجل جماعة المسلمين
للصلوة وتشجيع الجنازة لاسيما في الازمنة الحارة والله اعلم
بالمقاصد الحسنة وكيدع المستحسنة قاله شيخنا اسئلان يوفيق
لرضا في الحياة ويتوب على عند حلول الممات ويرحمي وسائر
المؤمنين والمؤمنات الاخياء منهم والاموات

وسلام على المرسلين والحمد لله

رب العالمين

عنت

سَلَاةُ الرِّسَالَةِ الْعَلِيِّ الْقَارِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده وسلام على من لا نبي بعده وعلى من جعل اصحابا وحرية
وجنده **وبعد** فهذه سَلَاةُ الرِّسَالَةِ فِي ذِمِّ الرِّوَاغِضِ مِنْ أَهْلِ الْفُلَانَةِ
ناتية فيها بما ثبت عندي من بحال الدلالة **فَاعْلَمْ** وَلَا أَنْ اللَّهَ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى قَالَ فِي حَقِّ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
مَنْ سَبَّ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي فَغَدَا لِعَنْتِهِ اللَّهُ وَلِلْإِسْلَامِ وَكُنَّا مِنْ جَمْعٍ وَمِنْ حِفْظِي
بِهِمْ فَأَمَّا احْفَظْهُ يَوْمَ حَقِيقَةٍ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ جَابِرٍ وَالتَّطَبُّرُ فِي
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْإِجْمَاعُ عَلَى مَنْ سَبَّ أَحَدَ النَّاسِ مِنْهُمْ عَنْهُ
فَكَيْفَ مَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ قَالَ أَكْبَرُ الْعُلَمَاءِ يَمْنَعُ لِعَنْ يَزِيدٍ وَالْجَحَاجِ
وَيُخَوِّهُمَا مَنْ كَسَفَهَا بَلْ وَرَدَ لَا تَسْبُو الشَّيْطَانَ وَتُغَوِّدُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ
وَنَاسِيًا أَنْ سَبَّ الشَّيْخَيْنِ لَيْسَ كَفْرًا بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ وَلَقَبَا
أَمَّا الْكِتَابُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنْ اللَّهُ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيُغْفِرُ مَا دُونَ
ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ مِنْ أَكْبَرِ الْحَنْبَلِيَّةِ حَدِيثُ سَبِّ أَصْحَابِي
ذَنْبٌ لَا يُغْفَرُ كَذَبٌ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ اللَّهُ لَا يُغْفِرُ
أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيُغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ **وَأَمَّا السُّنَّةُ** فَقَدْ جَاءَ
فِي حَدِيثٍ كَأَنَّ بَيْنَ مَتَوَاتِرِ سَبَابِ الْمُؤْمِنِ فُسُوقٌ وَقَالَ كَفَرُوا بِهِ
الشُّيْخَانِ وَغَيْرُهُمْ فِي رِوَايَةِ طَبْرَانِيِّ عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ مِنْ سَبِّ الْأَنْبِيَاءِ
قَتْلٍ وَمِنْ سَبِّ أَصْحَابِي جُلْدٍ وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ سَبِّ نَبِيٍّ قَاتِلُهُ وَمِنْ
سَبِّ أَصْحَابِي فَاضْرِبُوهُ كَذَا ذَكَرَهُ قَاضِي عِيَاضٍ بِسَنَدِهِ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ
دَاوُدَ وَصَحِيحِهِ الْحَاكِمُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي سُنَنِهِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ كُنْتُ
يَوْمَ جَالِسًا عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَغَضِبَ عَلَيَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَوَاهُ
وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ أَتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَقَدْ اغْلَظَ الرَّجُلُ فَرَدَّ عَلَيَّ قَالَ أَبُو بَرْزَةَ فَقُلْتُ
يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ رَعْنِي أَضْرِبَ عُنُقَهُ أَيْ بِسَبِّهِ ذَلِكَ كَمَا فِي
نَسْخَةٍ وَكَذَا ذَكَرَهُ فِي الشُّفَا عَنْ جَمْعٍ مِنْ عُلَمَاءِ أَنَّ الرَّجُلَ قَدْ سَبَّ فَقَالَ

أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَجْلَسَ فَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْنِي كَاقْتِرَافِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ الْقَاضِي وَلَمْ يَخْلُفْ عَلَيْهِ أَحَدٌ قَالَ وَمِنْ ذَلِكَ
كِتَابُ عُمَرَ بْنِ الْعَزِيزِ إِلَى عَامِلِهِ بِالْكُوفَةِ وَقَدْ اسْتَشَارَ فِي قَتْلِ رَجُلٍ سَبَّ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَتَبَ عُمَرُ ابْنَ الْعَزِيزِ أَنَّهُ لَا يَجِلُّ قَتْلُ أَمْرٍ مُسْلِمٍ بِسَبِّ أَحَدٍ
مِنَ النَّاسِ إِلَّا رَجُلًا سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ سَبَّ فَقَدْ جَلَّ
دَمُهُ أَيْ جَمَاعًا وَذَلِكَ لِحُزْنِهِ عَزْدَيْنَهُ قَطْعًا وَقَدْ صَحَّ عَنْهُ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَا خَرَجَهُ الْأَثَمَةُ الْأَعْلَامُ لَا يَجِلُّ دَمُ أَمْرٍ مُسْلِمٍ
يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ الْإِبَاحِيُّ ثَلَاثُ الشَّيْبِ
الزَّانِي وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَلَتَارِكُ لِدِينِهِ الْفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ **وَأَمَّا الْإِجْمَاعُ**
فَلَمْ يَرَوْعَنِ الصَّحَابَةَ وَلَا التَّابِعِينَ أَنَّ مَنْ سَبَّ الشَّيْخَيْنِ كَفَرٌ وَلَا يَثْبُتُ عَنْهُمْ
قَتْلٌ مِنْ سَبِّهِمَا وَقَدْ اتَّفَقَ الْأَثَمَةُ الثَّلَاثَةُ عَلَى عَدَمِ كُفْرِهِ وَقَتْلِهِ وَصَحَّ
عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ شَهَادَةَ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ
مِنْ الْخَوَارِجِ وَلِكَرِوَاغِضِ مَقْبُولَةِ الْأَخْطَابِيَّةِ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ مَنْ
تَبَرَّأَ مِنَ الصَّحَابَةِ تَقْبِيلَ شَهَادَتِهِ وَمِنْ سَبِّهِمْ بَطَلَتْ عَدَالَتُهُ وَقَدْ اتَّفَقَ
أَرْبَابُ الْمَتُونِ وَشُرُوحُهَا عَلَى أَنَّ مَنْ يَظْهَرُ سَبَّ الصَّحَابَةِ لَا تَقْبِيلَ شَهَادَتِهِ
لِظُهُورِ فُسْطَقِهِ بِخِلَافٍ مِنْ يَكْتُمُهُ فَيُشْرَحُ لِلْجَمْعِ لِلْعَيْنِ لَا تَقْبِيلَ شَهَادَتِهِ
مَنْ يَظْهَرُ سَبَّ سَلَفٍ بِالْإِجْمَاعِ لِأَنَّهُ إِذَا أَظْهَرَ ذَلِكَ فَقَدْ ظَهَرَ فُسْطَقُهُ
بِخِلَافٍ مِنْ يَكْتُمُهُ لِأَنَّهُ فَاسِقٌ مُسْتَوْرٍ بِالْإِجْمَاعِ وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ فِي الْخِلَاصَةِ
إِذَا كَانَ يَسْبُ الشَّيْخَيْنِ فَهُوَ كَافِرٌ فِي رِوَايَةِ شَاذَةٍ مَخَالِفَةً لِمَا سَبَقَ
عَنِ الْجُمْهُورِ فِي الْحُكْمِ الْمَذْكُورِ مَعَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَعْمَتِنَا نَقْلَ مَقْبُولٍ وَلَا تَقْبِيلَ
مَنْقُولٍ وَلَا تَقْبِيلَ شَيْخَيْنِ وَجْهٌ مَعْقُولٌ فَقَدْ وَرَدَ مِنْ سَبِّ عَلِيٍّ
فَقَدْ سَبَّيْنِي وَمَنْ سَبَّيْنِي فَقَدْ سَبَّ اللَّهَ تَعَالَى رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْحَاكِمُ
فِي مُسْتَدْرَكِهِ عَنْ أَمْسَلَةٍ وَأَمَّا مَا فِي مَجْمُوعِ التَّنَوُّلِ وَلَوْ قَتَلَ أَحَدٌ
مِنْ سَبِّ أَحَدِ الشَّيْخَيْنِ أَوْ بَايَعَهُمَا لَمْ يَقْتَصِرْ بِهِ فَانَّهُ كَافِرٌ لَانَّ سَبِّهِمَا
يُنْصَرَفُ إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَا يَخْفَى أَنَّ هَذِهِ رِوَايَةٌ نَادِرَةٌ بَادِرَةٌ

عن صاحبها معارضة لما تقدم من الروايات الكثيرة ومناقضة لما ورد في المتن وشروحها الشهيرة مع ان التعليل الذي ذكره مدخول غير معقول نعم لو سبها من حيث انها من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكفر وكذا حكم غيرها من علي وعائشة ونحوهما بل لو سب احد من المسلمين من جهة اسلامه كفر كما لو قتل مؤمنا متعمدا لاجل ايمانه فانه كافرا جاعلا **واما القياس** فعلى الاصول ما ذكره ابو حنيفة رحمه الله في الفقه الاكبر موافقا للتكليف جميعا انه لا يكفر احد من اهل القبلة بدين وهو لا يشبهه انهم من اهل القبلة وقد روي عن ابي عبد الله رضي الله عنه مرفوعا ثلاث من اصل الايمان الكفر عن قال لا اله الا الله لا يكفر بدين ولا يخرج منه من الاسلام بعمل الحديث فقي الفقه الاولي رد على الخوارج وكره افض وفي الثانية على المعتزلة وعلى الفروع ما اتفق عليه اهل السنة والجماعة من ان قتل المسلم ليس بكفر قبل الاولي ان لا يكون سبه كفا وقد اجعوا على ان قاتل عمما وعلى حسين ليس بكافر وكذا الحجاج مع انه قتل مائة وعشرين الف من بين صحابي وتابعي وسيد تقى وعالم متقى لم يقل احد من اهل السنة بكفره فالمعتمد **ما ذكره العلامة** التقنا ذاتي في المعتقد ان سب الصحابة فسق وبدعة ويؤيده ما ذكره العارف السهروردي من ان عليا ومعاوية كانا على القتال والحضام وكان الطائفتان يسب بعضهم بعضا وما حكم احد منهم بكفر الاخرين وانما كانت ذنوبهم فالا تكفر احد بما نرى منه من الجهل ولست بهذا وفي الملتقط انه لا ينبغي لاحد ان يفتي الا ان يعرف قايلا للعلماء ويعلم من اين قالوا وعن ابي حنيفة وابي يوسف وزفر وعافية ابن يزيد انهم قالوا لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعلم من اين قلنا فاذا لم يحجز ان يفتي بقول الجهم لم يعلم دليله فكيف يجوز ان يفتي بقول المقلد من غير دليل مع ان الدليل من الكتاب والسنة يعارضه

وقد ورد

وقد ورد من اخي يغير علم لعنه الله وملائكة السماء والارض نواه ابن عساكر عن علي رضي الله عنه وقد قال علماءنا ايضا اذا كان تسع وتسعون رواية على كذا احد ورواية واحدة على اسلامه ينبغي للفتي ان يعمل بتلك الرواية لان خطاه في حياة المؤمن وخلاصه خير من خطائه في حده وقصاصه عصمنا

الله سبحانه من الزلل وختم لنا بالحسنى

عند حلول الاجل وعلى الله

سيدنا محمد وآله

اجمعين

تمت

من امرى عسرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الاولى من موسى
 لتسبانا وكوسطى شطا وثالثة عدا قال في العصفور وقع على حرف
 السفينة فنقر في البحر فقرة فقال الخضر ما علم في علم الله الا مثله ما
 نقص هذا العصفور من هذا البحر ثم خرج جاز من السفينة فبينما هما
 يمشيان على الساحل اذ ابصر الخضر غلاما يلعب مع كعبين فآخذ الخضر
 براسه فاقتلعه بيده فقتله وفي رواية فاخذه واضمعه ثم زججه
 بالسكين وفي اخرى فاخذه بيده ثم اخذ حجرا ففرض به راسه حتى دفعه
 فقتله فقال له موسى عليه السلام اقلنت نفسا ذكية بغير نفس لقد جئت
 شيئا نكرا قال لم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذه اشد
 من الاولى قال ان تستلثك عن شئ بعد ما فلا نصاحبتي قد بلغت من
 لدنى عذبا فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها فابوا
 ان يضيضوهما فوجدافرها جدارا يريدان ينقض فاقامه قال موسى
 قوم اتيناكم فلم يطمعونا ولم يضيضونا لوشئت لا اتخذت عليهم اجرا
 قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا
 وفي رواية فاخذ موسى بطرف ثوبه وقال حدثني فقال اما السفينة اه
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وردنا ان موسى كان صبرا حتى يقص علينا
 من خبرها قيل لما كان قول موسى في الجدار لنفسه بطلب شيئا من
 الدنيا وقوله في السفينة وقتل الغلام لله تعا قال هذا فراق بيني
 وبينك فهذا يحمل الكلام على المرام وتفصيله وتفسيره في تفاسير
 العلماء الكرام وروى عن ابي بن كعب مرفوعا انجاء الماء على مسلك
 الخوف اى انكشف فصار كوة لم يلتئم فدخل موسى الكوة على اثر
 الخوف فاذا هو بالخضر قيل كان ملكا من الملائكة والصحيح الذي جاء
 في التواريخ وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه الخضر وهو يفتح الخاء
 وكسر الصاد ويجوز ان سكان لضاد مع كسر الخاء وفتحها واسمه بليبا
 بفتح الموحدة وسكون اللام وباء تحية فالف ممدودة ابن ملكان

ظل اعم الخضر وحركته وكيفية
 وحياة

بفتح الميم واسكان اللام وكنيته ابو عباس فقبل من نسل بني اسرائيل
 كما سياتى وقيل انه ابن فرعون وقيل ابوه ولا يبعد فانه سببا يخرج
 الحق من الميت ويخرج الميت من الحق والصحيح ما اخرج به لدارقطني وابن
 العساکر من طريق مقاتل بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنه
 قال الخضر ابن آدم لصليبه ونسب له في اجله حتى يكذب له جال ويؤمن
 انه اخرج ابن عساکر عن ابن اسحاق قال حدثنا اصحابنا ان آدم عليه
 السلام لما حضر الموت جمع جميع بنيه فقال يا بني ان الله منزل على اهل
 الارض عذابا فليكن جسدي معكم في المغارة حتى اذ اهبطتم فابعثوا
 بي فادفنونى يا رضى كشام فكا جسده معهم فلما بعث الله نوحا ضم
 ذلك الجسد وارسل الطوفان على الارض فغرفت الارض زمانا فاجاء
 نوح حتى تول بابل واوصى بنيه لثلاثة وهم سام ويافت وحام
 ان يذهبوا بجسده الى الغار لذي امرهم ان يدفنوا به فقالوا الارض
 وحشية لا انيس لها ولا نهدي الطريق ولكن كفت حتى يامن الناس
 ويكثر وافقال له نوح ان آدم قد دعا الله ان يطيل عمره لذي يدفنه
 الى يوم القيمة فلم يزل جسدا دم حتى كان الخضر لذي تولى دفنه فابحن الله
 مادعاه فهو يحيى الى ما شاء الله تعا ان يحيى واخرج ابن عساکر عن عبيد
 ابن المسيب قال الخضر امر رومية وابوه فارسي واخرج له يلى في مسند
 الفردوس عن ابي هريرة رضي الله عنه ان الياس والخضر اخوان ابوعمار من
 القريش واهما من الروم وقيل كانا من ابناء الملوك الذين ترعدوا في
 الدنيا ثم الخضر لقب لما رواه البخاري وغيره عن ابي هريرة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سمي خضر لانه جلس على فروة
 بيضا فاذا هي تهتز تحته خضر او كفرة وجه الارض وقال مجاهد
 سمي خضر لانه اذا صلى الخضر ما حوله وزاد عكرمة وكان شيا خضر
 والمراد بالعلم الذي في علم الباطن الهاما ولم يكن الخضر نبيا عند اكثر
 اهل العلم على ما ذكره البغوي وقال سعدى جلبي من علمائنا الجمهور

هذا القول لصاحب القاموس
 حيث قال الخضر عن ابن فرعون
 او ابوه كما في تفسير تاج الشعراء

بعده كذا ذكره البغوي واجيب عن الآية بأنه لا يلزم من طول الحياة
 الخلد بمعنى عدم المرات ومن الحديث بأنه يمكن في ذلك الزمان انه
 لم يكن على ظهر الارض بل كان على متن الهواء او ظهر الماء والارض في الجواب انه
 مستثنى العلم بأنه طويل الحياة كما ثبتت في الروايات نعم يدل الحديث
 على بطلان قول المعري من قرن الهندي وغيره من يدعي الصحة وطول المدة
 زيادة على المائة هذا وفي المستدرک للحاكم عن جابر رضي الله عنه لما توفي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمع الصحابة دخل رجل اشبه بالحية جسيم
 صبيح فخطب قايهم فبكى ثم التفت الى الصحابة اي كبرائم فقال ان
 في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل فاش وظفان كل هالك قال
 الله فاني بعوني اليه فارغبوا ونظر اليكم في البلاد فانظروا قانا المصائب
 من لم يحس فقال ابو بكر وعلى هذا الخبر عليه السلام هكذا في رواية الكرام
 وهو محتمل ان يكون من قولها وان يكون من قول احد الرواة ففي الجملة
 يدل على نبوته وانه تابع لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم في ملته لقوله عليه
 السلام لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعي بل انه صلى الله عليه وسلم
 كان مبعوثا الى كافة النبيين وعامة المرسلين حكما على فرض ادراكهم
 زمانه كما حقق في تفسير قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما
 اتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن
 به ولتنصرنه قال اقررتم واحذرتم على ذلكم اصرى قالوا اقرنا قال
 فاشهد وانا معكم من الشاهدين فقوله رسول اي عظيم على ان تنوبه
 للتعظيم لا للتكثير ولذا ينزل عيسى عليه السلام على وفق ملته ويكون
 من افراد ملته واجتمع من قال ان الحضرة يحي بقوله وما فعلته عن امرى
 ويكون اعلم من موسى والولي لا يكون اعلم من النبي واجيب بأنه يجوز
 ان يكون قد اوحى الى نبي ذلك العصر ان يأمر الحضرة ويدفع هذا سكونه
 احتمالا بعيد جدا ولو كان موجودا لموسى بالاجتماع به دون الحضرة
 وما يؤيد كونه نبيا ما اخرج ابن ابي خاتم عن ابن عباس عن النبي عنهما

مطلق
 الاول يكون اعلم من النبي

فوقه

في قوله اتيناه رحمة من عندنا قال اتيناه الهدى وكنوة واخرج
 احمد عن عطاء قال كتب بنحوه الخروعي الى ابن عباس يسئله عن قتل
 الصبي فكذب اليه ان كنت الحضرة تعرف الكافر من المؤمن فاقولهم وفيه
 تنبيه نبية انه ليس بخير نبي ان يقتل نفسه بمجرى الالهام كما تقر عند علماء
 الاعلام في تحقيق اصول الاحكام وذكر الثعلبي ثلاثة اقوال في ان الحضرة
 في زمن ابراهيم ام بعده بقليل او كثيرا وقال انه نبي معر على جميع الاقوال
 محجوب عن الابصار وقيل انه لا يموت الا في آخر زمان وقيل يعيش
 الى ان يقاتل الدجال وقال ابن الصلاح واخرج ابن المنذر وغيره عن
 ابي العالية قال كان الحضرة عبدا لآل ابي طالب الامن اراد ان يري الله
 اياه فلم يره من لقوم الاموي عليه السلام ولوراه لقفور الحواريين
 وبين غرق السفينة وبينه وبين قتل الغلام واخرج البيهقي في شعب
 الايمان عن قتادة قال قال مصنف بن السخيري اننا نعلم انها اي والدي
 الغلام قد فرجا بر يوم ولد وحزنا عليه يوم قتل ولو عاش لكان فيه
 هلاكهما فليرض رجل اي فليرض كل واحد بما قسم الله له فان قضى
 الله للمؤمن خيرا من قضائه لنفسه وما قضى الله لك فيما تكره خيرا
 مما قضى لك فيما تحب وعن بعض سلف ان الله سبحانه ابدلها سكان
 الغلام جارية ولدت نبين واخرج احمد في الزهد عن وهب قال قال
 الحضرة لموسى حين لقينه انزع عن الحاجة اي الخصوصية ولا تمش في غير
 حاجة ولا تضحك من غير عجب والزم بيتك وابك على خطيئتك
 واخرج ابن ابي خاتم عن بقيقة قال حدثني ابو سعيد قال سمعت
 ان آخر كلمة اوصى بها الحضرة موسى حين فارقه اياك ان تغير مسيئلا
 باسائته فقبلي واخرج ابن ابي الدنيا والبيهقي في شعب الايمان
 وابن عساکر عن ابي عبد الله عليه السلام قال لما اراد موسى ان يغادر
 الحضرة قال له اوصني قال كن نفاعا ولا تكن ضرارا كن بشاشا ولا تكن
 غضايا ارجع من الحاجة ولا تمش من غير حاجة ولا تعبر امر بخطيئته

مطلق
 وصية الحضرة لموسى عليه السلام

وارك على خطيئتك يا ابن عمران وفي حديث الاحاديث دلالة ظاهرة
 على جلالة وعلو مقامه وحالته اذ ليس لغيره ان يخاطبه سواه مطلقا
 بما هذا صورة مقالة وخرج ابن عساکر عن وهب بن الحضر قال لم يسم
 يا موسى ان الناس يذبحون في كدنيا على عموهم بها وخرج الخطيب وابن
 عساکر عن علي رضي الله عنه قال بينما انا اطوف بالبيت اذ ارجل معلق
 باستار الكعبة يقول يا من لا يشغله سمع عن سمع مما من لا تقلط
 السائل ومن لا يبرم بالحاج المحلين اذ فني برء عقول وحلاوة
 رحمتك قلت يا عبيد الله اعد الكلام قال وسمعت قلت نعم قال
 ولذي نفس الحضر بيده وكان الحضر يقول هؤلاء لا يقولون عند دبر
 الصلوة المكتوبة الا غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر ومثل
 دمل عالج وعود المطر وورق الشجر وخرج ابو شيخ في العظة والوعظ
 في الحلية عن كعب الاخبار قال الحضر بن عامر ركب في نفر من اصحابه
 حتى بلغ بحر الهند وهو بحر لعين فقال يا اصحابي دلوني فدلوه في البحر
 اياما وليالي ثم صعد فقالوا يا خضر ما رايت فلفد بآرك الله وحفظ
 لك نفسك في لجة هذا البحر فقال استقبلي ملك من الملائكة فقال
 لي يا ايها الادمي الخطا من اين والى اين فقال اردت ان انظر عمق
 هذا البحر فقال لي كيف وقد اهوى رجل من زمرداود عليه السلام
 ولم يقع ثلث قعر حتى لسانه وذلك ثلثمائة سنة وخرج كعب في
 وابن عساکر عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه
 الا احدهم عن الحضر قالوا يا رسول الله قال هو ذات يوم يعيش في سوق
 بني اسرائيل ابصر رجلا مكاتبا فقال تصدق علي بآرك الله فيك فقال
 آمنت بالله ما شأ من امر يكون ما عندي شيء اعطيكه فقال المسكين
 استلك بوجه الله لما تصدقت علي فاني نظرت السماحة في وجهك
 ووجدت البركة عندك فقال الحضر آمنت بالله ما عندي شيء
 اعطيكه الا ان تأخذ في فتبعني فقال المسكين وهل يستقيم هذا

مطلب
 رؤية علي الحضر عليه السلام

مطلب
 حكاية الحضر مع امثل

قال نعم

قال نعم الحق اقول لقد سالتني بامر عظيم اما اني لا اخيبك بوجهه
 يعني فقد مره لسوق فباعه باربعة درهم فكث عند المشتري انا
 لا يستعمله في شيء فقال انما اتبعني الناس خيرا عندي فاوصني قال
 اكره ان اشق عليك انك شيخ كبير ضعيف قال ليس يشق علي
 قال نعم ما قال فانقل هذه الحجارة وكان لا ينقلها دون ستة نفر
 في يوم فخرج بعض حاجته ثم انصرف وقد نقل الحجارة في ساعته فقال
 احسنت واجلت والطقت ما لم ارك تطيقه ثم عرض للرجل سفر
 فقال حسبك امينا فاخلفني في اهل خلافة حسنة قال فاوصني بعمل
 قال اكره ان اشق عليك قال ليس يشق علي قال فاخرج من اللبن يتي
 اقدم عليك ثم لرجل سفره فرجع وقد شيد بناء فقال استلك
 بوجه الله ما سبيلك وما امرك قال سالتني بوجه الله ووجه الله
 اوفقي في العبودية انا الحضر الذي سمعت به سالتني مسكين صدقة
 فلم يكن عندي شيء اعطيه فسالتني بوجه الله فامكنته من رقبتي فبقي
 واخبرني ان من سئل بوجه الله فرد سائله وهو يقدر عليه وقف يوم
 القيمة حله واللم له ولا عظم يتحقق فقال الرجل آمنت بالله شققت
 عليك يا بني الله ولم اعلم فقال لا بأس احسنت واتقيت فقال الرجل
 يا بني وامي يا بني الله احكم في اهل ومالي بما ادالك الله واخبرني قال خلى
 سبيلك فقال احب ان تخلي سبيلي فاعبدني فخلي سبيله فقال الحضر
 الحمد لله الذي اوثقني في العبودية ثم نجاني منها وفي هذا الحديث دليل
 صريح على انه نبي وخرج ابن ابي خاتم عن ابن ابي مليكة قال سئل
 ابن عباس رضي الله عنه عن ولدان في الجنة هم قال حسبك ما اختصم
 فيه موسى والحضر وخرج مسلم وابوداود ووتر مذي وغيرهم عن ابي
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغلام الذي قتله الحضر
 طبع كافر ولو ادرى لارحم ابو به طغيانا وكفرا وخرج البيهقي في
 شعب الايمان عن الحاج بن فراقصة ان رجلا كان يتبايعا عند

استمتع جنينا خركت
 تاج المصادر

عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما فكان احدهما يكثر الخلف فيبينها هو
 كذلك اذ مر عليها رجل فقام عليها فقال للذي يكثر الخلف منها يا عبد
 اتق الله ولا تكثر الخلف فانه لا يزيد في رزقك ان حلفت ولا ينقص
 من رزقك ان لم تحلف قال امض لما يعينك قال ان ذاما يعينني قالها
 ثلاث مرات ورد عليه قوله فلما اراد ان ينصرف عنها قال اعلم ان من آية
 الايمان ان تؤثر لصديق حيث يضرك على الكذب حيث ينفعك ولا يكون
 في قولك فضل على فعلك ثم انصرف فقال عبد الله بن عمر الحق فاستكتبه
 هذه الكلمات فقال يا عبد الله اكتب لي هذه الكلمات رحمك الله فقال الرجل
 ما يقدر الله من امر يكن فاعاد من عليه حتى حفظ ثم مشى حتى وضع احد
 يديه في المسجد فما ادرى ارض لحسنه او سوء اقلعتنه قال كلهم يروونه
 الحضرة والياس عليها السلام واخرج ابن اسامة في مسنده
 بسنده واه عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 الحضرة في البحر والياس في البر يجتمعان كل ليلة عند كرم الذي بناه ذو
 القرنين بين الناس وبين يا جوج وما جوج ويحمان ويعمران كل عام
 ويشربان من زمزم شربة تكفيهما الى قابل واخرج ابن عساکر عن ابي
 داود قال اليا س والحضر يصومان شهر رمضان في بيت المقدس ويجتمعان
 في كل سنة ويشربان من زمزم شربة تكفيهما الى مثلها من قابل واخرج
 العقيلي وهدار قطني في الافراد وابن عساکر عن ابن عباس رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغني الحضر والياس كل عام في الموسم فيخلق
 كل واحد منهما راسا صاحبه ويفترقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ماشا
 الله لا يسوق الخير الا الله ماشا الله لا يعرف حسق الا الله ماشا الله
 ما كان من نعمة فمن الله ماشا الله لا حول ولا قوة الا بالله قال ابن عباس
 رضي الله عنهما من قالهن حين يصبح وحين يمسي ثلاث مرات امنه الله
 من الحرق والحرق ومن الشيطان والسلطان والحية والعقرب
 وروى ابن بشكوان في كتاب المستغنيين بالله عن عبد الله ابن المبارك

مطلب
 دعاء الحضر والياس عليها السلام

قد نهي

قد خرجت الى الجهاد ومعهم من فيبيننا انا في الطريق صرع كفسر فربي
 رجل حسن لوجه طيب الرايحة فقال لي ان تترك فرسك قلت
 نعم فوضع يده على جبهة كفسر حتى انتهى الى مؤخره وقال اقمتم عليك
 ايها العلة بغرة الله وبغضة غرة الله وبجلال جلال الله وبقدرة
 قدرة الله وبسلطان سلطان الله وبلاؤه الا الله وبما جرى العلم من
 عند الله وبلا حول ولا قوة الا بالله الا انصرفت قال فانفض كفسر
 فاحذ الرجل بركابي وقال اركب فركبت ولحقت باصحابي فلما كان من
 غدوة عند ظهري بالعدو فاذ هو بين ايدينا فقلت الست صاحبي
 بالامس قال بلى فقلت سالتك بالله من انت فوثب قائما فاهتزت
 الارض تحته خضراء واذ هو الخضر عليه السلام قال ابن المبارك فاقلت
 هذه الكلمات على شيء الا شفي باذن الله واخرج ابن عساکر بسنده عن محمد
 ابن المنكدر قال بينما عمر بن الخطاب رضي الله عنه يصلي على جنانة اذ
 بها تف يهتف من خلفه لا تستبقا بالصلوة يرحمك الله فاستظهر حتى
 لحق بالانصف فكبر عمر وكبر معه الرجل فقال لها تفان تعذبه فكثيرا
 عصاك وان تغفر له فقير الى رحمتك فنظر عمر واصحابه الى الرجل فلما
 دقق الميت وسوى الرجل عليه من تراب القبر قال طوبى لك يا صاحب
 القبر ان لم تكن عريفا او جابيا او خازنا او كاتبيا او شرطيا فقال عمر
 حذوا بالرجل نسئله عن صلوة وكلامه هذا عن هو فثوري عنهم
 فنظروا فاذا اشرقه ذراع فقال عمر هذا والله الخضر الذي حدثنا عنه
 النبي صلى الله عليه وسلم واخرج ابن عساکر بسنده عن الاوزاعي عن مكحول
 قال سمعت واثلة بن الاسقع رضي الله عنه قال غر فقام مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم غرقة تبوك حتى اذ كنا في بلاد جذام في ارضهم يقال
 له المورة وكان قد اصابنا عطش شديد فاذا بين ايدينا اثار غيث
 فسرنا مليا فاذا بعدين واذا فيه جيعتان واذا السباع قد وردت
 الماء فاكلت من الجيعتين وشربت من الماء فقلنا يا رسول الله هن جيعتان

مطلب
 رواية عمر رضي الله عنه الخضر عليه السلام

واشار كسبا ع قد اكلت منها فقال صلى الله عليه وسلم نعم مما هوون
 اجتماع من السماء والارض لا ينحسها شئ وللسماء ما شرب في بطونها
 ولنا ما بقي حتى اذا ذهب ثلث الليل اذا نحن بمناد ينادي بصوت حزين
 اللهم اجعل من امة محمد المرحومة المغفورة لها المستجاب لها المبارك
 عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حذيفة ويا انسا رخلوا الى
 هذا الثقب فانظروا ما هذا الصوت قال قد دخلنا فاذا نحن برجل عليه
 غياب بيض اشد بياضنا من كحل واذا وجهه ولحيته كذلك ما درى
 ايها اشد ضوئا ايها اوجهه فاذا هو على جسيها منا بذراعين او
 او ثلاثة فسلمنا عليه فرد علينا السلام ثم قال مرحبا انتما رسل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال لا فقلنا نعم فقلنا من انت رحيم الله قال انا الياس
 النبي خرجت اريد مكة فرايت عسكرهم فقال لي جند من الملائكة على
 مقدمتهم جبريل وعلى ساقهم ميكائيل هذا اخوك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والقه ارجعا فاقرأه مني السلام وقولا له لم يمنعني من
 الدخول الى عسكرهم الا اني اتخوف انه قد عر لابل ويغزو المسلمون
 من طولي فان خلق ليس كخلقكم وقولا له يا بني قال حذيفة وانشر
 نصائحنا فقال الانس من هذا قال هذا حذيفة ابن الياس صاحب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فرحب به ثم قال والله انه لي السماء اشهر منه
 في الارض يستميه اهل السماء صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال حذيفة هل نلقى الملائكة قال ما من يوم الا انا القاهم ويسلمون
 علي واسلم عليهم فاتي بنا النبي صلى الله عليه وسلم فخرج معنا حتى اتينا
 الشعب وهو يتلأل لوجهه نورا فاذا ضوء وجهه الياس وثيا به
 كالشمس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلكم فتقدمنا النبي
 صلى الله عليه وسلم فدر خمسين ذراعا وعانقه مليا ثم قعدا قالا فرأينا
 شيئا كهية الطير عظام بمنزلة الابل قد احدثت به وهي بيض
 وقد نشرت اجنحتها فالت بيننا وبينهم ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم

فقال الياس

فقال يا حذيفة ويا انس تقدم ما فتقدمنا فاذا بين ايديهم مائدة
 خضراء لم ار شيئا قط احسن منها فقد غلب خضرها بياضها فصار
 وجوهنا وثيابنا خضرا واذا عليه اخضر ودمان وسوز وعنب وور
 وبقل ما خلا الكراث ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم طوا بسم الله قال لا
 فقلنا يا رسول الله امن طعام لدينا هذا قال لا قال الياس عذا
 رزقي في كل اربعين يوما واربعين ليلة اكله تايتني بها الملائكة وهذا
 تمام اربعين يوما واليالي وهو شئ يقول الله له كن فيكون فقلنا
 من اين وجهتك فقال وجهتي من خلف رومية كنت في جيش من
 الملائكة مع جيش من المسلمين غزوا امة من الكفار فقلنا فكم يسار
 من ذلك الموضع الذي كنت فيه قال اربعة اشهر وفارقت منذ
 عشرة ايام ولنا اريد الى مكة اشرب بها في كل سنة مرة وهي ربي
 وعصمتي الى تمام الموسم من قابل فقلنا فاعا الموطن اكثر معادك
 الشام وبيت المقدس والمغرب واليمن وليس من مسجون مساجد
 محمد صلى الله عليه وسلم الا وانا ادخله صغيرا كان او كبيرا قلنا الخضر
 متى عهدك قال منذ سنة كنت قد التقيت انا وهو بالموسم وقد قلا
 انك ستلقى محمد صلى الله عليه وسلم قبلي فاقرأه مني السلام فعانقه
 وبكى ثم صاح فناه وعانقناه وبكى وبكىنا فنظرنا اليه حتى هوى
 في السماء كانه يحمل حملا فقلنا يا رسول الله لقد راينا عجبا اذهوى
 الى السماء فقال انه يكون بين جناحي ملك حتى ينتهي به حيث ارد قال
 ابن عساكر هذا حديث منكر واستناده ليس بالقوى وفي الجملة
 فيه دلالة على ان الياس والخضر نبيان وانهما من افراد امتهم بل من جملة
 من تشرف بصحبة ورويته فيسئل بطريق الالفاز وعياره الاعجاز
 ممن من الصحابة افضل من الخلفاء الاربعة ثم رايت السبيوطي قال وقد
 بعض المحدثين الخضر والياس من جملة الصحابة وقال الذهبي في تحريد
 الصحابة ان عيسى بن مريم عليهما السلام نبي وصحا بي فانه راى النبي

صلى الله عليه وسلم فهو آخر الصحابة مودة وايضا من الحالات العادية ان يكون
 الحضرة الياس موجودين في زمانه عليه السلام ولم يريا وجهه كشر يفت
 لا في الليالي ولا في الايام واذا كانا من امة فلا شك ان يجب عليهما معرفة
 احكام الاسلام وهي لا تعرف يقينا الا من طريقه كما اخذه الصحابة الكرام
 والحكمة فاحفظاها عن نظر العوام مفوض الى علم الله الملك العلام واما
 حديث لو كان اخي الحضرة جبارا في فلا اصل له كما صرح به الحافظ العسقلاني
 واخرج ابن عساکر ايضا عن اسباط عن السدي قال ملك له ابن يقال
 له الحضرة والياس اخوه فقال لانا الملك انك قد كبرت وابنك الحضرة
 ليس يدخل في ملكك فلو زوجه لكى يكون ولده ملكا بعدك فقال
 له يا بني تزوج فقال لا اريد قال لا بد لك قال فزوجني فزوجه امرأة
 بكر فقال له الحضرة لا حاجة لي في النساء فان شئت عبدت الله معي
 وانت في طعام الملك ونفقتي وان شئت طلقناك قالت بل اعيد
 الله معك قال فلا تظهرى سرى فانك ان حفظت سرى حفظك
 وان اظهرت على اهلك اهلك الله فكانت معه سنة لم تلد فدعاها
 الملك شابة وابني شاب فاين الولد وانت من نسأ ولد فقال انت
 الولد بامر الله فقيل للملك فلعل هذه المرأة عقيما لا تلد فزوجه امرأة
 قد ولدت فقال للحضرة طلق هذه قال تفرق بيني وبينها وقد اغتبطت
 بها قال لا بد فطلقها ثم زوجه ثيبا قد ولدت فقال لها الحضرة كما قال
 للأولى فقالت بل اكون معك فلما كان الحول ودعاها فقال انك شئت
 قد ولدت فقيل ابني فاين الولد فقالت هل يكون للولد الامن بعل وبعل
 مستغفل بالعبادة لا حاجة له في النساء فغضب لذلك فقال اطلبوه
 فهرب فطلبه ثلاثة فاصابه اثنان منهم فطلب اليهما ان يطلقاه فابيا
 وجا الثالث فقال لا تنهبا به فلعله يضربوه وهو ولد فاطلقاه ثم
 جاؤا الى الملك فاخبره اثنان انها اخذاه وان الثالث اخذه منها فحسب
 والثالث ثم فكر الملك فدعا الاثنين فقال اتما اخوفتما ابني فهرب

حديث لو كان اخي الحضرة جبارا في فلا اصل له كما صرح به
 العسقلاني

فذهب

فذهب فامر بها فقتلوا ودعا بالمرأة فقال لها انت عربت ابني
 واقشيت سري لو كتمت عليه لا قام عندي فقتلها واطلق المرأة الا
 والرجل فذهبت المرأة فالتحذت عريشا الى باب المدينة وكانت تحتطب
 وتبيعه وتفقوى بثمنه فخرج رجل من المدينة فقير فقال بسم الله
 فقالت المرأة وانت تعرف الله فقال انا صاحب الحضرة قالت وانا امرأة
 الحضرة فزوجهها وولدت له وكانت ماشطة ابنة فرعون فقال
 اسباط عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي
 الله عنه انها بينما هي تمشط ابنة فرعون سقط المشط من يدها فقالت
 سبحان الله ربى فقالت ابنة فرعون ابي قالت لا يل بي ورب ابيك
 فقالت اخبرني قالت نعم فاخبرته فدعاها فقال ارجعي فابت فدعا
 بنقرة من مخاس واخذ بعض ولدها فري به في النقرة وهي تغلي ثم قال
 ترجعين قالت لا فاخذ الولد الآخر حتى التقي اولادها اجمعين ثم
 قال لها ترجعين قالت لا فامر بها قالت ان لي حاجة قال وما هي
 قالت ذا القين في النقرة فامر بالنقرة ان تحمل ثم تكفى في بيتي الذي على
 باب المدينة وتنجي النقرة وتهدم البيت علينا حتى تكون قبورا فقال
 نعم ان لك علينا حقا ففعل بها ذلك قال ابن عباس رضي الله عنه قال
 النبي صلى الله عليه وسلم مرت ليلة اسرى في شملت راحية طيبة فقلت
 يا جبريل ما هذا قال ماشطة بنت فرعون وولدها واخرج ابن عساکر
 عن ابني بن كعب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول شملت ليلة
 اسرى راحية طيبة فقلت يا جبريل ما هذه لرايحة الطيبة قال راحية
 الماشطة وابنها وزوجها وكان يدق ذلك ان الحضرة كان من اشراف بني
 اسرائيل وكان مرم براهب في صومعته فيطلع عليه لراهب فعلمه
 الاسلام واخذ عليه ان لا يعلمه احدا ثم ان اباه زوجه امرأة فعلمها
 الاسلام واخذ عليها ان لا تعلمه احدا وكان لا يقرب النساء ثم زوجه
 اخرى فعلمها الاسلام واخذ عليها ان لا تعلمه احدا ثم طلقها

فأفشت عليه أحدهما وكتمت الأخرى فخرج عاربا حتى أتى جزيرة
 في البحر فراه رجلا فاشفى عليه أحدهما وكتم الأخرى فقبل له من رآه معك قال
 فلان وكان في دينهم أن من كذب قتل فسئل فكتم فقتل الذي افشى عليه
 الكلام ثم تزوج الكاتمة عليه لكانت في بيتها هي تسقط ابنة فرعون
 لذا سقط المشط من يدها فقالت تعس فرعون فأخبرت الجارية إياها
 فأرسل إلى المرأة وزوجها وابنها فأراد أن يرجعه عن دينهم فأبوا
 فقال إني قاتلكم فقالوا اجيئنا منك أنت قتلنا أن نجعلنا في قبر
 واحد فقتلهم وجعلهم في قبر واحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما شئت رأيحة أطيب منها وقد دخلت الجنة وأخرج أبو الحسين
 ابن المناوي في جزء جمعه في أخبار الخضر بسنده عن أبي عمرو النصبيني
 قال خرجت أطلب مسألة من مصقلة بالشام وكان يقال إنه من
 الأبدال فلفقت بواد الأردن فقال لي ألا أخبرك بشيء يا ابنه اليوم
 في هذا الوادي فقلت بلى قال دخلت فإذا أنا بشيخ يصلي على شجرة
 قال لي في رويته الياس عليه السلام قد نوت منه فضلت عليه فرد
 علي فقلت من أنت برحمة الله قال أنا الياس بن النبي قلت يا بني الله هل
 في الأرض اليوم واحد من الأبدال قال نعم ستون رجلا منهم خمسون
 فيما بين العرش إلى الفرات ومنهم ثلاثة بالمصيصة وواحد بالنظاكية
 وباقي العشرة في سائر أمصار العرب وقد ذكرنا حديث الأبدال
 في ذيل رسالة المسماة بالمعدن العدي في فضائل أويس القرني
 وأخرج القشيري في الرسالة بسنده من الخواص قال كنت في بته بني
 إسرائيل فإذا رجل كالشبيبي فتعجبت فالتفت إليه الخضر عليه السلام فقلت
 لبيك الحق من أنت قال أخوك الخضر قلت أريد أن أسئلك قال
 سئل قلت ما تقول في الشافعي قال هو من الأقباد قلت ما تقول في أحمد
 ابن حنبل قال رجل صديق قلت ما تقول في بشر الحافي قال لم يختلف
 بعده مثله قلت يا وي سيلة رايتك قال بركة أمك هذا هو المأمور

أوتاد أولياء الهدى درون كنند
 بوی مشرق و بوی مغرب و بوی
 شمال و بوی جنوب و بوی
 لغز
 بشر الحافي رجل ولى من أولياء الله تعالى

الغريبة

الغريبة والمنكرات العجيبة في مكة المكرمة قبالة الكعبة العظيمة
 من اجتماع النساء وبعض السفهاء وتوفي صورة لفقهاء عند باب
 الجزرة وقت صلاة المغرب في أول ليلة سبت من ذي القعدة
 معتقدين أن أول من يخرج من المسجد الحرام هو الخضر عليه السلام وينفخ
 عليه المنكرات لعظام التي يصاها القلم عن ذكرها في هذا المقام
 وأعجب منه غفلة الحكماء من كلة الحرام عند دفع هذه البنية فيما بين
 أهل الإسلام وأما ما ذكره بعض العلماء أن الخضر عليه السلام يصلي الصبح
 مع إمام الشافعية خلف المقام فعلى تقدير صحة رواية رؤيته لا يدل
 على أنه تابع للشافعي في مسائل عبادة فإنه ليس مقلدا لأحد من
 الأئمة كما حققناه في رسالة مهدى الأئمة ولا على أن مذهب الشافعي
 أصح المذاهب وأحوط في المراتب فإنه على تقدير تعدد الجماعة
 واختلاف الأئمة ربما يكون له داعية راجحة للوقتاء ببر في تلك
 الحالة ثم أعلم أن من الزم نفسه اتباع السنة واجتناب البدعة
 نور الله قلبه بنور المعرفة وأما من اعرض عن الكتاب والسنة ولم يتلو
 بالعلم من مشكوة النبوة بدعواه علما الدنيا فهو من لدن النفس شيطانا
 يفتح له باب الكفر والخذلان فالعلم اللدني نوعان علم لدني رحمانى
 ولدني شيطاني والمعلم هو الكتاب المنزل وأحاديث نبي المرسل
 وأما قصة موسى مع الخضر عليه السلام فالتعلق بها في تجويز
 عن الوحي بالعلم اللدني الحاد عند جميع المشايخ الكرام وكفر يخرج به
 عن دائرة الإسلام والفرق أن موسى عليه السلام لم يكن مبعوثا إلى الخضر
 ولم يكن الخضر مأمورا بمتابعته ولو كان مأمورا به لوجب عليه
 أن يهاجر إلى موسى عليه السلام ويكون معه ولهذا قال له أنت موسى
 بنى إسرائيل قال نعم وأما محمد صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى جميع الخلق
 فمن سألته عامة من الجن والإنس في كل زمان ولو كانا حينئذ لكانا
 من أتباعه قال القسطلاني فن ادعى أنه مع محمد الخضر مع موسى

او جود ذلك لاحد من الامة فليجد داسلامه وليشهد بشها الحق
 فانه مقارن لدين الاسلام بالكلية فضلا ان يكون من خاصته اوليا
 الله تعالى وانما هو من اولياء الشيطان وخلفائه وثوابه جعلنا الله تعالى
 من اتباع كتابه وسنة رسوله واثار اصحابه واجبا به وحشرنا
 تحت لوائه مع اخرا به ثم زابت بن قيم الجوزية ذكر ان الاحاديث التي
 يذكر فيها الحضرة حياته كلها كذب ولا يصح في حياته حديث والجواب
 عنه ما قد تقدم من ورود الاخبار والاثار قال وسئل ابراهيم الحربي
 عن تعبير الحضرة وانه باق فقال من حال على غائب لم ينتصف منه
 وما القى هذا بين الناس الا الشيطان ويحجب عنه بانه قول شاذ
 يخالف لجمهور العلماء وعامة المشايخ والصالحين قال وسئل البخاري
 عن الحضرة والياس هل ما حيا فقال كيف يكون هذا قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لا يبقى على راس مائة سنة ممن هو اليوم على ظهر الارض
 احد وسئل عن ذلك غيره من الائمة فقراء وما جعلنا البشر من
 قبلك الخلد والجواب عن الثاني ظاهر ان الخلد من لا يموت الى الابد
 ولم يبق في حقه احد واما تجييز البخاري فلم يوجب نفى حياته في زمان
 وانما يفيد مائة بعدما مضى مائة سنة من الايام واجيب عنه
 بانه لم يكن ج على ظهر الارض بل كان على وجه الماء والحديث عام
 فيمن شاهد كناس بدليل استثناء الملائكة واخراج الدجال
 والشيطان وحاصله انهم في القرن الاول قتلهم نعم نض على بطلان
 المدعين من المعمرين كرتن الهندي وغيره من الكذابين قال وسئل
 عنه شيخ الاسلام بن تيمية فقال لو كان الحضرة حيا لوجب عليه ان ياتي
 الى النبي صلى الله عليه وسلم ويجاهدين يديه ويتعلم منه وقد قال النبي
 صلى الله عليه وسلم يوم يدر اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد
 في الارض فكانوا اثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا معروفين باسمائهم
 واسماء ابائهم وقبائلهم فابن كان الحضرة قلت وهذا الكلام

غريب من شيخ الاسلام حيث حكم بوجوب الايمان الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فانه لم يقل به احد من علماء الاعلام فهذا خير لنا بعين اوديس لقرف
 لم ينس له الصحبة والرافقة في المجاهدة ولا التعلم من غير الواسطة على اننا
 نقول بان الحضرة كان ياتيه ويتعلم منه لكن على وجه الخفاء لعدم كونه
 مأمورا بايتان لعلائية الحكمة الهية اقتضت ذلك وقد سبق في كلام
 ابن المبارك حضور الحضرة في بعض المعارك واما الحديث فنعناه انه
 لا يعبد في الارض على وجه الظهور والغلبة وقوة الامة والا فكم من مؤمن
 كان في المدينة وغيرها ولم يحضر وايدرا ثم قال ابو الفج ابن الجوزي
 والدليل عن الحضرة ليس بياقي في الدنيا اربعة اشياء القرآن والحسنة
 واجماع المحققين من العلماء والمعقول اما القرآن فقوله تعالى وجعلنا
 لنشر من قبلك الخلد فلو دام لبقاله كان خالما قلت قد سبق عنه
 الجواب على وجه الصواب وليس المراد به طول العمر فان عليه السلام كان
 قبل نبينا عليه السلام وقد طال عمره واجماع الانام قال اما النقل فذكر
 حديثا رايتكم ليلتكم هذه فان على راس مائة سنة لا يبقى على ظهر
 الارض ممن هو اليوم عليها احد متفق عليه وفي صحيح مسلم عن جابر
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موتي بقليل
 ما من نفس منقوسة تأني عليها مائة سنة وهي يومئذ حية اقول
 ولا شك انها مقيدة لما على وجه الارض ما سبق من الحديث الاصح
 ثم ذكر عن البخاري وعلى بن موسى الرضوان الحضرة مات اقول لو صح
 هذا عنها ليقال لها مائة مات واما الدليل على مائة المتأني لبقا حيا
 وذكر ان البخاري سئل عن حياته فقال كيف يكون ذلك وقد قال
 صلى الله عليه وسلم ارايتكم ليلتكم هذه فان على راس مائة سنة
 لا يبقى ممن هو على ظهر الارض اليوم احد قال ومن قال ان الحضرة
 مات ابراهيم بن اسحق الحربي وابو الحسين بن المتاوي وهما الاما
 وكان يفتي قول من يقول انه حي وحكي القاضي ابو يعلى موته عن بعض

اصحاب محمد قلت فيكون هؤلاء محتالين لجمهور العلماء
والصلحاء انه لا مستند لهم فيما ابرزوا من الادعاء قال وذكر
عن بعض اهل العلم انه ان صح بانه لو كان حيا لوجب عليه ان ياتي
الى النبي صلى الله عليه وسلم والجواب عنه قد تقدم واما قوله قال احمد
حدثنا شريح بن النعمان ثنا هشيم ابنا ناجاه عن الشعبي عن جابر
ابن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولذي نفسي
بيده لو ان موسى كان حيا ما وسعه الا ان يتبعني فكيف يكون
حيا ولا يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة والجماعات
ويجاهد معه الا ترى ان عيسى عليه السلام اذا نزل الى الارض يصلي
خلفا مام هذه الامة ولا يتقدم لئلا يكون ذلك حديثا في نبوة
نبينا صلى الله عليه وسلم قال ابو الفرج وما ابعدهم من ثبت وجود
الحق وينسى ما في طيات ثبانه من الاعراض عن هذه الشريعة فضغفه
ظاهر القول بنفي صلاته معه عليه الصلوة والسلام رجم بالغيب
مع انه لا ينافي في المتابعة فانه لم يبعد من الاركان الدينية لا سيما
اذا لم يكن في المدينة وكذا القول باعراضه عن هذه الشريعة من
الكلام الواحيتة لشنيعته قال واما الدليل من المعقول فمن عشرة
اوجه احدها ان الذي ثبت حياته يقول انه ولد آدم بصلبه وهذا
فاسد الوجهين احدهما انه يكون عمره يوم سنة الف سنة
وتد ذكر في حساب بعض المورخين ومثل هذا بعيد من العادات
ان يقع في حق بشر قلت فليكن من قبيل خرق العادات مع ان
هذا قول ضعيف في الروايات وكذا في انه لو كان ولده اصلبه
او الرابع من اولاده كما زعموا انه كان وذي القرنين كان مهول
الخالقة فان تلك الخلقه ليست على خلقتنا بل مفرطة في الطول
والعرض ففي الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله آدم طوله ستون ذراعا

فلم يتولد

فلم يتولد الخلق يتقصروا وما ذكر احد ممن ادعى الحضرة رآه على
خلقته عظيمة وهو من اقدم الناس قلت الحديث محمول على الغالب
فلا يبعد ان يكون بعض اولاده اقصر من بعضهم اما ترى ان يا جرح
وما جرح وهم من صلب يافث بن نوح عليه السلام وطولهم قد شتر
على ما ذكره ثم لا يدع ان الحضرة اعطى قوة التشكل وتصويرا ي
صورة شاء كما حققناه في جواب سؤال بعض اهل فضل وكالولم يظهر
على احد في خلقه الاصلية كجبريل عليه السلام فانه كان يتشكل عند ربي
صلى الله عليه وسلم غالبا في صورة دحية رضي الله عنه ولم ير عليه السلام
في صورة الاصلية الا مرتين الوجه الثالث انه لو كان الحضر قبل
نوح ركب معه في السفينة ولم ينقل هذا احد قلت لا يلزم من
عدم النقل عدم وجوده في العقل مع احتمال انه دخله على وجه لا خفا
كما لا يخفى الوجه الرابع ان العلماء قد اتفقوا ان نوحا لما نزل من السفينة
مات من كان معه ثم مات نسلم ولم يبق غير نسل نوح عليه السلام
والدليل على هذا قوله تعالى وجعلنا ذريته ليافثين وهذا يبطل قول
من قال كان قبل نوح والجواب انه مات من كان معه ظاهر ابدليل
ان الشيطان ايضا ركب في السفينة والآية تدل على بقاء ذريته على وجه
التناسل وهو لا ينفي وجود من عداهم مع ان كونه قبل نوح عليه السلام
من الاقوال الضعيفة والمعتمد انه كان مع ذى القرنين وقيل سيدنا
موسى عليه السلام والوجه الخامس ان هذا لو كان صحيحا ان بشر من آدم
يعيش من حين يولد الى اخر الدهر ومولده قبل نوح عليه السلام لكان هذا
من عظم الايات والجمالب وكان خبره في القرآن مذكورا في غير موضع
لانه من اعظم ايات الربوبية وقد ذكر الله سبحانه وتعالى من استحياءه
الف سنة الاخسرين عاما وجعله آية فكيف بمن احياه على اقل
قبل ستة الاف سنة ونسبهم حيا الى اخر الدهر قلت لا يلزم من كون
اعظم الايات ان يكون مذكورا في القرآن بالكرات والمرات وانما

مطلب الحضر عليه السلام باي
تشكل الحضر عليه السلام باي
صورة شاء

ذكر الله عز وجل طول عمر نوح تسليبة لبني نوح صلى الله عليه وسلم ليعينه
 على صبره في قومه وامهاله هلاكهم وتنبيهه على ضلالة قومه نوح
 وجهالتهم واصرارهم على كفرهم وعداوتهم حتى استحقوا ما نزل بهم
 من موجبات شقاوتهم واما القادر على الابداد فلا شك في قدرته
 على الاعداد ولو كان ابد الاباد مع ان في ذكر نوح نص بما يوجد
 اشارة الى تجويز عمر اكثر منه تلويحا الوجه السادس من ان القول
 بحياة الخضر قول على الله بلا علم وذلك حرام بنص القرآن اما المقدمة
 الثانية فظاهرة واما الاولى فبما لو كانت ثابتة لدل عليها
 القرآن او السنة او اجماع الامة فهذا كتاب الله فابن فيه حياة الخضر
 وعنه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فابن فيها ما يدل على ذلك
 بوجه وهو لا علماء الامة اجمعوا على حياته قلت اما حيا الاصلية
 فانها ثابتة بالكتاب والسنة واجماع الامة كما علم في تفسير قوله
 تعا وعلمناه من لدنا علما واما الكلام في ثبوت المدة الطويلة
 فناخذه من الاستصحاب حتى ثبت موته من طريق نقل الصفا
 وقد قدمنا بعض الاحاديث مما يدل على وجوده من غير شهوده
 فزمنه عليه السلام وثبت نقله عن الصحابة الكرام ثم يكفيك اجماع
 المشايخ العظام وجمهور العلماء الاعلام على انه حي موجود بين
 الانا ما نقله ابن كصير والسووي وغيرهما من الفقهاء والمحدثين
 القيام فالقول بموته رجم بالغيب فمن غاب رجوع عليه الغيب الوجه
 السابع ان غاية ما يتمسك به من ذهب الى حياته بحكايا منقولة
 يخبر كرجل بها انه راي الخضر فيا الله العجب هل الخضر علامة يعرفها من
 رآه وكثير من هؤلاء يغتر بقوله انا الخضر ومعلوم انه لا يجوز تصديق
 قائل ذلك بلا برهان من الله فمن اين للرأي ان الخضر له به صادق
 لا يكذب قلت وهذا بحث آخر فلا شك ان القائل به يحتمل الصدق
 والكذب في خبره على ان له علامات مشهورة عند اهله وهو كون

مراد علام الخضر عليه السلام

الارض

الارض تخضر تحت قدمه وان طول قدمه ذراع ونحوه وربما يظهر
 بعض خوارق العادات بما يشهد بصدقه على ان المؤمن يصدق
 بقوله بناء على حسن الظن به الا يرى ان غريبا اذا دخل بلدا وقال انا
 سيد يصدق حتى ثبت القول بنفسه والحاصل ان الاثبات مقدم
 على النفي عند الثقات ولو جبه لثام ان الخضر فاروق موسى بن عمران
 عليهم الرحمن ولم يصاحبه وقال عند فراق بيني وبينك فكيف يرى
 لنفسه بمفارقة مثل موسى ثم يجتمع بجهالة لعباد الخارجين عن
 الشريعة الذين لا يحضرون جمعة ولا جماعة ولا مجلس لم ولا يعرفون
 من شريعة شيئا وكل منهم يقول قال الخضر وجاثن الخضر واصفا في
 الخضر فيا عجبا له يفارق كلهم الله المتعال ويدور على صحبة الجهال
 ومن لا يعرف كيف يتوضأ وكيف يصلي قلت ولكذا يكون الجهالون
 يكذبون على الله تعا ورسوله عليه السلام فلا يبعد ان يكذبوا على
 الخضر في قوله واما الكلام في اجتماع الاكابر الصوفية من الزهاد وعلما
 حتى الخواص لما سئل ما راي من الغرائب في سفر حجه فقال طلب الخضر
 مراقبته فابى فسئل عن سببه فقال خوفا من نقص في توكله
 حيث يعتمد على وجوده الوجه التاسع ان الامة مجمعة على ان
 الذي يقول انا الخضر لو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كذا وكذا لم يلقت الى قوله ولم يستجبه في الدين الا ان يقال انه
 لم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يابعه او يقول هذا الجاهل
 انه لم يرسل اليه وفي هذا من كفر ما فيه قلت ما القول بعدم
 ارساله اليه باطل اجماعا وكذا القول بعدم اتيانه اليه صلى
 الله عليه وسلم واما عدم المباينة الظاهرة لو سلم مع وجود المباينة
 الباهرة فلا يضر في الدنيا ولا في الآخرة وقد عده جماعة من
 ارباب الاصول في الصحابة وتعل عدم قبول رواية لعدم القطع
 في وجوده وشهوده في حالة رؤيته الوجه العاشر انه لو كان

مسألة ولو أوصى بشئ خفي
والباقي عليها السلام قلنا بوجوبها
الآن وهو الأصح أو يجزئ عليه
السلام فله خلو من هذا الجهد
وطي على الثاني يصح ويبدع
فصحب الخلف إلى القاضى فيعرف
إلى ٢٣ من حواشي المطبوع
وضوح من كتبنا الشافعية

حيالنا جهاده الكفار ورباطه في سبيل الله ومقامه في الصف
سلعة وحضور الجمعة والجماعة وتعليم العلم له أفضل بكثير من
سياحته بين الوحوش في القفار في الفلوات قلت وهذا مجازة
في الكلام فمن أين له نفى هذه الأشياء عن الحضرة عليه السلام مع أن العالم
بالعلم اللدني لم يكن مشتغلا إلا بما ألهمه الله تعالى في كل مكان وزمان
بحسب ما يقتضى الأمر والشأن ولا يقاس الملوك بالحدادين
فسيحما من أقام لعباده فيما أراد فالتسليم أسلم والله سبحانه وتعالى
اعلم بما قدره وقضاه أحكم ويعون الله تعالى تم وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله على نواله

والصلوة على نبيه وعلى آله سبحانه ربك رب

الغرة عما يصفون وسلام على المرسلين

والحمد لله رب

العالمين

رسالة المولود الروى في المولد النبوي لعلى القارى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى لا يبدى على ما اضاء النور الاحمدى واشرف الضياء
المجدي المنقوت بالحق في عالم الوجود واقاء على العرب والعجم
بانواع النعم واصناف الجود واهداه الى الناس كافة ارسال هدية
هدية ورحمة ورافة وهو الرحيم الودود بايراز هذا المولود في
احسن المورود وهو شهر ربيع الاول على ما عليه العول صلى الله عليه
وشرف وكرمه واحسن الية وقربه واصطفاه لديه ولقد احسن المقال
من قال من بعض رباب المقال **شعر** هذا الشهر في الاسلام فضل ومنفعة
تفوق على الشهرة فلولوده واسم ومعنى وايات بهر ندى الظهور
ربيع في ربيع ونور فوق نور فوق نور وقد قال الله تعالى في القرآن
العظيم وكفران الحكيم لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم
حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم واظهر هذا الاخبار المتضمن لخصو
الانوار مصددا بالقسم المقدر ومؤكد بحرف التحقيق شارة الى ان
بحيثة عليه السلام اليهم من علاما العناية وامارات التوفيق والخطاب
نام شامل للمؤمنين والكافرين لكنه هدى للمؤمنين وحجة على الآخرين
كأه النبل ما للمحبين ودرء للمحجوبين وآباء الى ان بحيثة موعود اليكم
ومقصود لديكم بمقتضى قوله تعالى فاما يا ايها الذين آمنوا فمضى هدى
فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك
اصحاب النار هم فيها خالدون وفي الايتان بان كشطية المؤكدة بما
المرتبة في ايتان الرسول وبحيثة المقبول دلالة كاملة وعلامة شاملة
ان بعث الرسول ليس بواجب عليه تعالى الا بموجب وعد وفضله
وكرمه على عباده وفيه اشعار بانه لولا ارسلنا اياه بالحق اليكم
لما نزل عن مرتبته ولا نزل باختياره عليكم فانه من المقربين اليه
ومن المعظمين لدينا وهو لا يجب الغيبة عن حضرة الحق بالاقبال والكون

الى الخلق اما ترى ان اياها صاحب حيث كان من عبادة الخواص كما عرض عليه
سيده وسلطانه من المناصب الجليلة لم يقبله وقبل على اقبال الحضرة
العلية لكنه عليه السلام ترك ما يريد لما يختاره تعالى ويريد كما هو شأن الراد
والمريد وقد قال قائمهم اريد وصاله ويريد عمري فترك ما اريد لما
يريد فهذا امر بته اهل الكمال من ارباب الكمال الجامعين بين تجليات الحال
والجلال الغائين عما سواه في الادبار والاقبال ولذا لما قيل لابي يزيد
ما تريد قال اريد ان لا اريد وقد قال بعض ارباب التوفيق من اصحاب
التحقيق والتدقيق هذه ايضا ارادة عند الصوفية لسادة ارادة
عدم الارادة من باب الزيادة تلحقها الى مقام الغناء عن سوى وحالة
التسليم والرضا في قضاء القضاء ثم التنوين في رسول المعظم
للكريم فكانه تعالى قال لقد جاءكم ايها الكرام رسول كريم من رب كريم
بكتاب كريم فيه دعاء الى النجاة ورحمة وجملة نعيم وزيادة الى لقاء
كريم وانذار عن الجحيم والحجيم كما قال تعالى اني انا الغفور
الرحيم وان عذاب عذاب لا يمس ومن عظمة هذا الرسول انه
اخذ الميثاق من الانبياء الكرام ورسول العظام ان كل من ادرك
وقت بحيته بالرسالة على جهة العظمة والجلالة امن به وبضروا
كماله كما اشار اليه المفسرون في قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق
النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم
لتؤمنن به ولتنصرنه وقد هدى عليه السلام الى هذا المقام العا بقوله
لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعي واوحى اليه ان الله فوق ما
هنا لك في المرتبة بقوله ادم ومن دونه تحت لوائي يوم القيمة ثم كانه
سبحا يقولوا علموا انه عليه السلام ما جاءكم الى جانبكم الا باعتبار القالب
الصوري على وجه الظهور الكوري ولكنه باعتبار القلب المحض والواقف
عند بآينا حاضر في جنبنا لا يغيب من بين لمح عين فهو مجمع بين
لانه غريب عنكم وقريب ايننا وما بين عنكم وكائن علينا وعرشي معكم

وعرشي لدينا ومع هذا مرجعه الى الحضرة وان طالت كفيته كما هو
شأن الرسول بالنسبة الى المرسل بعد حصول المقصد الموصل فقيهه
مرجع الهناء بالغراء على ما عليه جميع نعيم الدنيا بظهوره لبقا وتعقيبها
ومن كبرياءها وقعا في موسم واحد وربيع متحد على السواء كما وقع
من عجايبنا ربح ان عرس ميمونة رضي الله عنها كانت بشر فحيث
بني بها وهماها ووقع فيه موتها ودفنها وعزاها فبسم الله الذي
لا يموت ولا يفوت ولا يزول ولا يحول والحمد لله الذي احيانا بالاسلام
وجعلنا من امة محمد عليه السلام الذي هو ممتنى الانبياء الكرام فحيث
عليه السلام من تمام النعمة وغاية الاكرام فوجب الاقبال والاستقبال
في زمان الارسل ومكان الايصال وقد جمع الله تعالى من محض الافضل
بين حصول النعمتين لعظمتين لاهل البقعتين الكريمتين اعني المميزين
لشريفين والجليلين المنيفين زادها الله تشريفا وتكريما ومهابة
وتعظيما حيث وقع المولد المكرم بمكة الامنية والمدفن للعظيم
في المدينة السكينة على ساكنها من الصلوات افضلها ومن التحايا
اكملها وقد قام اهل كل بما هو اهل له وفعل كل من الجليل بما هو ميسر
وسهل له من زيادة المولد والمولود وحصل لهم غاية الفوز ونها
المقصود قال شيخنا مشايخنا الامام العلامة البحر فيهما شمس الدين
محمد كسحاوي بلغه الله المقام العالي وكنت ممن تشرف باذراك
المولد في مكة المشرفة عدة سنين وتعرف ما اشتمل عليه من البركة
المشار لبعضها بالتحسين وتكررت زيارتي فيه لحمل المولد المستفيض
وتصورت فكري ما هنا لك من الفخر الطويل العريض قال واصلي
على المولود الشريف لم ينقل عن احد من سلف الصالح في لقرون الثلاثة
الفاصلة وانما حدث بعدها بالمقام صد الحسنه والنية التي للاختلاف
شاملة ثم لازل اهل الاسلام في سائر الاقطار والمدن العظام
يختلفون في شهر مولده صلى الله عليه وسلم وشرف وكريم يعمل الولائم

البديعة والمطاعم كشملة على الامور البهجة الرفيعة ويقصدون
 في ايامه با انواع الصدقات ويظهرون المسرات ويزيدون في البر
 بل يعتنون بقراءة مولده الكريم ويظهر عليهم من بركاته كل فضل عظيم
 عظيم بحيث كان عاجز كاقال الامام شمس الدين الجرجاني المقرئ المقرب
 من خواصه انه امان تام في ذلك العام وبشرى فجل نيل ما ينبغي
 ويرام قال واكثرهم بذلك عناية لاهل مصر والشام ولسلاطهم
 في تلك الليلة من لعمري اعظم مقام قال ولقد حضرت في سنة خمس
 وثمانين وسبع مائة ليلة المولد عند الملك الظاهر برقوق رحمة الله
 بقلعة الجبل العلوية فرأيت ماها لني وسرني وما ساء في وحررت
 ما اتفق في تلك الليلة على القراء والحاضرين من لواعظ والنشدين
 وغيرهم من الاتباع والعلماء والخدام المترددين بنحو عشرة آلاف
 مثقال من الذهب العين بالمد من المصيب لالامين ما بين مطلع
 ومطعموم ومشروب ومشوم وشموع وغيرها ما يستقيم به
 الضلوع وعددت في ذلك خمسا وعشرين جوقه من قراء الصيادين
 المرجو كونهم من المثبتين ولم واحد منهم الا بنحو عشرين خلعة من
 السلطان ومن الامراء الاعيان قال السخاوي قلت ولم يزل ملوك مصر
 خدام الحرمين الشريفين ممن وفقهم الله بهدم كثير من الناكرو والشين
 ونظروا في امر العبة كالوالد لولد وشهدوا انفسهم بالعدل
 فاسعفهم الله بجنده ومدده كالملك السعيد الشهيد لظاهر المصدا
 ابي سعيد جقق يعتنون به ويتوجهون لطريق سببه بحيث
 ارتفعت جوق القرام في ايامه بيقين للزيادة على الثلاثين فذكروا
 بكل جميل وكفوا من المهمات كل عرض وطول فاما ملوك الاندلس
 والعرب فلم فيه ليلة تسير بها الركبان يجمع فيها ائمة العلماء
 الاعيان فمن يليهم من كل مكان وتعلوها بين اهل الكفر كلمة الايمان
 واظن اهل لعمري لا يتخلفون عن ذلك اقتفاء لغيرهم من الملوك

فما هنالك

فيما هنالك وبلاد الهند تزيد على غيرها بكثير كما علمني بعض
 اولي التقدير قلت واما اليوم فمن حيث دخل هذا الشهر
 المعظم والزمان المكرم لاهلها مجالس فقام من انواع الطعام للقراء
 الكرام والعلماء العظام والفقهاء من الخاص والعام وقرأت
 الختمات والتلاوات المتواليات والاشارات المتعاليات واجبات
 المبرات والخيرات وانواع السرور واصناف الجود حتى بعض
 العجايز من غزلهن وشبههن يجمعن ما يقمن بجمعهن الاكابر والاعيان
 وبضيا فتهن ما يقدرن عليه في ذلك الزمان ومن عظيم مشايخهم
 وعلمائهم هذا المولد العظيم والمجلس المكرم انه لا ياباه احد في حضوره
 رجاء ادراك نوره وسروره وقد وقع لشيخ مشايخنا مولانا
 زين الدين محمود الهادي النقشبندى قدس سره لعلني انه اراد
 سلطان الزمان وخاف ان لدوران هايون بادشاه تغلق الله
 واحسن مثواه ان يجتمع به ويحصل له المدد والمدد بسببه فاباه
 الشيخ وامتنع ايضا ان ياتيه السلطان استغناء بفضل الرحمن
 فالج السلطان على وزيره بيرخان بانه لا بد من تدبير الاجتماع
 في المكان ولو في قليل من الزمان فسمع الوزير ان الشيخ لا يحضر
 فدعوة من هناء واغراء الا في مولد النبي عليه السلام تعظيما لذلك
 المقام فانهم الى السلطان قام به هيئة اسباب الملوكانية من انواع
 الاطعمة والاشربة وما يشم به ويختر في المجالس العلمية ونادى
 الاكابر والاهالي وحضر شيخ مع بعض الموالي فاخذ السلطان
 الابريق بيد الادب ومعاونة التوفيق والوزير اخذ الطشت
 من تحت امر رجاء لطفه ونظرة وغسلوا يد الشيخ المكرم وحصل
 لهما بركة تواضعها لله ولرسوله المقام العظيم والجاه المفخم
 قال السخاوي واما اهل مكة معدن الخير والبركة فيتوجهون
 الى المكان المتواتر بين الناس انه محل مولده وهو في سوق الليل

رجاء بلوغ كل منهم بذلك المقصد ويزيداهما منهم به على
 العيد حتى قل ان يتخلف عنه احد من صالح او طالح او مغل او سعيد
 سيما الشريف صاحب الحجاز بدون توارده الحجاز قلت لان
 سيما الشريف لا يبان في ذلك المكان ولا في ذلك الزمان قلت
 وجدد قاضيها وعالمها البرهان في الشافعي رحمه الله اطعام
 غالب المواردين وكثير من القانتين المشاهدين فاخر الاطعمة
 والحلوى وعيد للجمهور في منزله صبيحها سما طاجما مع رجاء
 لكشف البلى وتبعه ولد الخالي في ذلك للفاطمة والسلك
 قلت ما الآن فابقي من تلك الاطعمة الا الدخان ولا يظهر ما ذكر
 الاربع الويجان فالحال كما قال شعر اما الغيام فانها كخيامهم
 لكن نشاء الخ غير نساءها قال اهل المدينة كثر هم الله به لاختفال
 وعلى فعله اقبال وكان للملك المظفر صاحب بريك رحمه الله
 فيها اتم العناية واهتم ما يشانه جاوز العناية اثني عليه به لعدو
 ابوشامة احد شيوخ النور في الفائق في الاستقامة في كتابه
 الباعث على انكار بدع والحوادث وقال مثل هذا الحسن بنديب
 ويشكر فاعله ويشني عليه زاد ابن الجزري ولم يكن في ذلك الا
 ارغام للشيطان وسرد اهل الايمان قال يعني الجزري واذا كان
 اهل الصليب اتخذوا ليلة مولد نبيهم عيدا لا كبريا فاهل الاسلا
 اولى بالتكريم وجدد قلت لا يرد عليه انا ما موردون بخالفه
 اهل الكتاب ولم يظهر من شيخ لهذا السؤال جواب قال السخاوي
 على سبيل الاضرب بل خرج شيخ مشايخ الاسلام خاتمة الائمة
 الاعلام ابو الفضل ابن حجر الاستاذ المعتبر فقد الله برحمته واسكنه
 فسيح جناته فعله على اصل ثابت امام يميل الى الاستناد اليه كل خير
 وهما وهو ما ثبت في الصحيحين من ان النبي عليه السلام قدم المدينة
 فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فساألهم فقالوا هو

يوم اغرق الله فيه فرعون ونحي موسى عليه السلام فحين نضومه
 شكرا لله تعالى قال عليه السلام فاذا احق بموسى عليه السلام فصام وامر
 بصيام وقال ان عشت الى قابل الحديث قلت وافقهم ولا للالف
 ثم خالفهم اخرا محققا بصورة الخالفة قال اي الشيخ فيستفاد
 منه فعل الشكر لله على ما سن به في يوم معين من اسداء نعمة او دفع
 نعمة وبعاد ذلك في نظير ذلك اليوم من كل سنة ولشكر لله تعالى
 يحصل انواع العادة كالصلوة والقيام والطلاوة وهي نعمة
 اعظم من نعمة يزور هذا النبي نبي الرحمة عليه السلام قلت وفي قول
 تعالى لقد جاءكم رسول اشعار بذلك وايماء الى تعظيم وقت
 مجيئه لما هنالك قال وعلى هذا فينبغي ان يقتصر فيه على ما ينهم
 الشكر لله تعالى من فوائدها ذكر واما ما يتبعه من السماع والتهنؤ وغيرها
 فينبغي ان يقال ما كان من ذلك مباحا بحيث يعين السرور
 بذلك اليوم فلا بأس بالحاق مما كان حراما او مكروها فيمنع
 وكذا ما كان فيه خلاف بل يحسن في ايام الشهر كلها ولبا ليه
 يعني كما جاء عن ابن جماعة تمنيه فقد اتصل بنا ان الزاهد القدوس
 العمري اسحاق ابراهيم ابن عبد الرحمن ابن ابراهيم ابن جماعة لما كان
 بالمدينة النبوية على ساكنها افضل الصلوة واكمل النعمة كان يعمل
 طعاما في المولد النبوي ويطعم الناس ويقول لو تمكنت عملت
 بطول الشهر كل يوم مولدا قلت وانا لما عجزت عن ضيافة
 الصورة كتبت هذه الاوراق لتضيق ضيافة معنوية نورية
 مستمرة على صفات الدهر غير مختصة بالسنة والشهر **وسميته**
 بالمورد الروي في المولد النبوي قال واما قراءة المولد فينبغي
 ان يقتصر عنه على ما اوردته ائمة الحديث في تضائيقهم المختصة
 بذلك كالمورد الهني وغير المختصة به بل ذكر ضمنا كدلائل
 للبهني ولا بأس بلط العارف لابن رجب في ذلك لان اكثر ما

بايدي الوعاظ منه كذب واختلاف بل لم يزالوا يولدون ما
 هو اقمح واسمى كمالا على روايته ولا سماعه بل يجب على من علم بطلانه
 انكاره والامر بترك قراءته على انه لا ضرورة الى سباق ذكر المولد
 بل يكفي بالتلاوة والاطعام والصدقة وانشاء شئ من المدايح
 النبوية والزهدية المحركة للقلوب الى فعل الخير وعمل الآخرة وحصاة
 والسلام على صاحب المولد واعلم ان في قوله تعالى قد جاءكم رسول
 من انفسكم اي رجل موصوف بوصف النبوة والرسالة ومنعوت
 بنعت العظمة والجلالة اما اشارة الى ماله حين بلوغ زمان
 كماله وظهوره وان جاله او ايماء الى ما ورد من قوله عليه السلام
 كنت نبيا وادم بين الماء والطين وهو وان قال بعض الحفاظ
 لم نقف عليه بهذا اللفظ لكن جاء معناه في طرق صحيحة منها ما روى
 احمد والبيهقي والحاكم وقال صحيح الاسناد عن عمر بن سارية
 عن النبي عليه السلام قال اني مكتوب عند الله خاتم النبيين وان ادم
 لم يبدل في طينته اي طرح ملقى على الارض قبل نفخ الروح فيه ومنها
 ما رواه احمد والبخاري في تاريخه وابو نعيم في الحلية وصححه الحاكم
 عن ميسرة الصبي قال قلت يا رسول الله متى كنت نبيا فقال
 وادم بين الروح والجسد ويروي كثبت من الكتابة ومنها خير
 الترمذي وحسنه عن ابى هريرة رضي الله عنه انه قال الوابار رسول الله
 متى بعث لك النبوة قال وادم بين الروح والجسد وورد انا اول
 الانبياء خلقا واخرهم بعثا وفي صحيح مسلم من حديث عمرو بن العاص
 انه عليه السلام قال ان الله كتب مقادير الخلق قبل ان يخلق سموات
 والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء ومن جملة ما
 كتب في الذكر وهو ام الكتاب ان محمد خاتم النبيين والمراد ظهور
 نبوته للملائكة المقربين وعلو وجهه في مقام العليين اعلا
 بعظم شرفه وتميزه على سائر الانبياء والمرسلين ثم خصص

الاظهار بجالته كون ادم بين الروح والجسد لانه وان دخول
 الارواح الى عالم الاجساد وتميز الذرية والاولاد من الالباء
 والاجداد واجابا لامام حجة الاسلام في كتاب المنقح والتسوية
 عن وصفه نفسه بالنبوة قبل وجود ذاته وتحقيق كماله
 صفاته بان المراد بالخلق هنا التقدير لا اليجاد فانه قيل ان
 تحمل به امه لم يكن مخلوقا موجودا ولكن الغايات والكمالات السابقة
 في التقدير لاحقة في الوجود قال وهو معنى قولهم اول الذكر
 وآخر العمل وآخر العمل ولا افكر فقوله كنت نبيا اي في التقدير
 قبل تمام خلقه ادم اذ لم ينشأ الا لينزع من ذريته محمد عليه
 وتحقيقه ان للدار في ذهن المهندس وجودا ذهنيا سببا للوجود
 الخارجي وسابقا عليه فالله تعالى يقدر ثم يوجد على وفق التقدير
 ثانيا انتهى ملخصا وذهب السيكي الى ما هو احسن والمقصود ايهين
 وهو انه جاء ان الارواح خلقت قبل الاجساد فالاشارة بكونت
 نبيا الى روحه لشرفها وحقيقة من حقايقه ولا يعلمها الا الله
 حياه بالاطلاع عليها ثم انه تعالى يوثق بكل حقيقة منها ما شاء
 في اي وقت شاء فحقيقته عليه السلام قد تكون من حين خلق ادم
 اناها الله ذلك الوصف بان خلقها مستهيثة له وافاض عليها
 من ذلك الوقت صار نبيا وكتب اسمه على العرش لعلم ملائكته
 وغيرهم كرامته لزمانه عنده فحقيقته موجودة من ذلك الوقت
 وان تاخر جسده لشرفها المتصف بها فحينئذ تتخير ايتاؤه
 النبوة والكلمة وسائر اوصاف حقيقته وكالاته مجلا تاخر فيه
 وانما التاخر تكون وتنقله من الاصل والارحام الطاهرة الى ان
 ظهر على الوجه الاثم صلى الله عليه وسلم قال ومن فسر ذلك بعلم الله
 بانه سيصير نبيا لم يصل لهذا المعنى لان علمه تعالى محيط بجميع
 الاشياء فالوصف بالنبوة في ذلك الوقت ينبغي ان يفهم منه

انه امر ثابت له فيه والام يختص بانه بنى اذا الانبياء لهم كذلك
بالنسبة لعله سبحانه قال القسط لو فلما تعلققت ارادة الله تعالى
باجاد خلقه وتقدر برزقه ابرز الحقيقة المحمدية من الانوار الصمدية
في حضرة الاحدية ثم سلج منها العوالم كلها علوها وسفلها على صورة
حكمه كما سبق في سابق ارادته وعلمه ثم علمه تعالى بنبوته وبشرته
برسالته هذا ولم يكن آدم الا كما قال بين الروح والجسد ثم انجست
منه عليه السلام عيون الارواح فظهر بالملأ الاعلى وهو بالنظر الاجلى ^{فكان}
لهم المورد الاعلى فهو عليه السلام الجنس العالي على جميع الاجناس والاب
الاكبر لجميع الموجودات ولناس ولما انتهى الزمان بالاسم الباطن
في حقه عليه السلام الى وجود جسمه وارتباط الروح به انتقل حكم
الزمان الى الاسم الظاهر فظهر محمد صلى الله عليه وسلم ^{وكان} تاخرت
بكيفته جسما وروحا فهو صلى الله عليه وسلم ^{وكان} تاخرت طيفته فقد
عرفت قيمته فهو خزانة السر وموضع نفوذ الامر فلا يتقدم
الامنه ولا ينقل خبره الا عنه **شعر** الاياتي من كان ملكا وسيدا
وآدم بين الماء والطين واقف فذاك الرسول الابطي محمد له
في العلو مجد تليد وطارف اتى زمان السعد في آخر المدي وكاله
في كل عصر موافق اذا راما مر لا يكون خلافة وليس فذلك الامر
في الكون صارف وقال وروينا في جزء من امان الى ابي سهل القطان
عن سهل بن صالح الهمداني قال سئلت ابا جعفر محمد بن علي كيف صار
محمد عليه السلام يتقدم الانبياء وهو آخر من بعث قال ان الله تعالى
لما اخذ من بنى آدم من ظمورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم
الست بربكم كان محمد اول من قال بلى واخرج ابن سعد عن كشيح
متى استنبت يا رسول الله قال وادم بين الروح والجسد حين
اخذ من الميثاق وهو يدل على ان آدم لما صور طينا استخرج منه
محمد عليه السلام وبنى واخذ منه الميثاق ثم اعيد الى ظهره ليخرج

او ان وجوده فهو اولهم خلقا وخلق آدم السابق كان مواتا
لا روح فيه وهو عليه السلام كان حيا حين استخرج وبنى واخذ
منه ميثاقه فهو اول النبيين خلقا وآخرهم بعثا ولا ينافي هذا
ان استخرج ذرية آدم انما كان بعد نفخ الروح فيه لانه عليه السلام
خص من بين بنى آدم بذلك الاستخراج الاول وفي تفسير العواد
ابن كثير عن علي بن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى واذا اخذ الله
ميثاق النبيين الآية ان الله لم يبعث نبيا الا اخذ العهد عليه
في محمد عليه السلام لن يبعث وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه واخذ
الميثاق بذلك على قومه واخذ السبكي من الآية انه عليه السلام
على نقد برحمته في زمانه مرسل اليهم فتكون نبوته ورسالته
عامة لجميع الخلق من آدم الى يوم القيمة وتكون الانبياء وامهم
من امته يعني في الجملة فقوله بعثت الى الناس كافة يتناول من
قبل زمانه ايضا وبه يتبين معنى كنت نبيا وادم بين الروح
والجسد وحكمة كون الانبياء في الآخرة تحت لوائه وصلواته
وصلواته به ليلة الاسراء قلت ويؤيده ما ذكره الامام في الدين
الرازي في قوله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون نذيرا
يشمل الملائكة وغيرهم قال وروى عبد الرزاق بسند عن جابر بن
عبد الله الانصاري قال قلت يا رسول الله يا ابي ابي اخبرني
عن اول شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء قال يا جابر ان الله خلق
قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل ذلك النور يدور بالقدرة
حيث شاء الله ولم يكن في ذلك الوقت لوج ولا قلم ولا جنة ولا نار
ولا ملك ولا سماء ولا ارض ولا شمس ولا قمر ولا جف ولا انسى
ولا النبي فلما اراد الله ان يخلق الخلق قسم ذلك النور اربعة اجزاء
فخلق من الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث العرش ثم قسم
الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حملة العرش ومن الثاني الكرسي

ومن الثالث بقية الملائكة ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول نور ابصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم وهي المعرفة بالله ومن الثالث نور السنتهم وهو التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله الحديث قلت ويشير الى هذا المعنى قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره اي نور محمد عليه السلام كشكاة فيها مصباح الآية واختلفوا في اول المخلوقات بعد نور المحمدي فقيل العرش لما صح من قوله عليه السلام قد رآه الله تعالى مقادير الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء فهذا صريح في ان التقدير وقع بعد خلق العرش والتقدير وقع عند اول خلق القلم لحديث عبادة ابن الصامت مرفوعا اول ما خلق الله القلم وقال له اكتب قال رب وما اكتب قال اكتب مقادير كل شئ رواه احمد والترمذي وصححه لكن في حديث مرفوع من حديث ابن رزين العقيلي رواه احمد والترمذي ان لما خلق قبل العرش وفي قوله تعالى وكان عرشه على الماء اشارة اليه ودلالة عليه وروى السدي باسناد جيد متعددة ان الله لم يخلق شيئا مما خلق قبل لما فعمل ان اول الاشياء على الاطلاق النور المحمدي ثم لما تم العرش ثم لقلم فذكر الاوليه في غير نوره عليه السلام اضافة وورد لما خلق الله جعل ذلك النور في ظهره فكان يلمع في عينيه ثم رفعه الله تعالى على سرير مملكته وحمله على الكتاف ملائكته وامرهم فطافوا به في السموات ليري عجائب ملكوته قال جعفر بن محمد مكنت الروح في رأس آدم مائة عام وفي صدره مائة عام وفي ساقه وقدره مائة عام ثم علمه تعالى اسماء جميع المخلوقات ثم امر الملائكة بالسجود له سجدوا تعظيما وتحيية لا سجدوا عبادة كسجد اخوة يوسف

فالسجود

فالسجود له بالحقيقة هو الله تعالى وادم كالغيلة وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان يوم الجمعة من وقت الزوال الى العصر ثم خلق الله له حوى زفجته من ضلع من اضلاعه اليسرى وهو نائم وسميت حوى لانها خلقت من حوى فلما استيقظ ورأها سكن اليها ومديده لها فقالت للملائكة منه يا ادم قال ولم فقد خلقها الله لي فقالوا حتى تؤدى مهرها قال وما مهرها قالوا اتصلي على محمد ثلاث مرات وذكر ابن الجوزي في كتاب صلوة الاخوان انه لما اراد القرب منها طلبت المهر منه فقال يا رب وماذا اعطيهما قال يا ادم صل على حبيبي محمد ابن عبد الله عشرين صلوة ففعل قلت ولعل الثلاث كان مهرا معجلا وعشرين صداقا مؤجلا وعن ابن الخطاب رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقر فآدم الخطيئة قال يا رب اسئلك بحق محمد لما غفرت لي فقال الله تعالى يا ادم وكيف عرفت محمد ولم اخلقه قال يا رب لانك لما خلقتني بيده وتحت في من روحك ورفعت راسي فرايت على قوائم العرش لا اله الا الله محمد رسول الله فعلت انك لم تضاف الى اسمك الا احب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا ادم انه لا احب الخلق الى واذا سألته في محبة فقد غفرت لك ولولا محمد لما خلقتك رواه البيهقي في دلائله من حديث عبد الرحمن بن زيد بن اسلم او قال تفرد به عبد الرحمن ورواه الحاكم وصححه وذكر لطيفي وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك وفي حديث سلمان عن ابن عسكرا قال هبط جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان ربك يقول ان كنت ابن اعمى خليلا فقد احببتك حبيبا وما خلقت خلقا اكرم على منك ولقد خلقت الدنيا واهلها لا تعرفهم كرامتك ومنزلتك عندي ولولاك لما خلقت الدنيا والله درلعا رفا لولي سيدي على الوفى شعر سكن القواد فغش هنيئا يا جسده هذا النعيم هو المقيم الى الابد

اقترب بقاء واخره فانه
انق وفعل واكتسب
سبح موات

روح الوجود حياة من هو واحد لولاه ما تم الوجود بل وجد
عيسى وآدم وصدر جميعهم هم عين هو نورها لما ورد لو ابصر
الشيطان طلعة لنوره في وجه آدم كان اول من سجد ولورى النور
نور جماله عبد الجليل مع الخليل ولا عند لكن جمال الله جل فلا يرى
الا بتخصيص من الله الصمد وانما خلق الله حوى لتسكن الى آدم تسكن
اليها فحين صار لديها قاضت بركاته عليها فولدت له في تلك
الاعوام الحسن بن ربعين ولدا في عشرين بطناً ووضع شيتا
وحده كرامة لمن اطاع الله بالنبوة بعده ولما توفي آدم عليه السلام
كان شيت عليه السلام وصيا على ولده ثم اوصى شيت ولده بصية
آدم ان لا يضيع هذا النور الا في المظلمات من النساء ولم تزل
هذه الوصية جارية تنقل من قرن الى قرن الى ان ادعى الله النور
الى عبد المطلب وولده عبد الله وطهر الله هذا النسب الشريف
من سفاح الجاهلية كما ورد عنه عليه السلام في الاحاديث المرضية
قال ابن عباس في رواه البيهقي في سننه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما ولدني من سفاح الجاهلية شئ ما ولدني الا
نكاح الاسلام قال القسطلاني وسفاح بكسر السين المهملة
الزنا والمراد به هنا ان المرأة تسافح الرجل مدة ثم يتزوجها
بعد ذلك وروى ابن سعد وابن عساكر عن هشام بن محمد
ابن اسحاق الكلبى عن ابيه كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم ما تامة
فما وجدت فيهن سفاحا ولا شيئا مما كان عليه من امر الجاهلية
وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم الى ان
ولدني ابي وامى وانى لم يصبني من سفاح اهل الجاهلية شئ
رواه الطبراني في الاوسط وابو نعيم وابن عساكر وروى
ابو نعيم عن ابن عباس مرفوعا لم يلق ابواى قط على سفاح

لم يزل الله ينقلني من الاصل الى الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفا
مهد بالاي تشعب بشعبتنا الا كنت في خيرها وعنه في قوله تعالى
ونقلبك في الساجدين قال ابن بنى الى بنى حتى اخرجك نبياروه
للزارور ورواه ابو نعيم نحوه وفيه تنبيه على انه صلى الله عليه وسلم
انتقل من اصله بالانبياء الكرام وليس معناه ان اقربا كلهم
من الانبياء فانه خلاف ما عليه اجماع العلماء ولا ان اياه جميعهم
من اهل الاسلام فان فيهم من اجمع على كفره من الفقهاء الا اعلام
كعبد المطلب وابي ابراهيم عليه السلام وابويه كما بينت في غير هذا المقام
بما آلفت في تحقيق هذه المسئلة رسالة مستقلة واثبت
بالادلة القاطعة القائمة في رد ما افقه لسيوطي من الرسائل
الثلاثة في هذه المادة الالفة ثم قوله تعالى من انفسكم اي من جنسكم
وهو بشر مثلكم لكنه رسول منا يبلغ عنا كما قال تعالى قل انما انا بشر
مثلكم يوحي الي انما الحكم اله واحد والحكمة فيه ان الجنسية علمة
الانضمام وبها يحصل الالتئام وكما ان النظام وايضا يسهل
الاقتداء به على وجه التمام اذ لو ارسل ملك ليقبل له لقوة الملكية
وغن عاجزون عن متابعتة لضعف لبشرية بخلاف ما اذا كان
الرسول بشرا فانه يقتدى به قولا وفعل وحالا واثرا فانه
صلى الله عليه وسلم واسطة بين المرسل والمرسل اليه باخذ
الفيض من الحق وايصاله الى الخلق ولم يفهم هذا المعنى وغفل
عن هذا المبنى جمع من الكفار حيث قالوا بطريق الانكار ابعت
الله بشرا رسولا وهذا يدل على سخافة عقولهم حيث حضوا
ان يكون الاله حجرا واستبعدوا ان يكون الرسول بشرا
والحاصل ان محيى الرسول نعمة جسيمة وكونه من جنس البشر
منحة عظيمة وقال بعضهم قوله من انفسكم اي من جنس العرب
وهو لا يتنافى ما سبق ويؤيده قوله تعالى وما ارسلنا من رسول

الا بلسنا قومه وقد صرح عن ابن عباس رضي الله عنه باسائه متقد
 انه ليس من عرب قبيلة الا وقد ولدت النبي مضيها وربيعها
 وعمايتها ويؤيد قوله تعالى قل لا استلکم عليه اجرا الا المودة
 في القربى وروى الامام احمد عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال
 لم يكن بطن من قريش الا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم قرابة
 فنزلت قل لا استلکم عليه اجرا الا المودة في القربى ان يصلوا
 ما بيني وبينکم وقرئ من انفسکم بفتح لفاء اي من اعظمکم
 قدرا نقله الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنه واخرج ابن مردويه
 عن انس قال قراء رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول
 من انفسکم فقال علي ابن ابي طالب رضي الله عنه ما معنى انفسکم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا انفسکم نسبا وصهرا
 وحسبا ليس في ولا في باقي من لدن آدم سفاح كلنا نكاح
 واخرج البيهقي في الدلائل عن انس رضي الله عنه قال خطب
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
 ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب
 ابن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة
 ابن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار واما افرق الناس
 فرقتين الاجلني الله في خبرهما فاخرجت من بين ابوي فلم يصيبوا
 شيء من عهد الجاهلية وخرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح
 من لدن آدم حتى انتهيت الى ابي وامي فانا خيركم نفسا وخيركم
 ابا واخرج احمد والترمذي وحسنه عن العباس بن عبد المطلب
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعا خلق الخلق
 فجعلني في خير خلقه ثم حين فترهم جعلني في خير لفریقین ثم
 خلق الله القباثل جعلني من خيرهم قبيلة وحين خلق الانفس
 جعلني من خير انفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم

فانا خيرهم بيتا وخيرهم نفسا اي خيرهم اصلا ونسبا وخيرهم
 ذاتا وحسبا واخرج الحكيم الترمذي والطبراني وابو نعيم
 والبيهقي وابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله خلق الخلق فاختر من الخلق بني آدم واختر من بني آدم العرب
 واختر من العرب المضر واختر من مضر قريشا واختر من قريش
 بني هاشم واختر من بني هاشم فانا من خيار الخيارات واخرج
 ابن سعد عن قتادة قال ذكر لنا ان بني الله صلى الله عليه وسلم
 قال اذا اراد الله ان يبعث نبيا نظر الى خير اهل الارض قبيلة
 فيبعث من خيرها رجلا ويروي عن زين العابدين علي بن الحسين
 عن جده علي بن ابي طالب رضي الله عنه دفعه كنت نورا بين يدي الله
 تعالى قبل ان يخلق آدم اربعة عشر الف عام فلما خلق آدم جعل ذلك
 النور في صلبه فلم يزل ينقله من صلب الى صلب حتى استقر في
 صلب عبد المطلب وكذا عند القاضي عياض في الشفا بلا سند
 عن ابن عباس رضي الله عنهما ان قريشا كانت نورا بين يدي الله تعالى
 لعله انه عليه السلام قبل ان يخلق آدم بالف عام يسبح ذلك النور
 ويسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم التي ذلك النور في
 صلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهبطني الله الى الارض
 في صلب آدم وجعلني في صلب نوح وقذف بي في صلب ابراهيم
 ثم يزل الله يقبلني في الاصلاب الكريمة الطاهرة حتى اخرجني بين
 ابوي لم يلتقيا علي سفاح قط ولبعضهم حفظ الاله كرامة لمحمد
 اباه الامجاد صونا لاسمه تركوا السفاح فلم يصيبهم عائب
 من آدم الى ابيه وامه وفي البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قريشا
 فقريشا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه قال السجستاني والرسول
 عليه السلام هو سيد الاولين والآخرين والملائكة المقربين وسند

الملايقي اجمعين وحبيب رب العالمين المخصوص بشفاة
 العظمى الى يوم الدين مولانا ابو قاسم وابو ابراهيم محمد بن
 عبد الله بن عبد المطلب واسمه شيبه المديني هاشم قيل وانما
 قيل له عبد المطلب لان اياه هاشمي قال لاختيه المطلب هو بمكة
 حين حضرته الوفاة ادركه عياله بيثرب وقيل ان عمه المطلب
 به الى مكة رديفه وهو بهيئة بزة فكان يسئل عنه فيقول هو
 عيالي حياء ان يقول ابن اخي فلما ادخله واحسن من حاله اظهره
 ابن اخيه وهو اول من خطب بالسواد من عرب وعاش مائة
 واربعين سنة ابن هاشم واسمه عمرو وانما قيل له هاشم
 لانه كان بهشم كثير لقاؤه من الجند **ابن عبد مناف ابن**
 قصي تصغير قصي اي بعيد لانه بعد عن عشيرته في بلاد قضاة
 حين حملت امه فاطمة **ابن كلاب** وهو اما منقولة من المصد
 الذي في معنى المكالبة نحو كالبت العد ومكالبته اي مشاورة
 ومضايقته واما من الكلاب جمع كلب لانهم يريدون الكثرة كما
 سمو بسبا وسئل اعرابي لم يسمون ايناءكم بشرا لاسماء
 نحو كلب وذئب وعبيدكم باحسن الاسماء نحو مزوق ورياح
 فقال انما نسمي ايناءنا لاعدائنا وعبيدنا لانفسنا يريد ان
 الابناء عدة الاعداء وسهام في نخورهم فاخذوا هذه الاسماء
ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء **ابن كعب** وهو اول من سمي
 يوم الجمعة يوم لعنونة وكان يخطب فيه ويجمع قريش اليه
 واول من قال اما بعد وربما انذر في خطبته بخروج النبي صلى
 الله عليه وسلم ويعلمهم بانه من ولده ويامرهم بالتباعد ويقول
 شعرا ليتني شاهد بخواد عوته حين العشيرة تنفي الحق فلا نا
ابن لؤي تصغير اللؤي **ابن غالب** ابن فهر بكسر الفاء واسمه
 قريش ولقبه وفهر اسمه واليه ينتهي نسب القريش فمن

يفتح الموحدة والذال المعجمة
 المشددة اي رنة وفي القاموس
 وباد الميم وبانها رثا
 سرج مواب
 يقال فلا بزة ودنة اي سبحة
 لغة

قوله في الجند اي في زمن الجاعة
 شرح

العدة بضم العين ما اعدت
 لخواتم الدهر من مال او سلاح
 شرح حواف

لم يكن من ولده فليس بقريش بل كنانى وهذا هو الاصح وعليه
 نسب قريش بن مالك بن النضر وقيل انه لقبه لنضارة وجهه
 واسمه قيس وعند كثيرين انه جماع قريش بن كنانة بكسر الكاف
 ابو قبيلة **ابن خزيمة** تصغير خزيمة بالخاء والراء المعجمين **ابن مدركة**
 على صيغة لفاعل **ابن الياس** بكسر الهمزة قطعاً في قول ابن الانبار
 وقيل بفتحها وصلاد وهو قول قاسم بن ثابت ضد الرجل باسم
 النبي المشهور والآفة فيه للتعريف وقال السهيلي وهذا الصح ويذكر
 انه كان يسمع في صلبه تلبية النبي صلى الله عليه وسلم بالج ويزكر
 انه صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الياس فانه كان مؤمناً ذكر
 ذلك السهيلي في روضته وحكى الذين انه كان ينكر على بني اسمعيل
 ما غيروا من سنن ابايهم وكان يقوم فيهم ويعظم حتى جمعهم
 على رايه ورضوا به رضي لم يرضوا من احد بعد ادو وهو اول من
 اهدى البدن الى البيت ولم يبرح العرب تقطعه تعظيم اهل الحكمة **ابن**
 مضر على وزن عرقل لانه كان يضيق قلبه من راء حسنه وجماله
 وكان حسن الصوت فاتفق انه سقط عن بعير واصيبت يده
 وهو يقول وايداه فتنشطت الابل لسماع صوته ذلك بحيث كان
 ذلك اصل الخد في العرب وصديق قول القائل انه اول من خدا
 وعن كلامه من بزع شرا يصعد ندامة وخير الخيرا عجل وبروي
 عن ابن عباس رضي الله عنهما لا تسبوا مضر وربيعه يعني اخاه
 فانها كانا مسلمين على ملة ابراهيم عليه السلام بل يروى عن ابن عباس
 رضي الله عنهما معها ايضا خزيمه الماضي ومعد وعدنان وادد
 وقيس وتميم واسد وضبة وانهم ما نوا على ملة ابراهيم عليه
 فلا تذكر وهم الا بما يذكر به المسلمون **ابن نزار** بكسر النون وتخفيف
 الزاى ما خوذ من التز وهو لقليل لانه كان في يد عصره وقيل
 لانه لما ولد ونظر ابو له الى نور محمد عليه السلام بين عينيه فوج فوجا

الجد اسوق الابل بالاعتناء لها

شديد او اطعم طعاما كثيرا وقال ان هذا كله نورا قليل الحق
هذا المولود **ابن معد** بفتح الميم ولعين المهلة وتشديد الدال
ويروى ان نجت بضرا غزا بلاد عربيا وحمل الله الى ارميا نبى
اسرائيل اذ ذاك ان انت معد فاخرجه عن بلاده واحمله الى الشا
وتول امره فانه يخرج من ولده محمد عليه السلام خاتم النبيين ففعل
به ذلك ويروى ان اولاده لما بلغوا عشرين واربعين اغاروا
على عسكر موسى فانتهبوه فدعا موسى عليهم فاوحى الله تعالى
اليه لا تدع عليهم وفي لفظ انه دعا فلم يجيب حتى فعلوا ذلك ثلاثا
فقال يا رب دعوتك على قوم اغاروا علينا فلم تجبني فيهم فقال
يا موسى دعوتى على قوم فيهم خير في آخر الزمان **ابن عدنان**
بفتح العين والى هنا من النسب الشريف لا خلاف فيه وانما الخلاف
فيمن فوق عدنان عن احوال كثيرة متباينة جدا وكذا يروى عن النبى
صلى الله عليه وسلم كان اذا بلغ في النسب الى عدنان امسك وقال كذب
النسابةون قال تعالى قرونا بين ذلك كثيرا قال **ابن عباس** رضي الله
عنه ولو شاء الله ان يعلمه لعلمه وقال **ابن دحيمة** اجمع العلماء والاجماع
حجة على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انتسب الى عدنان ولم يجاوز
وفي مسند الفردوس عن **ابن عباس** رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم
كان اذا انتسب لم يجاوز معد بن عدنان ثم يمسك ويقول كذب
النسابةون وقال **السهيلى** الاصح في هذا الحديث انه من قول **ابن**
مسعود وقال غيره كان **ابن مسعود** اذا قرأ قوله تعالى يا اياكم نبأ
الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم
الله قال كذب النسابةون يعنى انهم يدعون علم الانساب ونفى الله
عليها عن العباد في الكتاب وروى عن **عمر** رضي الله عنه انه قال انا انتسب
الى عدنان وما فوق ذلك لا ندري ما هو وعن **ابن عباس** رضي الله عنهما
بين عدنان واسماعيل ثلاثون ابلا يعرفون وقال **عروة بن الزبير**

ما وجدنا احدا يعرف بعد معد بن عدنان وسئل مالك عن رجل
يرفع نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من اخبره بذلك وكذا روى
عنه في رفع نسب الانبياء وعن **ابن شهاب** ان اول ما ذكر من
فضائل عبد المطلب ان قريشا خرجت من الحرم لما قدم عليهم اصحاب
الفيل وقال هو والله لا اخرج من حرم الله ابغى العرب في غيره
ولا ابغى عنه سواه بدليل واقام عند قبيلة المحتر حتى كان من
امر مع صاحب الجبشة حين خرج اليه مطلوبا ما عظم به عند
وعند قومه او الى الوجاهة والكرام واهلك الله تعالى الجبشة
وردهم عن بيته وازال عن اهله تلك الوحشة وكان السقاية
والرفادة لعبد المطلب بعد عمه المطلب فانه اقام لقومه ما كان
اباؤه يقيمونه لهم من قبلهم فشرف بذلك شرفا لم يبلغه اباؤه
ولا وصل احد منهم الى مثله واحبه قومه وعظم خطرهم فيهم
واعتمدوه في ارشادهم وتبشيرهم والرفادة شئ كانت في الجاهلية
تتخارجه من بينهم على قدر طاقتهم بحيث يجمع من ذلك شئ
كثير ثم يشتركون به طعاما وزيبيا للنبين ويطعمون الناس
ويسقونهم ايام موسم الحج حتى تنقضي القصة اخرجها الطبراني
من طريق **ابن وهب** عن اسامة وروى عنه صلى الله عليه وسلم
انه قال انا ابن ابي ذريحين يعنى بهما جده اسمعيل واباه عبد الله
والقصة اخرجها الطبراني من طريق **ابن وهب** عن اسامة بن
زيد عن **الزهري** عن **قيصة بن ذؤيب** ان عبد الله بن عباس رضي الله
عنه قال كان عبد المطلب نذرا لكل له عشرة من الولد ان ينحدر
احدهم فلما اكمل عشرة اقترع بينهم ايهم ينحدر فطارقت القرعة
على عبد الله وكان احب الناس الى عبد المطلب فقال اللهم هو وامائة
من الابل ثم اقرع فطارقت القرعة على المائة من الابل وذكر **الزبير**

ابن بكارة انه نحرها وتركها للناس فاخذوها قال السخاوي
وصارت الدية مشروعة بتعيين مائة من الابل بين المسلمين
بعد ان كانت في الجاهلية عشرة وكهذا اقتصر على هذا العدد في
القرعة المتكررة حيث كان عبد المطلب يزيد عشرة ثم عشرة
الى ان صادت مائة فخأت عليها القرعة قال القسطلاني وكان
سبب نذره حفر بيه عبد المطلب زمزم لان الجرحى عمرو
ابن الحارث لما حدث قومه بحرم الله الحوادث وقبض الله لهم
من اخرجه من مكة فعد عمرو الى نفائس عنها فجعلها في زمزم
وبالغ في طمها وفر الى اليمن بقومه فلم تزل من ذلك العهد مجهولة
الى ان رفعت عنها الحجب برؤيا متام رآها عبد المطلب ليلة على
حفرها يا مارات عليه فنتعته قرين من ذلك ثم اذاه من كسفه
من اذاه واشتد بذلك من بلواه دفعه ولده الحارث ولم يكن
ولد سواه فنذر لثني جاءه عشرة بنين وصاروا له اعوانا
لنذبحن احدى قريانا ثم احتقر عبد المطلب زمزم فكانت له فخرا
وعزا وذكر البرقي في سبب تزويج عبد الله بآمنة ان جداه كان
يا في اليمن فينزل عند عظيم من عظامهم فنزل عنده مرة فاذا
عنده رجل من فراء الكتب فقال له ائذن لي افتش متجرا فقال
دونك فانظر فقال اري نبوة ومكنا وانما هي في المنافين يعني
عبد مناف بن قصي وعبد مناف بن زهرة فلما انصرف عبد
المطلب با بنيه عبد الله فزوجه بآمنة بنت وهب بن عبد مناف
ابن زهرة بن حمزة قال كعب بن جابر واعطى الله آمنة عند ذلك
من كنوز البهاء ولوقار الجاهل والكمال ما كانت تدعى به
سيدة قومها وبقي عبد الله وكنوز بين عينيه لا يخرج حتى اذن
للنور ان يخرج الى بطن امه واخرج اليه في الدلائل من طريق
معمر عن زهري قال كان عبد الله من احسن فتى من قرين فتر

بنسوة مجتمعات فقالت امرأة منهن يا نساء قريش ايتكن
تزوج هذا الفتى فتصطار النور الذي بين عينيه قال فتزوج
آمنة فحلت برسول الله عليه السلام قال ابن عبد البر لما تزوج
عبد الله آمنة كان ابن ثلاثين سنة وقيل ابن خمس وعشرين
وقال غيره ثمانية عشر قال السخاوي وهو كرايج وقال سهل
ابن عبد الله لئن استري فيما رواه الخطيب البغدادي الحافظ لما
اراد الله خلق محمد عليه السلام في بطن امه وذلك في ليلة الجمعة من
رجب امر الله في تلك الليلة رضوان خازن الجنان ان يفتح ابواب
الغردوس وينادي مناد في السموات والارضين الا ان كنور
المخزون المكنون الذي يكون منه نبي صلى الله عليه وسلم الهادي
في هذه الليلة يستقر في بطن امه الذي فيه يتم خلقه ويخرج
الى الناس نذيرا وذكر الزبير بن بكارة انه كان في ايام التشريق
في شعب ابى طالب عند الحجرة الوسطى والواقدي من جهة قبة
ابن زمعة عن عمته قالت كنا نسمع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما حلت به امه آمنة كانت تقول ما شعرت اني حملت به
ولا وجدت ثقلا كما تجد النساء الا اني انكرت رفع حيضتي
وربما كانت تقول واتاني آت وانا بين لنا ثم واليقظا فقال
هل شعرت انك حملت فكان في اقوال ما ادرى فقال انك قد حملت
بسيد هذه الامة ونبيها وسميه محمدا وذلك يوم الاثنين
والابن حبا في صحبه من حديث عبد الله بن جعفر عن حليم السعدي
مرضعته ان آمنة قالت لها ان لا بني هذا شائنا اني حملت حلا
فلم احمل حلا قط كان اخف علي ولا اعظم بركة منه ثم رايت نورا
كانه شهاب خرج من جبين وضعته اضاءت له اعناق الابل
بيص من ارض الشام ثم وضعته فاقوع كاقوع الصبيان وقع
واضعابا لارض افعا راسه الى السماء وفي صحيح ابن حبان

ومستند ذلك للحاكم ومستند أحد وغيرهم عن بعض من سارية
 المسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني عبد الله في الكتاب
 الخاتم النبيين وان آدم لمجدل في طينته وسأنبئكم باول ذلك
 دعوة ابراهيم وبشرى اخي عيسى عليهما السلام قومه ورويا ابي
 القادات انه خرج منها حين وضعت نوراضاء له قصور الشام
 قال السخاوي قوله ببصري قال شيخنا يحتمل ان يقرب بعضهم
 وسكون المهلة مقصودا ويحتمل ان يقرب ببصري بفتح الياء
 ولصداى انها رأت رؤيا عين ببصرها قال وبصري على الاول
 بلدة معروفة بطرف المشرق من عمل دمشق ما يلي حوران وهي قصبية
 من جهة الحجاز بينها وبين الشام نحو مئتين والنكبة في قصبية
 بالذكريج انه في رواية اضاء ما بين المشرق والمغرب وفي لفظ الآخر
 وهما اشمل كونه صلى الله عليه وسلم وصل بنفسه الشريفة اليها
 وما جاوزها وقال بعضهم انه اشارة الى ما خص الشام بين نوب
 نبوته فانها دار ملكه كما ذكر ان في الكتاب السالفه محمد رسول الله
 مولد بكة ومهاجر بيثرب وملكه بالشام فمن مكة يدات نبوة
 محمد عليه السلام الى الشام تنتهي وهذا اسرى النبي عليه السلام
 الى بيت المقدس وهو من الشام كما هاجر ابراهيم عليه السلام قبله
 الى الشام بل قال بعض السلف ما بعث الله نبيا الا من الشام فانه
 لم يبعث نبيا منها هاجر اليها وفي آخر الزمان يستقر العلم والامان
 بالشام فيكون نور النبوة فيها اظهر منه في سائر البلاد انتهى
 وما وقع من اختلاف الروايات في خروج النور هو حين الحمل او
 الوضع لا مانع من وقوعه في الوقتين وان كانت الرواية حين الوضع
 اولى بالاتصال وبالجملة فهذا النور اشارة الى ان ما يحيى به من
 النور الذي اهتدى به اهل الارض واستمداد ملك امته ودين
 ملته الى الافاق بالطول والعرض وهذا اكثر مما بين الجنوب

والشمال

والشمال بحيث زالت به ظلمة الشرك منها والاضاؤل كما قال
 تعا قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه
 سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور يا ذنوب يهديهم الى
 صراط مستقيم وقال فالذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا
 النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون وقد قال صلى الله عليه وسلم
 كما في مسلم وغيره عن ثوبان زويت ابي جعفر الى مشارق الارض ومغاربها
 وسيبلغ ملك امتي ما زوى منها وقولها فلم احمل حلا كان اخف
 على منه يفهم انها حملت بغيره سيما وعند ابن سعد ما هو اخرج
 منه حديث اسحاق بن عبد الله قال قالت ام النبي صلى الله عليه وسلم
 قد حملت الاولاد فاحملت وقال ابن سعد قال الواقدي وهذا ما
 لا يعرف عندنا ولا عند اهل العلم فلم آمنة ولا عبد الله غير رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال الواقدي وحدثني يعقوب بن ابي الزهرى
 عن عمه قال قالت آمنة لقد علقت به فما وجدت له مشقة حتى
 وضعت وهو عند غيره بلفظ ما شعرت به ولا وجدت له ثقلا
 كما نجد لنفسا قال السخاوي واللفظان يمكن كنا ويل فيها على ان
 ما سبق عن اسحاق بن عبد الله ان كان هو ابن طلحة فهو رسول
 رجاله رجال الصحيح لا يمنع ان تكون آمنة اسقطت من عبد الله
 سقطا فاشارت بذلك اليه وبه تجمع الروايات ان قبلنا كلام
 الواقدي وقد قال ابن الجوزي اجمع علما النقل على ان آمنة لم تحمل
 بغير النبي صلى الله عليه وسلم فيقولها لم احمل الى آخره يخرج على وجه
 المبالغة او على انه وقع اتفاقا والجمع الذي قبله انساب واما
 دعوة ابراهيم عليه السلام فيشير بها الى انه لما شرع في بناء الكعبة
 دعا الله تعا ان يجعل ذلك البلد آمنا ويجعل اقدة من الناس
 تهوى اليهم ويرزقهم من الثمرات فقال ربنا وابعث فيهم رسولا
 منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك

انت العزيز الحكيم فاستجابا لله تعالى دعاءه في هذا النبي صلى الله عليه وسلم وجعله لرسول الذي سأل ابراهيم عليه السلام ودعاه ان يبعث الى اهل مكة والمعنى ان الله تعالى لما قضى ان يجعل محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين واثبت ذلك في ام الكتاب انجز هذا القضاء يا نبي الله ابراهيم عليه السلام للتناء الذي ذكره ليكون ارساله اياه بدعائه كما يكون نقله من صلبه الى اصله اولاده واما يشري عيسى عليه السلام فيشير بها الى ان الله تعالى امر فيبشر به صلى الله عليه وسلم قومه فعرفه بنو اسرائيل قبل ان يخلق كما حكى تعالى في قوله ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد صلى الله عليه وسلم قال السخاوي وقد كانت لسنة التي حل فيها به صلى الله عليه وسلم فيما نقل سنة شديدة الجذب والضيق على قريش فاخضت لهم الارض وجلت الاشجار واخصب اهل مكة خصبا عظيما بحيث سميت سنة الفتح والابتهاج واتاهم الوفد من كل مكان بهذا الافراج وعبد المطلب وهو يومئذ صاحب قريش وسائر العرب يخرج كل يوم متوشحا يطوف بالبيت ويقول يا معشر قريش اني انظر الى تمثال شخص مثلي بين عيني كانه قطعة نور كاملا امل رؤيته واتخذ قريش رؤيته كذلك اما حسدا او عي بل نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما ان كل دابة لقريش نطقت تلك الليلة وقالت حمدا لله صلى الله عليه وسلم ورب الكعبة وهو امام الدنيا وسراج اهلها ولذا لم يبق كاهنة في قريش ولا قبيلة من قبائل العرب الا حجت عن صاحبها وانتزع علم الكهنة منهم ولم يبق سري من ملك من ملوك الدنيا الا اصبغ منكوسا واصبح كل ملك اخر من لا ينطق يومه ذلك ومرت وحش الشارق الى وحش المغارب بالبشارات وكذا بشر اهل النجار بعضهم بعضا ونودي في كل شهر من شهور في كل

من السبا والارض ان ابشر وفقدان لابي لقاسم محمد صلى الله عليه وسلم ان يخرج الى الارض ييمونا مبارك قال لو بقي في بطن امه تسعة اشهر ولا تشكو او جعلوا لا ديجا ولا ما يعرض للنساء ذوات الحمل قال الواقدي وفي غضون هذا الحمل المجل بعث جده عبد المطلب بابنه عبد الله الى غرة من بلاد الشام يمتاز بهم طعاما مع تجار قريش ولما رجعوا مرض فتخلف لذلك بالمدينة لنبوة عند احوال ابيه بنى عدى بن النجار شرا ثم مات بالمدينة وعنده ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب انه بعثه يمتاز لهم من يثرب فمات بها ودفن دار لنا بغرة وهذا القول هو الذي روي عن ابن اسحاق واورده ابن سعد ايضا وجرم به الزبير بن بكار وغير واحد وقال ابن الجوزي هو الذي عليه معظم اهل السير واطلق غيره غرقة للجهود وقال بعضهم مات بعد وضعه فقد اخرج يحيى بن سعيد الاموي في المغازي من طريق عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي احد ضعفا عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان امته لما وضعت امر عبد المطلب ابنه عبد الله ان ياخذ فيطوف به في جبال العرب فطاف به حتى استاجرت حليمة على ارضاءه وذكر انه اقام عندهم ست سنين حتى كان من شق صدره ما كان فرد به الى امه عليه السلام واختلفوا كم كان سنه حينئذ فقيل كان ابن سنتين واربعة اشهر حكاه ابن اسحاق وقيل كان ابن سبعة اشهر حكاه ابن سعد ويقال ان عبد الله خرج وهو في هذا السن الى احوال ابيه بالمدينة زائرا فتوفي بها ويقال ان الملائكة قالت الهمنا وسيدنا بقي نبيك يتما فقال الله تعالى انا له ولي وحافظ ونصير وقيل لجعفر الصادق لم يتم النبي صلى الله عليه وسلم من ابويه فقال لثلاث يكون عليه حق

لمخلوق نقل عنه ابو حيان في البحر قال السخاوي قد خلف ابو
جاريته ام ايمن بركة الحبشية وخمسة اجمال وقطعة غنم
فورث ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت ام ايمن رضي الله
عنها تحضنه ثم ان الخوالة المشار اليها كون هاشم ابن عبد مناف
تزوج في المدينة سلمى ابنة عمرو واحد بني عدي بن النجار فولدت
له عبد المطلب وقد ثبت في الصحيح في حديث الهجرة قوله
صلى الله عليه وسلم اني انزل على احوال عبد المطلب اكرمهم بذلك
واما ما وقع في رواية اخرى من قوله او قال على اجداده فالشدة
فيه من رواية ابي اسحاق السبيعي وايا ما كان في الجار فالحقولة
من جهة امومة والنزول انما كان على بني مالك بن النجار لا على
بني عدي وروى اليه في الدلائل والطبراني وابو نعيم من طريق
محمد بن ابي سويد الثقفي عن عثمان بن ابي العاص حدثني ابي قاطبة
ابنة عبد الله الثقفي احدى الصحابييات رضي الله عنها انها حضرت
آمنة لما ضربها المخاض ليلا قالت فجعلت انظر الى النجوم تدلني
حيث نوحى قلت ليقعن علي فلما ولدت خرج منها نور اضاء له
البيت ولدا و قال ابن سعد اخبرنا الهيثم بن خارجة ثنا
يحيى بن حمزة عن الاوزاعي عن حسان عطية ان النبي صلى الله عليه
وما ولد وقع على كفيه وركبته شاخصا يصره الى السماء وهو
مرسل قوي وعن مرسل اسحاق بن ابي طلحة ان آمنة قالت
وضعته نظيفا ما ولدت كما يولد السخلى الى المولود المحب الى
اهله ما به قدرو وهو جالس على الارض بيده ولابي الحسين
ابن بشران عن ابن السماك انا ابو الحسن ابن البراء قال قالت
آمنة ولدت جاثيا على ركبتيه ينظر الى السماء ثم قبض قبضة
من الارض واهوى ساجدا قالت وكبيت عليه انا فوجدته
قد انفلق الاناء عنه وهو عيص ابراهمه يشخب لنا قال السخاوي

ولكن

وكانت آمنة لما وضعتته صلى الله عليه وسلم ارسلت الى جده انه
قد ولد لك الليلة غلاما فانظر اليه فلما جاء اخبرته خبره وحديثه
بما رأت حين حملت به فاخذ وقام يدعو الله تعالى ويشكر على ما
اعطاه ويقول الحمد لله الذي اعطاني هذا الغلام الطيب الايداني
قد سار في المهد على الغلام في اعينه بالبيت ذي الاركان
ودعيت ثوية جارية ابني لهب عم رسول الله صلى الله عليه
وسلم فبشرتها انه ولد لاخته عبد الله غلاما فاعتقها في الحال
قال القسطلاني وهي ممن ارضعته صلى الله عليه وسلم فبشرتها
قال وقد روي ابو لهب بعد موته في النوم فقبل له ما حاله فقفا
في لئار الا انه خفف عن كل ليلة اثنين وامص من بين اصبعي
هاتين ماء واشار براس اصابعه وان ذلك باعنا في الثوية
عند ما بشرتني بولادة النبي صلى الله عليه وسلم وبأرضاء عماله قال
ابن الجوزي فاذا كان هذا ابو لهب الكافر الذي نزل القرآن به
جوزي في النار بفرحة ليلة مولد النبي صلى الله عليه وسلم فاحا
المسلم الموحد من امته صلى الله عليه وسلم يسر بمولده ويبدل
ما اتصل اليه قدرته في محبة صلى الله عليه وسلم نعم انما تقرأ
من الله الكريم ان يدخله بفضل العمة جنان النعيم وروي
الحاكم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يهودي
سكها يتجربها فلما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يا معشر قريش هل ولد فيكم الليلة مولود قالوا
لا نعلمه قال انظروا فانه ولد في هذه الليلة بنى هذه الامة
الاخيرة بين كتفيه علامة فيها شعرات متواترات كأنهن
عرف فرس بضم العين وقد يضم راؤه اي شعر عنقه لا يرضع
لبنتين ان عفريتاً من الجن وضع يده على فمه فانصر فوفسكوا
فقبل لهم قد ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلاما فخرجوا بالهوى

يكون

حتى أدخلوه على أمه فقا لوالها اخرجي إلينا ابنك فاخرجه
وكشفوا عن ظهره فرأى تلك الشامة فوقع اليهودي مغشيا
عليه فلما افاق قيل له وبلك مالك قال ذهبت والله النبوة
من بني اسرائيل يا معشر قريش ما والله ليسطون بكم سطوة
يخرج خيرها بين المشرق والمغرب قال السخاوي وهو دليل
على انه ولد صلى الله عليه وسلم بخاتم النبوة بين كتفيه وهو من
العلامات التي كان يعرف بها اهل الكتاب ويستألفونها ويطلبون
الوقوف عليها حتى انه روي ان هرقل بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم
من ينظر له خاتم النبوة ثم يخبر عنه ولكن سياتي ان الملكين
الذين شفا صدره وملا حكمة هما اللذان ختما بخاتم النبوة
وهو صح مما قبله قلت الجمع بينهما ممكن قال واما ما روي من رفعه
بعد موته من بين كتفيه فسنده ضعيف والخطيب من حديث
محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن امه فاطمة ابنة الحسين
ابن علي عن ابيها رضي الله عنهم قال لما كانت الليلة التي ولد فيها
النبي صلى الله عليه وسلم قال جبريل بمكة يولد الليلة في بلدكم
هذا النبي الذي وصف بانه يعظم موسى وهرون عليهما السلام
ويقتل امتهما فان احظاكم فبشر واياه اهل الطائف واهل
ايه قال فولد تلك الليلة فخرج الجبريل حتى دخل الحجر ثم قال
اشهدان لا اله الا الله وان موسى حق والنبي الحق قال ثم فقد
الجبريل فم يقد ر عليه وروي ابو نعيم في الدلائل من طريق شعيب
ابن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص عن ابيه
عن جده قال كان عمر الظهران راهب يدعي عيصا فذكر حديثا
وفيه ان اعلم عبد الله بن عبد المطلب ليلة ولد له النبي
صلى الله عليه وسلم بانه بنى هذه الامة وذكر له اشياء من صفته
قال السخاوي والعلامات التي ظهرت عند مولده وبعده جمة

فضلا عما وقع من حين المبعث وعلم جبراماهو مشهور بين الامة
من الامة وقد اعتنى بجمعها جماعة كابن نعيم والسهيلي وجمع ما وقع
من ذلك قبل المبعث بل قيل المولد الحاكم في الاكليل وابو سعيد
النيسابوري في شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم وابو نعيم والبيهقي
في دلائل النبوة وصاحب شفاء وقد اخرج ابن السكن وغيره
في معرفة الصحابة ومن حديث مخزوم بن هاني عن ابيه وكان قد
عليه مائة وخمسون سنة انه ارجس ابوان كسري اضطر
وتحرك حركة سمع لها صوت مهول بحيث انصدع وانشق
من عله قال شيخ مشايخنا ابن الجوزي وهذا الشق الى الان
باقا خبرنا بذلك جماعة ممن رآه المداين وانه سقط من اعلى
اليوان اربع عشرة شرافة وهي واحدة الشرف التي تكون على حيط
السور وغيرها الحسن منظرها وحدثت نار فارس التي
كانوا يعبدونها ولم تتحد قبل ذلك بالقي عام بعد ونها بل كانت
توقد وتضرم ليلا ونهارا فلم يستطع احد تلك الليلة اضرامها
عجز الاختيارا وغاضت بحيرة ساوة الظاهر اهلها للشرك والعدو
وكانت بحيرة كبيرة اكبر من فرسخ بمملكة عراق العجم بين همدان
وقم تركب فيها السفن ويسافر بها الى ما حولها من البلاد المد
مثل فرغانة والري فاصبحت من ليلة مولده صلى الله عليه وسلم
ناشفة يابسة الارض كان لم يكن بها شئ من الماء والطول والحر
بل غارماؤها وذهب حتى بنى موضعها مدينة تسمى ساوة
باقية الى اليوم حصينة ورأى المؤمنين وهو قاضيهما الاعلى
بتلك الجهات والبلدان ابلا صعبا تقود خيلا على باقد قطعت
ذيله وانتشرت في بلادها ووهادها ووقع من تلك الليلة
دمى الشياطين بالشهب المتواقة كانت قبل ذلك تسترق
السمع من كل جانب وحجب بليس عن السما كما يروي ولعله

كان يقعد فيسترق السمع ويشير اليه بالايما وذكر في من مخرجه
 صاحب السند في تفسيره وعمار وينا عن حماد انه رآه في آخر
 اربع ربات حين لعن وحين لهبط وجين ولد النبي صلى الله عليه
 وسلم وفي لفظ حين بعث وحين انزلت فاتحة الكتاب واختلفوا
 في كونه صلى الله عليه وسلم وهو بخاتم النبوة كما تقدم في حديث عائشة
 رضي الله عنها او حين وضعه او ختمه احد الملوك حين شق
 صدره عند مرضعته ومن حكى الاول ابن سيد الناس والثاني
 مغلطاي عن يحيى بن عابد بصيغة التريض وثالث اثبت
 في حديث عائشة رضي الله عنها عند الطيالسي والدارقطني
 في مستنديهما وابو نعيم في الدلائل قوله صلى الله عليه وسلم ختم
 يعني جبريل عليه السلام في ظري حتى وجدت مس الخاتم في قلبي ومثله
 في حديث ابى زر رضي الله عنه عند احمد والبيهقي في الدلائل قلت
 والجمع ممكن بظهور الزيادة في مرتبة وافادة وكذا اختلف اولد
 وهو مخنون او حين بعد ذلك فروى الطبراني وابو نعيم وغيرهما
 من طريق الحسن بن انس رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال
 من كراستى على الله تكا ولدت مخنونا ولم يراحد سوءى وعند
 سعد من حديث عطاء الخراساني عن عكرمة عن ابن عباس رضي
 الله عنهما عن ابيه انه صلى الله عليه وسلم ولد مخنونا مسروراى
 مقطوع السرة ففج به جده وقال ليكونن لابنى هذا شأن
 وقال ابو جعفر الطبراني في تاريخه ولد صلى الله عليه وسلم بعد
 اى مخنونا وقال الحكيم ابو عبد الله الترمذي انه ولد مخنونا و
 ابن عبد البر في التمهيد ان جده ختمه يوم السابع وعمل له
 مأدبة قلت لعنه لما عمل المأدبة في وقت الختان ظن انه ختم
 في ذلك الزمان فعنى قوله ختمه اظهر الختان وانه على الشأن
 جلى البرها ان في رواية لابن عبد البر انه لما كان يوم السابع

نبح كبشا ورعى الى طعام قرشيا فلما اكوا قالوا له يا عبد المطلب
 ارايت اينك هذا الذي كرمته على وضعه ما سميت به فقال
 محمد افا قالوا له فلم رغبت به عن اسماء اهل بيته قال اردت
 ان يحمد الله عز وجل في السماء وخلقته في الارض هذا وقد
 اغرب من قال ختمه جبريل عليه السلام وقال العراقي لا يثبت
 في هذا كله شيء وتوقف الامام احمد في كون جده ختمه وكذا
 توقف في مقابلة فقال المرواني سئل هل ولد النبي صلى الله عليه
 وسلم مخنونا فقال الله اعلم ثم قال لا ادى قال ابو بكر عبد
 العزيز بن جعفر من ائمة الخبابة وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم
 ولد مخنونا مسروراى ثم يجترى ابو عبد الله يعني الامام احمد
 على تصحيح هذا الحديث وقال بعض الائمة ان ختان جده له على ما
 في المروى به اشبه لكن قال الحاكم ان الاول قد تواتر بذكره
 قال السنخاوى وهو الذى ميل اليه سيما مع قول امه وادته
 نظيفا قال بعض الائمة والهم الله عز وجل امله صلى الله عليه وسلم
 ان يسموه محمدا لما فيه من الصفات المحمودة ليطابق الاسم المسمى
 وقد قيل الاسماء تنزل من السماء وما احسن قول حسبان
 شهر فمضى الاله اسم النبي الى اسمه اذ قال في الجنس المؤذن اشهد
 وشق له من اسمه ليحمله فذو العرش محمود وهذا محمد قال السنخاوى
 وتسمية جده له بذلك كان بتوفيق من الله تعالى اما ابتداء او
 بما مرآه فقد قال ابو الربيع ابن سالم الكلاعي زعموا انه
 رأى في نومه كان سلسلة من فضة خرجت من ظهرها طرف
 في السماء وطرف في الارض وطرف في المشرق وطرف في المغرب
 ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور واذا نور واذا
 اهل المشرق والمغرب يتخلقون بها فقصرها فعبث له بولود
 يكون من صلبه يتبعوه اهل المشرق والمغرب ويحمد اهل السماء

والارض قل ذلك سميت به ما حدثته به آمنة من امرها
بتسميته بذلك فحمد واحمد اسمان له صلى الله عليه وسلم كما نطق
به القرآن في قوله محمد رسول الله وفي قوله ومبشر برسول يأتي
من بعدى اسمه احمد واخرج الحاكم في صحيحه ان آدم عليه السلام
رأى اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا على العرش وان الله عز وجل
قال لا دم لولا محمد ما خلقتك واما حديث لولاك لما خلقت
الافلاك فعنا صحيح وان كان قال الصغاني انه موضوع قال
القاضي عياض فاما احمد فافعل تفضيل مبالغة من صفة الحمد
منه وحمد مفعول مبالغة من كثرة الحمد فيه فهو اجل من حمد
واكثر الناس حدا في الدنيا والآخرة فهو احمد المجودين واحمد
الحامدين ومعه لواء الحمد في المحشر يوم القيمة ليتم له كمال الحمد
ويشتهر في تلك العرصات بصفة الحمد ويبعث للمقام المحمود ومحمد
فيه الاولون والآخرون ويفتح عليه فيه من الحمد كما ثبت في
الصحيحين ما لم ينقطع غيره وسميت امته في كتب انبياء الحمادين
فحقيق ان يسمى صلى الله عليه وسلم محمد واحمد وفي هذين الاسمين
من عجائب خصائصه وبدايع آياته من آخروها وان الله عز وجل
ان يسمى بهما احد قبل زمانه اما احمد الذي ذكر في الكتب وبشرت
به الانبياء عليهم السلام فنع الله تعالى بحكمته ان يسمى به احد غيره
ولا يدعوه عوقبه حتى لا يدخل اللبس ولا الشك على ضعيف
القلب وكذلك محمد ايضا لم يسم به احد من العرب ولا غيرهم
الى ان شاع قبيل وجوده وميلاده ان ينسب اليه اسم محمد
فسمى قوم قليل من العرب ابناءهم بذلك رجاء ان يكون احدهم
هو الله اعلم حيث يجعل رسالته ثم حكي الله تعالى كل من يسمى به
ان يدعى النبوة او يدعى احدا له او يظهر عليه سبب يشكك
احدا في امره حتى تحققت السمات له صلى الله عليه وسلم ولم ينزع

له احد

له احد فيها قال السنخاوى واسماؤه كثيرة جدا قيل انها بلغت الفا
لكن اكثرها اشتق من افعال وصف صلى الله عليه وسلم بها وقد اجتمع
لها في القول البدع مما لو اسبق الى جمعه نحو نصف ولا شك
ان كثرة الاسماء دليل على جلالة المسمى وانهما بك بشرفه تشرى الله
عز وجل باسماء به من اسمائه الحسنى ووصفه به من صفاته
العلية كما بينه صاحب الشفا وغيره قلت وقد جمعها شيخ مشايخنا
الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في رسالة له ايضا بلغت
خمسماية واخذت منها عمدتها وزيدتها العليا واقتصر على تسعة
وتسعين وزان اسماء الله تعالى الحسنى **شعر** هذا الجدي في قوله لا يولد
ولكن نور من وجانه يتوقد جبريل نادى في منته حسنة هذا مدح
الكون هذا احمد هذا ملج لوجه هذا المصطفى هذا جميل الوصف
هذا المسند هذا جميل المنع هذا المرتضى هذا جميل الطرف هذا
الاجود هذا الذي خلعت عليه ملابس ونفايس فتنه لا يوجد
وكان مولده صلى الله عليه وسلم عام الفيل كما رواه الترمذي في جامعه
من حديث قيس بن مخزومه بن اشيم والبيهقي في الدلائل من حديث
سويد بن غفلة احد الخضرين والبيهقي ايضا وشيخه الحاكم
وصححه كلاهما من طريق ججاج بن محمد وعن يونس بن ابى اسحاق
عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواه
ابن سعد بلفظ يوم الفيل ورواه الحاكم ايضا من طريق حميد بن
الربيع عن ججاج كذلك وقال ان حميدا تفرد بقوله يوم الفيل
وتعقب برواية ابن معين ولكن المحفوظ بلفظ عام وقد لا ينافيه
اللفظ الاخر اعدم صراحته في ذلك لما فيه من الاحتمال قال ابن عبد البر
انه يحتمل ان يكون اراد باليوم الذي حبس الله تعالى الفيل عن وطئ الحرم
واهلك الذين جاؤا به ويحتمل ان يكون اراد باليوم العام قال
السنخاوى فما ليشيخنا الى الاول حيث قال قد يطلق اليوم ويراد به

مطلق الوقت كما يقال يوم الفتح ويوم يرد فان المراد حقيقة اليوم
فيكون اخصر من الاول وبذلك صرح ابن جاز في اول تاريخه
فانه قال ولد عام الفيل في اليوم الذي بعث الله الطير الاربعة
على اصحاب الفيل واخرجه اليه من ايضا من من سل محمد بن جبير
ابن مطعم بلفظ عام وقد عني ذلك حكيم بن حزام وهو يطب
ابن عبد الغزي وحشا بن ثابت رضي الله عنه وكل منهم عاش
مائة وعشرين سنة وقال ابراهيم بن المنذر هو الذي لا شاع
فيه عند احد من علمائنا ومن حكي الاجماع ابن قتيبة ثم عياض
وقال ابن دحية اتفاق العلماء بالاثني عشر سنة عليه انتهى وكان
عمدة ابن القيم في الاتفاق ولكن الخلاف فيه ثابت ويحصل عنه
اقوال اخر بعد الفيل باربعة سنين سنة قاله ابو زكريا العلالي حكاه
ابن عساکر في الترجمة النبوية من اول تاريخه او بثلاثين سنة
حكاه مؤيد بن عقبة عن الزهري او بثلاث وعشرين اورد
ابن عساکر من رواية شعيب بن شعيب او بثمان عشرة حكاه
ابن الكلب عن ابيه عن ابي صالح عن ابن عباس رضي الله عنه لكن
المعتمد ان ابن عباس ما تقدم او بشهر حكاه ابن عبد البر وعشر
اورد ابن عساکر من طريق عبد الرحمن بن ابراهيم او بثلاثين يوما
او باربعةين يوما قال الكسجوي واما ما يذكر على الاربعة سنين بلفظ
في زمن الملك العادل فشي لا اصل له على ان بعضهم غره وقال
من جاز فيه انه لا خلاف بين العلماء انه صلى الله عليه وسلم ولد
بمكة في يوم كسرى انوشروان العادل قلت وقد قال الزركشي
كذب باطل وقال السيوطي قال البيهقي في شعب الائمة تكلم
شيخنا ابو عبد الله الحافظ في بطلانه بما يرويه بعض الجهلاء
عن نبينا صلى الله عليه وسلم ولدت في زمن الملك العادل يعني
انوشروان ثم رأي بعض الصالحين رسول الله صلى الله عليه وسلم

في المنام فحكي ما قال عبد الله فصدقه في تكذيب هذا الحديث
وايطاله وقال ما قلته قط فان قلت تربة الشخص مدفنه
فكان مقتضى هذا ان يكون مدفنه عليه السلام بمكة حيث كان
تربيته منها فقد اجاب عنه صاحب العوارف فاض الله علينا
من عوارفه ونعطف علينا بعوارفه بانه قيل ان الملائكة تخرج
رعي الزبد الى النواحي فوقعت جوهرة النبي صلى الله عليه وسلم الى ما
يجاذي تربيته بالمدينة فكان صلى الله عليه وسلم مكيا سديا حنينا
الى مكة وتربيته بالمدينة ثم اختلف في الشهر الذي ولد فيه
انه ولد في شهر ربيع الاول وهو قول جمهور العلماء ونقل ابن الجوزي
الاتفاق عليه وفيه نظر فقد قيل في صفر وقيل في ربيع الآخر وقيل
في رجب ولا يصح وقيل في شهر رمضان وروى عن ابن عمر رضي
الله عنه باسناد لا يصح وهو موافق لمن قال ان امه حملت به
في ايام التشريق واغرب من قال ولد في عاشوراء وكذا اختلف
ايضا في اي يوم من شهر ف قيل انه غيبت عن انما ولد يوم
من ربيع الاول من غير تعيين والجمهور على انه يوم معين منه
ف قيل لليلتين خلتا وقيل لثمان خلط منه قال الشيخ قطب الدين
القسطلاني وهو اختيار اكثر اهل الحديث ونقله عن ابن عباس
رضي الله عنهما وجبير بن مطعم وهو اختيار اكثر من له معرفة
بهذا الشأن واختاره الحميد و شيخه ابن حزم وحكي القضاء
في عيون المعارف اجماع اهل الترجع عليه وقيل لعشر وقيل الاثني عشر
وعليه اهل مكة في زيارتهم موضع ولادته في هذا الوقت وقيل لسبع
عشر وقيل لثمان يقين منه والمشهور انه ولد يوم الاثنين
ثاني عشر ربيع الاول وهو قول ابن اسحاق وغيره واختلف ايضا
في الوقت الذي ولد فيه والمشهور انه يوم الاثنين فعن ابي قتادة
الانصاري رضي الله عنه انه سئل صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم

الاثنين قال ذاك يوم ولد فيه وانزلت على فيه النبوة رواه
 مسلم وهذا يدل على انه ولد نهارا وفي المسند عن ابن عباس رضي الله
 عنها قال ولد صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين واستنبت يوم الاثنين
 وخرج مهاجرا من مكة الى المدينة يوم الاثنين ودخل المدينة
 يوم الاثنين ورفع الحجر يوم الاثنين قال القسطلاني وكذا فتح
 مكة ونزل سورة المائدة يوم الاثنين يعني المشتملة على آية اليوم
 اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا
 وهي آخر سورة نزلت وقد روى ابن ابي شيبة وابو نعيم في الدلائل
 انه ولد عند طلوع الفجر وقيل ولد ليلا قال الزركشي والصحيح ان
 ولادته صلى الله عليه وسلم كانت نهارا قلت واغرب القسطلاني
 وقال ليلة مولده صلى الله عليه وسلم افضل من ليلة القدر من وجوه
 ثلاثة ذكرها حيث لا يفيد الاطلاق مع ان الافضلية ليست
 الا لكون العبادة فيها افضل بشهادة النص القرآني ليلة القدر
 خير من الف شهر ولا تعرف هذه الفضيلة لليلة مولده صلى
 عليه وسلم الا من الكتاب ولا من السنة ولا من احد من علماء الامة واما
 تضعيف ابن دحية رواية سقوط النجم عند مولده بانه ولد نهارا
 ففيه صحيح لان سقوطها خارق للعادة فلا فرق فيه بين الليل
 والنهار على انه بعد الفجر والنجم حينئذ سلطان كما في الليل ويقال
 سقوط النجم كان في ليلة مولده اظهره الدنو وقربه وما قارب
 المني يعطى حكمه ثم اختلف في مدة الحمل فقبل تسعة اشهر
 وقبل عشرة وقبل ثمانية وقبل سبعة وقبل ستة قال القسطلاني
 وولد عليه السلام في الدار التي كانت لمحمد بن يوسف اخي الحجاج
 ويقال بالشعب ويقال بالردم ويقال بعسفان قال شيخنا
 ابن حجر المكي الصحيح بل المصواب بمكة بمولده المشهور الآن قال
 العلماء ولم يكن في مولده صلى الله عليه وسلم في المحرم ولا في رجب

ولا في رمضان لئلا يتشرب بالزمان وانما الزمان يتشرب به
 كما كان قال القسطلاني وقد ذكر انه لما ولد صلى الله عليه وسلم
 قيل من يكفل هذه الدرة البتة التي لا يوجد مثلها فتمت فقالت
 الطيور نحن تكفله ونقتسم خذمته العظيمة وقالت الوحوش
 نحن اولي بذلك من ان شرفه وتعظيمه فتأدى لسان القدره
 ان يا جميع المخلوقات ان الله تعالى قد كتب في سابق حكمته القدية
 ان نبيه الكريم يكون رضيعا الحليمة الحليمة قالت حليمة فيمارواه
 ابن اسحاق وابن راهويه وابو يعلى والطبراني والبيهقي وابو نعيم
 قدمت مكة في نسوة من بني سعد بن بكر يلتمس الرضعا في سنة
 شهباء فقد تمت على اثنان لي ومعى صبي لنا وشارف لنا اي
 ناقة مسنة مهيمة والله ما تبص بقطرة وما ننام ليلنا
 ذلك اجمع مع صبيانا ذلك لا يجد في ثدي ما يغنيه ولا في شارفا
 ما يغديه فقد سئما مكة فوالله ما علمت منا امرأة الا وقد عرض
 عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتاهاه اذا قيل يتيم فوالله
 ما بقي من صواحي امرأة الا اخذت رضيعا غيري فلما لم اجد
 غيري قلت لزوجي والله اني لا اكره ان ارجع من بين صواحي ليس
 معي رضيع لا نطلقن الى ذلك اليتيم فلا خذنه قد عبت فاذا
 به مدرج في ثوب صوف ابيض من اللبن يفوح منه المساء
 وتحت حريق خضر راقد على قفاه يغط فاشفقت ان ايقظه
 من نومه لحسنه وجماله فدوت منه رويدا فوضعت يدي
 على صدره فقببتم ضاحكا وفتح عينيه ينظر الى خرج من
 عينيه نور حتى دخل خلال السماء وانا انظر فقبلته بين عينيه
 واعطيته ثديا لا يمن فاقبل عليه بما شاء من لبن قوله الى الابد
 فاني وكانت تلك حاله بعد قال اهل العلم اعلمه الله تعالى ان له شريكا
 فالهمه العدل فقالت فروى وروى اخوه ثم اخذته فاهوا لاجت

به رجل و قام صاحبني زوجها الى شارفنا تلك فاذا انها
 لحافل فقلب ما شرب وشربت حتى رويتا وبتنا بخير ليلة فقال
 صاحبني يا حلمة والله اني لا راك قد اخذت نسمة مباركة الم ترى
 ما ابتنا به الليلة من الخير والبركة حين اخذناه فلم ينزل الله بركته
 خيرا قالت حلمة رضي الله عنها فودعت الناس بعضهم بعضا
 وودعتنا انا ام النبي صلى الله عليه وسلم ثم ركبنا اتاني واخذ محمد
 صلى الله عليه وسلم بين يدي قالت فنظرت الى الاتان وقد سجدا
 نحو الكعبة ثلاث سجرات ورفعت راسها الى السماء ثم مشيت
 حتى سبقت دواب الناس الذين كانوا معي وصار الناس يتعجبون
 ويقولون اني انسا ومن ورائي يا بنت ابي ذؤيب اعز اتانك التي
 كنت عليها وانت جائية معنا تحفضك طورا وترفعك اخرى
 فاقول تالله انها هي فيتعجبون منها ويقولون ان لها شانا ثم شانا عظيما
 قالت فكنيت اسمي اتاني تنطق وتقول ان لي شانا ثم شانا بعثني
 الله تعالى بعد موتي ورد لي سمني بعد عزلي ويجكن يا نساء بني سعد
 انكن لفي غفلة وهل تدرون من على ظهري على ظهري خير النبيين
 وسيدا المرسلين وفضل الاولين والآخرين وجيب رب العالمين
 قالت حلمة فيما ذكره ابن اسحاق وغيره ثم قد منا من ازل بني سعد
 ولا اعلم ارضا من ارض الله اجذب منها فكانت غني تروح على حين
 قدمنا به شبا عا لبنا فحلب ونشرب ولا يحلب انسا قطرة لبن
 ولا يجدها في صنع حتى كان الحاضرين قوما يقولون لو عيانهم
 اسرجوا حيث يسرج راعي غنم بنت ابي ذؤيب فتروح اغنامهم جايما
 ما تبض بقطرة لبن وتروح اغنامي شبا عا لبنا فله درها بركة
 كثرت بها مواشي حلمة وغنت وارتفع قدرها به وسمت ولم تنزل
 حلمة تتعرف الخير والسعادة وتقوز منه بالحسنى وزيادة شعر
 لقد بلغت بالها شمي حلمة مقاما علا في ذروة العز والمجد وزادت

مواشها

مواشها واخصب ريعها وقد عم هذا السعد كل بني سعد وفي
 التوقيص لابي عبد الله محمد بن المعلى الا ذري كان من شعر حلمة
 مما كانت ترقص به النبي صلى الله عليه وسلم شعر يا رب اذ اعطيت
 فابقه واعله الى المعلى وارقه واذا حضرا باطيل العدى بحقه
 وزدت انا بحقه بحقه بحقه واخرج البيهقي والخطيب وابن عسا
 في تاريخهم عن العباس بن عبد المطلب قال قلت يا رسول الله
 دعاني الدخول في دينك امانة لنبيوتك رايتك في المهد تنانعي
 القرو تشير اليه يا صبيك فحيث اشريت اليه مال قال اني كنت
 احداثا ومحمد ثني ويلهيني عن البكاء واسمع وجيته يستجدي
 العرش وفي فتح كباري عن سيرة لواء قد انة صلى الله عليه
 وسلم تكلم في اوائل ما ولد وذكر ابن سبع في الخصائص ان مهله
 كان يتحرك بتحرك الملائكة واخرج البيهقي وابن عساكر عن ابن
 عباس رضي الله عنهما قال كانت حلمة تحدث انها اول ما فطمت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم وقال الله اكبر كبيرا والحمد لله
 كثيرا وسبحنا الله بكرة واصيلا فلما ترنم كان يخرج فينظر الى
 الصبيان يلعبون فيحتملهم الحديث وقد روى ابن سعد وابو
 نعيم وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانت حلمة
 لا تدعه يذهب مكانا بعيدا ففعلت عنه فخرج مع اخته الشفاء
 في الظهيرة الى البهم فخرجت حلمة تطلبه حتى تجده مع اخته فقا
 في هذا الحرف قالت اخته يا امه ما وجد اخي حرا رايت غمامة تظل
 عليه اذا وقف وقفت واذا سار سارت حتى انتهت الى هذا الموضع
 الحديث قالت حلمة فلما فضلت اى فطيمته قدمنا به على امه
 ونحن احرص شئ على مكة عندنا لما نرى عن بركته فكلنا امه
 وقلنا لو تركته عندنا حتى يغفل فانا نخشى عليه وباء مكة
 ولم نزل بها حتى دنته معنا فرجعنا به فوالله انه ليعود مقدما

اى قوتى على الفرج والا اختلاط
 بالمصباح شرح مواهب

البهم جمع البهية اولاد الصنات
 والبق والمغن شرح مواهب
 البهية فيه مقدرة افيه تخجين
 شرح مواهب

اى يعطى جسمه وتريد قوته
 شرح مواهب

بشير بن اوفلة مع اخيه من الرضاة لقي بهم لنا خلف بيوتنا
 جاء اخوه يشتد فقال ذلك اخي القشي قد جاءه رجلا عليها ثياب
 بيض فاضجعا وشقا بطنه فرجبت انا وابوه نشد نخوه فنجده
 قائما منتقعا لونه فاعتنقه ابوه وقال يا بني ما شانك قال جاءني
 عليها ثياب بيض فاضجعا في شقا بطني ثم استمر جالسا منه شيئا
 فطرهاه ثم ردها كان فرجنا به فقال ابوه يا حليمه لقد خشيت
 ان يكون ابني قد اصاب فانطلق نرذه الى اهله قبل ان يظهر به
 ما نتخوف قالت حليمه فاحتملناه حتى قد منابه الى امه فقالت
 ما رذكاه فقد كنتما حريصين عليه قلنا نخشى لانا لا احد
 فقالت ما ذاك بكما فاصدقاني بشانكما فلم تدعنا حتى اخبرنا
 خبره قالت خشيتما عليه لشيطانا لا والله ما للشيطان عليه ^{سبيل}
 وانه لكائن لابني هذا شان عظيم فدعاه عنكما عذا وقد وقع صدق
 الشريف مرة اخرى عند يحيى بن جبريل عليه السلام له بالوحى في غار حراء
 ومرة اخرى ليلة الاسراء ولما بلغ صلى الله عليه وسلم اربع سنين
 وقيل خمس وقيل ست وقيل سبع وقيل تسع وقيل اثني عشرة
 وشرا وعشرة ايام ماتت امه بالا بواء وهو بين مكة والمدينة
 وقيل لشعيب بن ذييب بالجوف وفي القاموس ودارنا بقتة بمكة
 فيه مدفن ام النبي صلى الله عليه وسلم وقد اخرج ابن سعد عن ابن
 عباس رضي الله عنهما وعن الزهري وعن عاصم ابن عمر بن قتادة
 دخل حديث بعضهم في بعض قالوا لما بلغ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ست سنين خرجت به امه الى اخواله بني عدي ابن
 النجار بالمدينة تزورهم ومعه ام ايمن فنزلت به دار النابغة
 فاقامت به عندهم شهرا فكان صلى الله عليه وسلم يذكر امورا
 كانت في مقامه ذلك ونظر الى الدار فقال هم هنا نزلت بي امي
 واحسنت القوم في بيتي عدي بن النجار وكان قومه من اليهود

يختلفون ينظرون الى قالت ام ايمن فسمعت احدهم يقول
 هو بني هذه الامة وهذه دار هجرة فوعيت ذلك كله من كلامهم
 ثم رجعت به امه الى مكة فلما كانت بالا بواء توفيت وقد
 جزم الحافظ جلال الدين السيوطي بان ابويه صلى الله عليه وسلم
 ناجيا والجمهور على خلافه وقد بينته في رسالة مستقلة
 وقد كانت ام ايمن بركة رايته وحاضنته بعد موت امه
 وكان صلى الله عليه وسلم يقول لها انت امي بعد امي وماتت جدته
 عبد المطلب كافلة وله ثمان سنين وقيل تسع وقيل عشر
 وقيل ست ولجده عشر ومائة سنة وقيل مائة واربعون
 سنة وكفله ابوطالب واسمه عبد مناف وكان عبد المطلب
 قد اوصاه بذلك لكونه شقيق عبد الله ولما بلغ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اثني عشرة سنة خرج مع عمه ابي طالب الى
 الشام حتى بلغ بصري فراه بحين الراهب واسمه جرجيس
 فعرف بصفته فقال وهو اخذ بيده هذا سيد العالمين
 هذا يبعثه الله رحمة للعالمين فقيل له وما علمك بذلك
 فقال انكم حين اشرفتم به من العقبة فلم يبق شي ولا حجر الا
 خر ساجدا ولا يسجد الا لابي واذا عرف به خاتم النبوة في اسفل
 من غضروف كفه مثل التفاحة وانا نجده في كتبنا وسال ابا
 طالب ان يريه خوفا عليه من اليهود الحديث روى ابن ابي شيبة
 وفيه انه صلى الله عليه وسلم اقبل وعليه غمامة تظله والله در القادر
 شعر ان قال يوما ظلته غمامة هي في الحقيقة تحت ظل القائل
 واخرج ابن مندة بسند ضعيف عن ابن عباس رضي الله عنهما ان
 ابا بكر لصديق رضي الله عنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن
 ثمان عشرة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة وهم يريدون
 الشام في تجارة حتى تزل امه فيه سدة فعد في ظلها ومضى

ابو بكر رضي الله عنه الى راهب يقلل له يجبر يسئله عن شيء فقال
 له من الرجل الذي في ظل الشجرة قال محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
 فقال هذا والله نبي ما استظل عنها بعد عيسى عليه السلام الا محمد
 صلى الله عليه وسلم ووقع في قلبه اني بكر الصديق رضي الله عنه
 فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم اتبعه قال الخفاف القسطلاني
 فالاصابة ان صحت هذه القصة في سفره اخرى بعد سفره الى
 اظالب ثم خرج صلى الله عليه وسلم ايضا معه ميسرة غلام
 خديجة ابنة خويلد بن اسد في تجارة لها حتى بلغ سوق
 بصرى وله ادراك خمس وعشرون سنة فنزل تحت شجرة فقال
 يسطور الراهب ما نزل تحت ظل هذه الشجرة الا نبي في رواية
 بعد عيسى عليه السلام وكان ميسرة يرى في الهاجرة ملكين يظلا
 من الشمس ولما رجعا الى مكة في ساعة الظهيرة وخديجة
 رضي الله عنها في عليا لها رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 على بعير وملكاً يظلا له عليه رواه ابو نعيم وتزوج صلى الله
 عليه وسلم خديجة بعد ذلك بشهرين وخمسة وعشرين يوماً
 وقيل كان سنة احدى وعشرين سنة وقيل ثلاثين وكانت
 تدعى في الجاهلية بالظاهرة وكانت تحت ابى هالة بن زرارة
 التميمي فولدت له هنداً وهالة وهما ذكران ثم تزوجها عتيق
 من عابد المخزومي فولدت له هنداً وكان لها حين تزوجها بالني
 صلى الله عليه وسلم من العمر اربعون سنة وكانت عرضت نفسها
 عليه فذكر ذلك لاعامه فخرج معه منهم حرة حتى دخل على
 خويلد ابى اسد فخطبها اليه فترجها صلى الله عليه وسلم
 واصدقها عشرون بكرة وخضر ابو بكر رضي الله عنه ورؤساء
 مضى فخطب ابو طالب فقال الحمد لله الذي جعلنا من ذرية
 ابراهيم وذرع اسماعيل وضئضئ معي وعنصر مضى جعلنا

في كتاب خلافة من وهم وزعم انهم
 انشي شرح مواهب

اي الصلوة والعدن
 صفة

الكتاب
 في
 تاريخ
 الخلفاء

حفنة بيته وسؤس حرمه وجعل لنا بيتاً مجوجة وحرماً
 آمناً وجعلنا الحكم على الناس ثم ان ابن هذا محمد بن عبد الله
 لا يوزن برجل الا رجب به فان كان في المال قل فان المال ظل زائل
 وامر حائل ومحمد من قد عرفتم قرابته وقد خطب خديجة
 بنت خويلد وبذل لها من الصداق ما آجله وعاجله من مالي
 كذا وهو والله بعد هذا له بناء عظيم وخطر جليل فزوجها ولما
 بلغ صلى الله عليه وسلم خمساً وثلاثين سنة خافت قريش ان
 تهديم الكعبة من السيول فامروا بآقو مولى سعد بن العاص بان
 يبني الكعبة المعظمة وحضر صلى الله عليه وسلم وكان ينقل معهم الحجارة
 وكانوا يضعون اذرهم على عوانهم ويحملون الحجارة ففعل ذلك
 صلى الله عليه وسلم فلبط به اى سقط من قيام كما في القاموس فودى
 عودك فكان ذلك اول ما نودى فقال له ابو طالب ولعباس
 يا ابن اخي اجعل اذارك على راسك فقال ما اصابني ما اصابني
 الا من النعري ولما بلغ صلى الله عليه وسلم اربعين سنة قيل او
 يوماً وقيل عشرة ايام وقيل شهرين يوم الاثنين بسبع عشرة خلت
 من شهر رمضان وقيل لسبع وقيل لاربعة وعشرين ليلة وقال
 ابن عبد البر يوم الاثنين لثمان من ربيع الاول سنة احدى
 واربعين من الفيل بعثه الله تعالى رحمة للعالمين ورسولاً الى كافة
 الباقين اجمعين واخرج ابن جرير وابن المنذر وغيرهما عن
 قتادة في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم قال جعله الله
 تعالى من انفسكم فلا تحسدوه على ما اعطاه الله من نبوة ولكن
 عزني عليه ما عنت مؤمنهم حريص على ضالهم ان يهديه الله تعالى
 واخرج ابن ابى هاشم وابو الشيخ عن ابن عباس رضي الله عنهما
 في قوله عزني عليه عنتهم قال شديده عليه ما شق عليكم حريص
 عليكم ان يؤمن كفاركم والحاصل انه عزني عليه ما عنت اى شاق

عليه وصعب لديركم وتعبكم ولذا رفع ببركة الخطا والنسيان
والأكراه عنكم ورفع عنكم الاصرار والاغلال التي كانت على الامم
الماضية حيث اتى صلى الله عليه وسلم بالملة الحنيفة السجدة والطريقة
المرضية النورية ويحتمل ان يكون قوله عزيز منفصل عما قبله
متصل بما سبق له فهو صفة لرسول اي هو عزيز الوجود وكامل
الوجود وبديع الخلق عديم المثال وعزيز مكرم لدينا فاغروه واكرموه
وانصروه وعظموه ويؤيد القراءة الشاذة بالواو اثنين في قوله تعالى
لنؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه ومعناه غالب على جميع المرسلين
لكونه خاتم النبيين او لكون دينه غالبيا على جميع الاديان شامل
لكل زمان ومكان او هو مستقم لا عدائه كما رحيم باحيائه عليه
ما عنتم اي ضرر عليه ضرركم وشاق عليه محنتكم لكونه رحمة
للعالمين ورافة للمؤمنين حريص عليكم اي عليم انكم وابقاكم واحسانكم
للمؤمنين اي على الخصوص رؤف رحيم في غاية من الرأفة والشفقة
ونهاية من اللطف والرافة وقد اخرج ابن خاتم عن عكرمة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء جبريل فقال لي يا محمد ان ربك يقول
السلام وهذا ملك الجبار قد ارسله اليك وامر ان لا يفعل شيئا
الا بامر ان شئت خدمت عليهم وان شئت رمينهم بالحصباء
وان شئت خسفت بهم الارض قال يا ملك الجبار فاني اتى بهم
لعلة ان يخرج منهم ذرية يقولون لا اله الا الله فقال ملك الجبار
انت كما سأل ربك رؤف رحيم واخرج ابن مردويه عن ابي
صالح الخنفي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
رحيم ولا يضع رحمة الا على رحيم قلنا يا رسول الله كلنا نرحم
اموالنا واولادنا قال ليس كذلك ولكن كما قال الله تعالى لقد جاءكم
رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين
رؤف رحيم ففي الحديث اشارة الى ان الرحمة ينبغي ان يكون عامة

وخاصة كما قال في الحديث الصحيح لا يؤمن احدكم حتى يحب
لاخيه ما يحب لنفسه وفي الصحيح ايضا الراحون يرجعون
الرجح ارجوا من في الارض يرجحكم من في السماء فان تولوا
اي عرضوا يعني الكفار عن الايمان بك واجميع الخلق عنك وعن
متابعك فقل حسبى الله اي كافي في جميع اموري لا اله الا هو
اي ليس رب سواه فلا داعي لالاياه عليه توكلت اي اعتمدت
وليه استندت وهو رب العرش العظيم بالجر على انه صفة
العرش وقرئ بالرفع على انه صفة الرب اي الهيكل الجسمي المحيط
بجميع المخلوقات وقد ورد ان الارضين السبع في جنب السماء
الدنيا كخالقة في فلاة وكذا كل سماء بالنسبة الى اخرى ثم جميع
الارضين والسموات العلى بجنب العرش كخالقة في فلاة ومع
هذا روى في الحديث القدسي لا يسعني ارضي ولا سما في ولكن
يسعني قلب عبد المؤمن واخرج ابو داود عن ابي الدرداء
رضي الله عنه موقوفا وابن السني عنه مرفوعا من قال حين يصبح
ويمسي حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش
العظيم سبع مرات كفاه الله تعالى ما هم من امر الدنيا والاخرة
واخرج ابن ابي شيبة وغير واحد عن ابن عباس عن ابي ابن
كعب رضي الله عنهم قال آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم
لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم
بالمؤمنين رؤف رحيم فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا
هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وفي رواية قال ابي
فهذا آخر ما انزل من القرآن فختم الايمان فتح به وهو لا اله الا
الله يقول الله وما ارسلنا من قبلك رسولا الا نوحى اليه انه
لا اله الا انا فاعبدون فلنختم بما ختم الله تعالى به نزول كلامه
المبين على خاتم النبيين رجاء ان يختم لنا بالخاتمة الحسنى

وان يبلغنا المقام الاسنى فضلا من الله وتوفيقا مع الذين
انعم الله عليه من النبيين ولصديقين والشهداء والصلحاء
وحسن اولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما
والحمد لله أولا وآخرا وباطنا وظاهرا وحديثا وقد بما
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما وزاد تكميلا
وتشريفا ومهابة وتعظيما حرره مؤلفه الراجي كرم ربه الكريم
وشفاعته رسوله العظيم علي بن سلطان محمد الهروي المقرئ
بالحرم الشريف المكي عاملها الله تعالى بلطفه الخفي وكرمه الوفي
في شهر ربيع الاول مولد النبي الاكمل عام سبع بعد الالف من
الهجرة النبوية على صاحبها الالف الصلوة والوفى التحية اللهم
اغفر لي ولوالدي ولجميع المؤمنين والمؤمنات آمين يا رب العالمين
ووافق الفراغ من كتابة هذه الرسالة المرغوبة المحبوبة على يد
العبد الفقير الملتجئ الى مولاه القدير المرتجى دوام العافية في الدارين
بجودة رسول الثقلين محمد زكي الدين عفى عنه العفو المستين
المدرس بالمدرسة المحمدية بقرب الروضة النبوية على ساكنها
افضل التحية من احدى وعشرين خلت من رمضان
في سنة ثمانية وستين بعد المائتين والالف من هجرة من
كباري من امامه يرى من خلف

آمين آمين
آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

فاعلم ان الاولياء هم المتقون الاكبراء التابعون للانبيا كما قال الله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون وقال عز وجل ان اولياءه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون واقل مراتب التقوى ان يتقى الشرك بالله واعلاها ان يكون دوام الحضور مع الله وتنفي خطور ما سواه وما بينها المراتب العلية لارباب المناقب الجليلة لكن في عرف الفقهاء وسائر العلماء ان الولي هو الذي يكتسب الامور ويحجب المحظورات ولم يكن مصرعا على الصغى ولم يوجد مقرا على الكبر ثم منهم الخاص من ارباب الاختصاص فعن علي كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه قال لا تشبوا اهل الشام فان فيهم الابدال رواه الطبراني وغيره وفي رواية عنه موقفا وسبوا ظلمهم وفي اخرى عنه لا تشبوا فان فيهم الابدال وفي اخرى الابدال بالشام والنجباء بالكوفة وفي اخرى الا ان الاوتاد من ابناء الكوفة والابدال من اهل الشام وفي اخرى النجباء بمصر والنجباء من اهل العراق والفطبة باليمن والابدال بالشام وهم قليل واخرج احمد عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الابدال فهم اربعون رجلا يسقى بهم لغيث وينتصر بهم على الاعداء ويرفون اهل الشام بهم العذاب واخرج ابن ابي الدنيا عنه سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الابدال وهم سبعون رجلا فقلت يا رسول الله حكمهم لي قال ليسوا بالمتظفين ولا بالمبتدعين ولا بالمتعقنين ما نالوا بكثرة صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكن بسخا الانفس وسلامة القلوب والنصيحة لائمهم واخرجهم الخلال في كرامات الاولياء وفيه ولا بالمجيد بدل ولا بالمتعقنين وزاد في آخره انهم يا علي في امتي اقل من كبريت الاحمر وعن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الابدال اربعون رجلا اثنان وعشرون بالشام وثمانية عشر بالفرات كل امانات

منهم احد بدل الله تعالى مكانه آخر فاذا جاء الامر قبضوا كلهم فعند تقوم الساعة رواه الحكيم الترمذي وفي رواية عنه ايضا مرفوعا ان الابدال اربعون رجلا واربعون امرأة كل امانات بدل الله مكانه رجلا وكل امانات امرأة ابدل الله مكانها امرأة اخرجته ابي داود في مسند الغزواني وفي رواية عنه ايضا ان بدلا استلم يدخل الجنة بكثرة صلواتهم ولا ضياعهم ولكن دخلوا بسلافة صدورهم وسخاوة انفسهم اخرجهم ابن عدي والخلال وزاد في آخره ونصح المسلمين وفي رواية اخرى باسناد حسن عنه انه انه عليه السلام قال لن تخلوا الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم تسقون وبهم تنصرون ما مات احد الابدال الله مكانه آخر قال قتادة حسنا لا تشك ان الحسن منهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال الارض من بعد نوح عليه السلام عن سبعة يندفع الله بهم عن اهل الارض وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا رمتي كل قرن خمسمائة والابدال اربعون فلا الجناس ينقصون ولا الاربعون كل امانات رجل ابدل الله في الجناسية مكوا دخل في الاربعين مكانه قالوا يا رسول الله دلنا على ايمانهم قال يعفون عن ظلمهم ويحسنون الى من اساء اليهم ويتواسون فيما اتهم الله تعالى اخرجهم ابو نعيم وغيره وفي رواية عنه مرفوعا لكل قرن من امتي سابعون رواه ابو نعيم في الحلية والحكيم الترمذي وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل في الخلق ثلثمائة قلوبهم على قلب آدم والله في الخلق اربعون قلوبهم على قلب ابراهيم والله في الخلق خمسة قلوبهم على قلب جبريل والله في الخلق ثلاثة قلوبهم على قلب ميكائيل والله في الخلق واحد قلبه على قلب اسرافيل فاذا مات الواحد ابدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات من الثلاثة ابدل الله مكانه من الخمسة واذا مات من الخمسة ابدل الله مكانه من الاربعين واذا مات من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلثمائة واذا مات من الثلثمائة

ابدل الله مكانه من كعامة فبههم يحيى ويميت ويمطر ويمنع ويندفع
 البلاء قيل لابن مسعود كيف بهم يحيى ويميت قال لانهم يسألون الله
 تعالى الكفار الامم فيكثرون ويدعون وتدعون على الجارية فينقصون
 ويستسقون فيسقون ويسألون فتبت لهم الارض ويدعون
 فيندفع بهم انواع البلاء لخرجه ابن عساكر وقال بعضهم لم يذكر النبي
 صلى الله عليه وسلم ان احدا على قلبه اذ لم يخلق الله في عالم الخلق والامر
 اعز واشرف واكرم من قلبه صلى الله عليه وسلم فقلوب الانبياء والاولياء والملائكة
 بالاضافة الى قلبه كاضافة سائر الكواكب الى اضافة الشمس وتلك
 انظر الحق لجميع صفاته بخلاف غيره فانه يكون مظهر لبعض صفاته في
 صورة تجلياته على مكنونات مكونات وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال
 قال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو من الابدال الذين بهم قوم الدنيا
 واهلها الرضا به بالقضاء والصبر عن محارم الله والغضب في ذل الله
 رواه الديلمي في مسند الفردوس وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال دخلت
 على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا هريرة يدخل على من هذا الباب
 الساعة رجل من احد السبعة الذين يندفع الله تعالى عن اهل الارض عنهم
 فاذا حبشي قد طلع عن ذلك الباب اقع اجدع على راسه حرة من ماء
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة هو هذا وقال عليه السلام ثلاث مرات
 مرجا بيسار وكان برش المسجد ويكنسه وكان علامة للغيرة بن شعبه
 ذكره الخلال وعن ابي لهو ردا رضي الله عنه قال ان الانبياء عليهم السلام
 كانوا اوتاد الارض فلما انقطعت النبوة ابدل الله تعالى مكانهم قوما من
 محل يقال لهم الابدال لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا تسبيح
 ولكن بحسن الخلق وصدق الودع وحسن الكنية وسلامة قلوبهم
 لجميع المسلمين والنصيحة لله تعالى رواه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول
 وعن بكر بن حبيش رفعه علامة ابدال امتي انهم لا يبلغون شيئا رواه
 ابن الدنيا في كتاب الاولياء وعن الكتاني بقوله النقباء ثلثمائة

هذا فروع الذي ذهب شعرا من آفة
 ربابه طرب الجذع قطع الالف وضم
 الالف ايضا وقطع الياء والشفة
 وبابه قطع من خزانة

والجبناء

والجبناء سبعون ولبلاء اربعون والاختيار سبعة وبعده اربعة
 والغوث واحد فسكن النقام المغرب ومسكن الجبناء المصر ومسكن الابدال
 الشام والاختيار سيحون في الارض وبعده في ذوايا الارض ومسكن الغوث
 مكة فاذا عرضت الحاجة من امر لعامة ابتهل فيها النقام ثم الجبناء ثم
 الابدال ثم الاختيار ثم العهد فان اجيبوا والا ابتهل الغوث فلا يتم
 مسألة حتى تجاب دعوتهم واخرج ابو نعيم في الحلية عن ابي يزيد
 البسطامي انه قيل له انك من الابدال السبعة الذي هم اوتاد الارض
 فقال تاكل السبعة يعني ان مدادهم على رجوعهم الى فانه رح كالفط
 ح واخرج ابو شيخ ابو نصر المقدسي في كتاب الحجة على تارك الحجة بسنده
 عن احمد بن حنبل انه قيل له هل الله تعالى في الارض بديل قال نعم قيل من
 هم قال ان لم يكن اصحاب الحديث هم الابدال ما عرف علامته الا بربعة
 قلة الكلام وقلة الطعام وقلة المنام وعزلة الانام واخرج ابو نعيم
 في الحلية عن يشر بن الحارث انه سئل عن التوكل فقال اضطراب
 بلا سكون رجل يضطرب بجوارحه وقلبه ساكن الى الله تعالى لا لعمله
 وسكون بلا اضطراب رجل ساكن الى الله تعالى بلا حركة وهذا عزيز
 وهو من صفات الابدال واخرج من معروف الكرخي قال من قال كل يوم
 عشر مرات اللهم اصلح امة محمد اللهم فيج عن امة محمد اللهم ارحم
 امة محمد كتب من الابدال واخرج عن ابي عبد الله الصناجعي رضي الله عنه
 قال اذا حييتم انا حييتم ان تكونوا ابدالا فاحيوا ما شاء الله تعالى
 ومن احب ما شاء الله تعالى ينزل به من المقادير بشئ الا حبه ثم اعلم
 ان البغوي اخرج في تفسير سورة شورى عن اسحق بن مالك رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله تعالى عز وجل من احب الى
 وليا فقد بارزني بالمحاربة واتي لا غضب لا وليا في كما يغضب الليث
 الحر اى الغضبان وما تقرب الى عبدي المؤمن بمثل ما افترضت عليه
 وما يزال عبدي المؤمن يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبه كنت

له سماع وبصرا ويدا ومؤيدا ان دعاني اجيبته وان سئلني اعطيته
وما ترددت في شيء انا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن
يكرم الموت وانا اكره مسأته وان من عبادي المؤمن لمن يسألني
الباب من العبادة فاكف عنه ان لا يدخله بحجب فيفسده ذلك وان
عبادي المؤمنين من لا يصلح الا الصحة ولو اسقمته لافسد فلك
وان من عبادي المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا السقم ولو اصحته
لافسده ذلك اني اذ برام عبادي اعلم بقلوبهم اني اعلم خبير
وقد اخرجني ابن ابي الدنيا في كتاب الاولياء عن انس رضي الله عنه
ايضا بطوله ولفظه ويقويه ما اخرجني البخاري في صحيحه عن ابي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله
عز وجل من عبادي اوليا فقد اذنته بالحرب وما تقرب الي عبدي
بشيء احب الي مما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب الي
بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره
الذي يبصر به ويده التي يبطش وزجله التي تمتشئ بها وان سألني
لاعطينه ولكن استعاذني لا عيذنه وما ترددت عن شيء انا
فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت واكره
مسأته ولا يد له منه وقد ثبتت معنى هذا الحديث في شرح الاربعين
والله الموفق والمعين ثم اعلم ان ما اشتهر على السنة العامة من ان
اويسا قطع استنانه لشدة احزانه حين سمع ان سن رسول الله
صلى الله عليه وسلم اصاب يوم احد ولم يعرف خصوص اي سن كان
بوجهه معتدا فلا اصل له عند العلماء مع انه مخالف للشرعية الغراء
ولذا لم يفعله احد من الصحابة الكبار على ان فعله عبث لا يصدر
الامن السفها وكذا لا يثبت الخرق النبوية اليه ومنه الى بعض
المشايع مما لا يعتمد عليه وكذا تلقين الذكر الخفي او الجلي ونسبته
الى النبي صلى الله عليه وسلم من طريق ابي بكر او علي لا يصح عند اهل الخبر

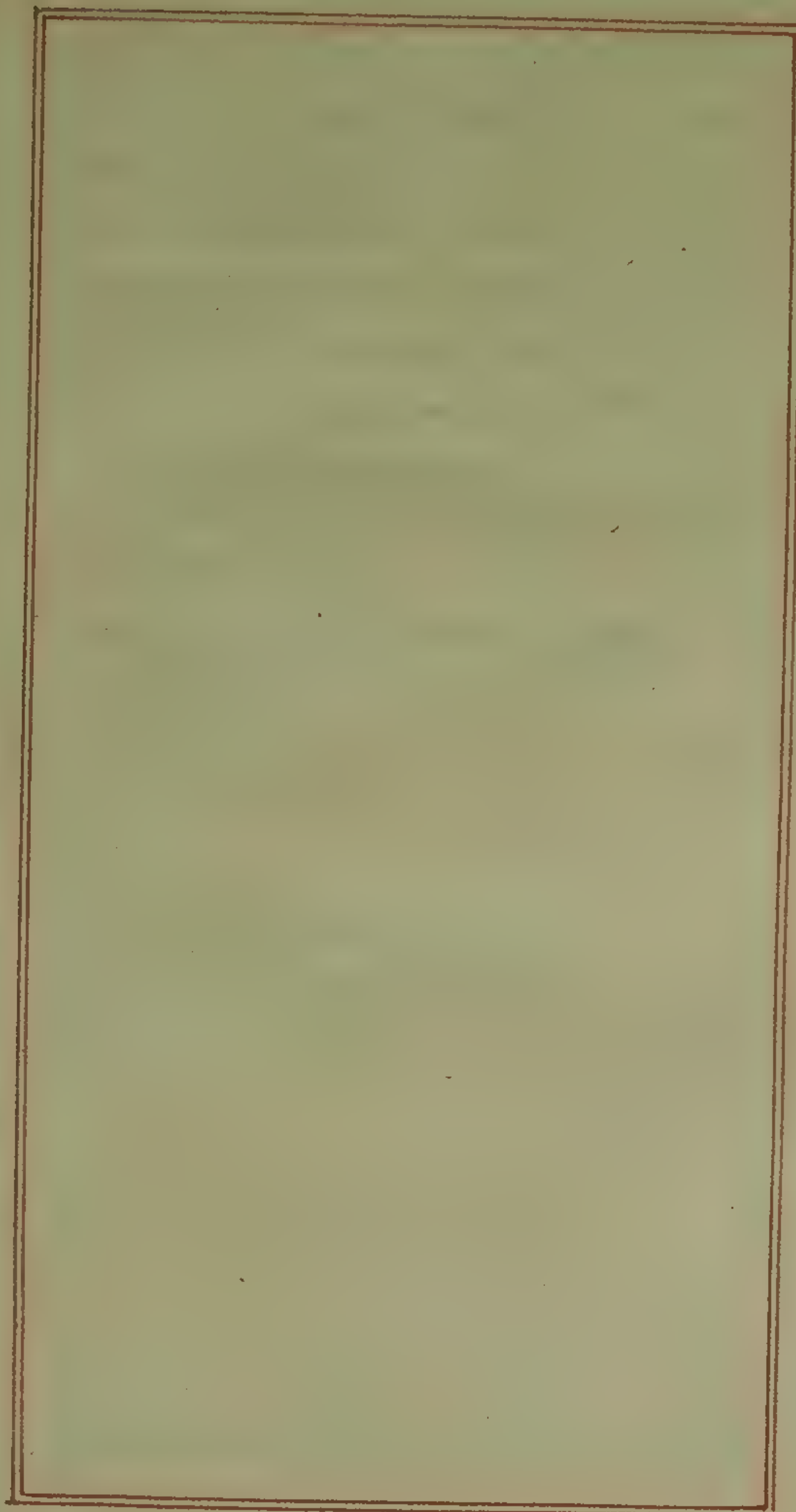
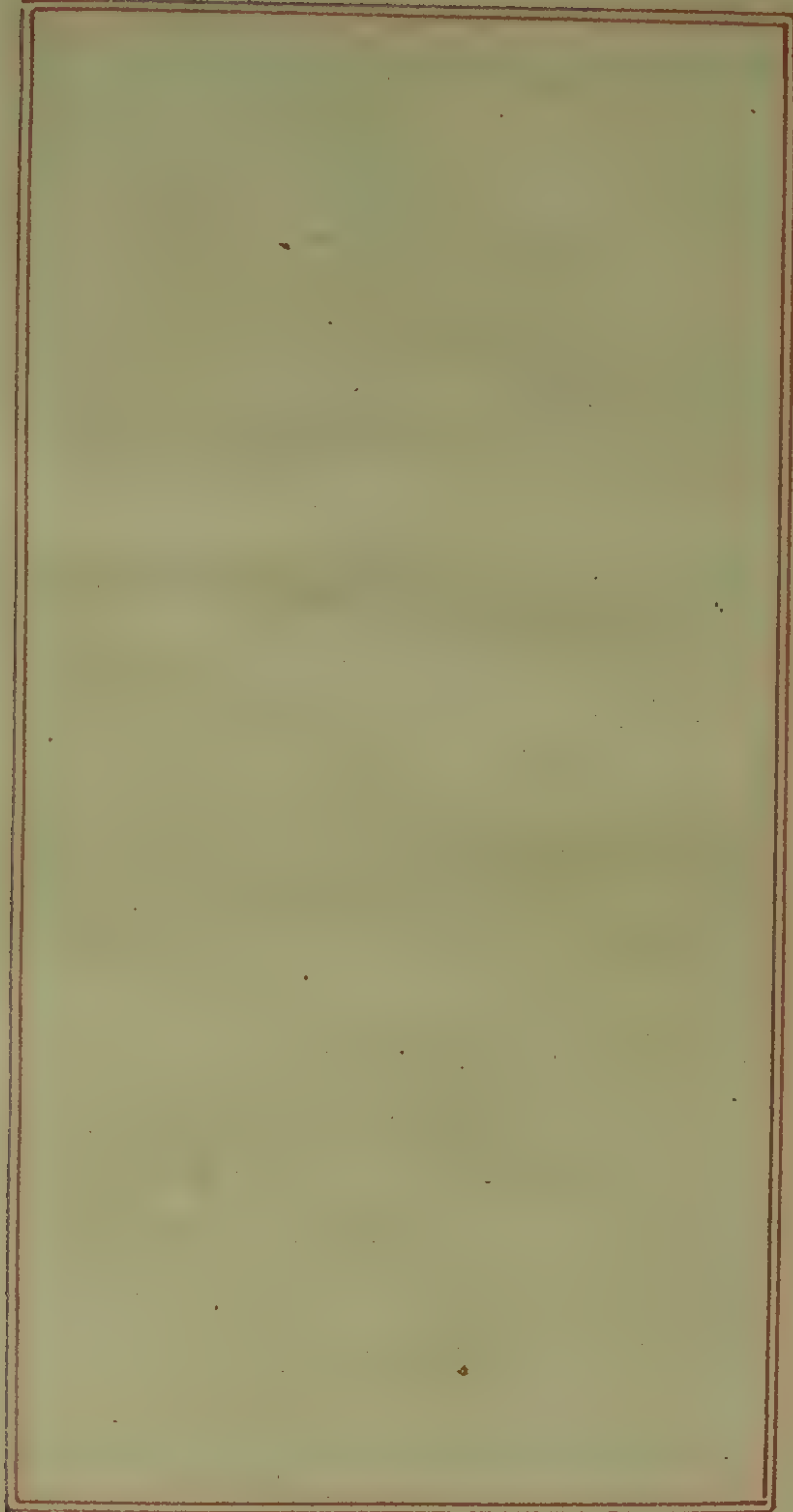
بالاحاديث وليس بكل يثبت بين علي والحسن البصري مادة
الاجتماع مع كونهما في عصر واحد بالاجماع وكذا طريق المصافحة
الخاصة بالسلسلة وجعلوه للعامة مادة المشغلة ليس له نسبة
متصلة فطيات بالكتاب والسنة وما درج عليه جماعة الائمة
من الزهد في الدنيا والرغبة في العقبى والاقبال على المقصد الاسنى
مع دوام الحضور مع المولى في الاولى والاخرى رزقنا الله توفيقه

المغفرة باللقاء في المقام المحسنى وسلام على

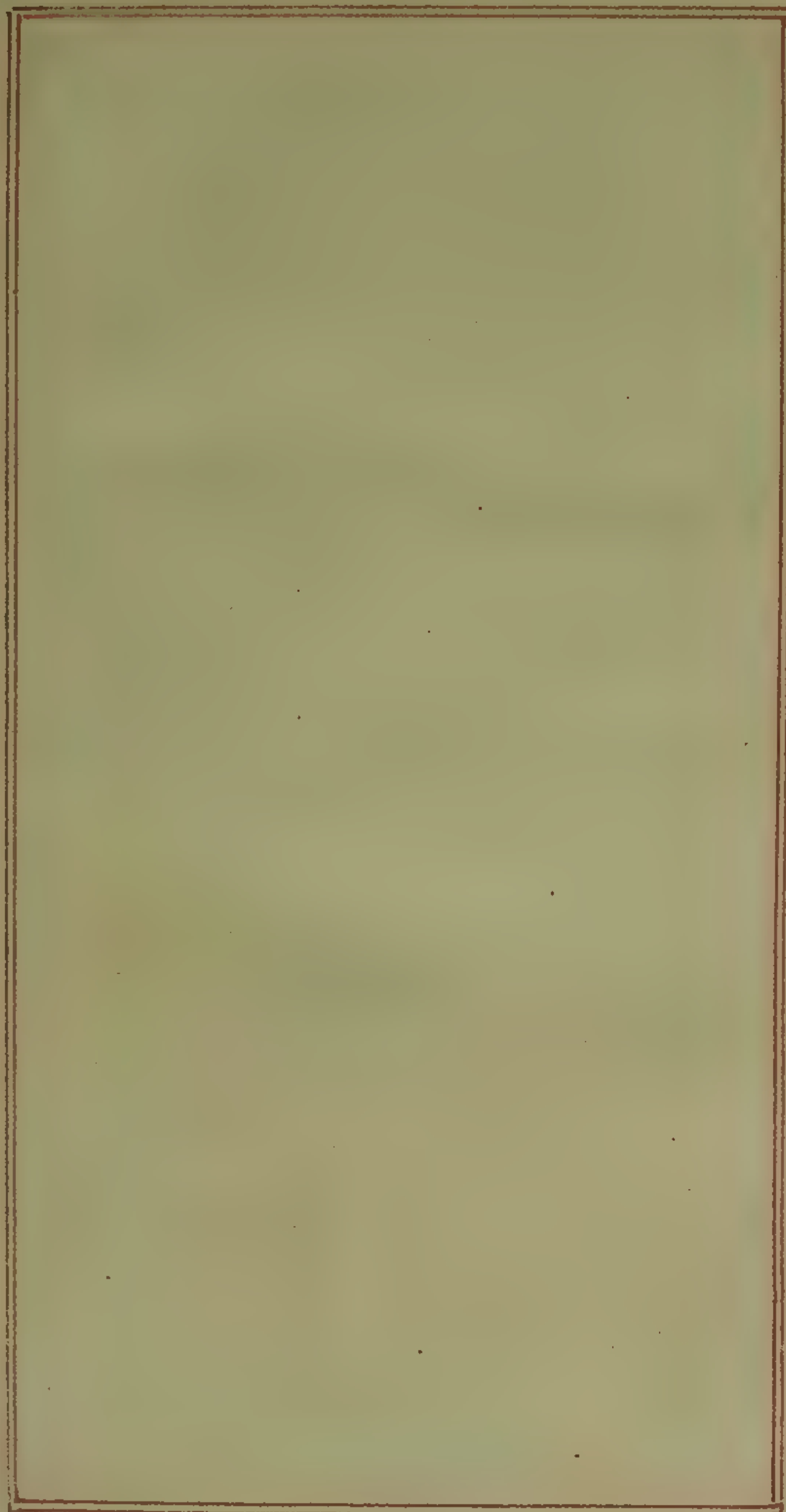
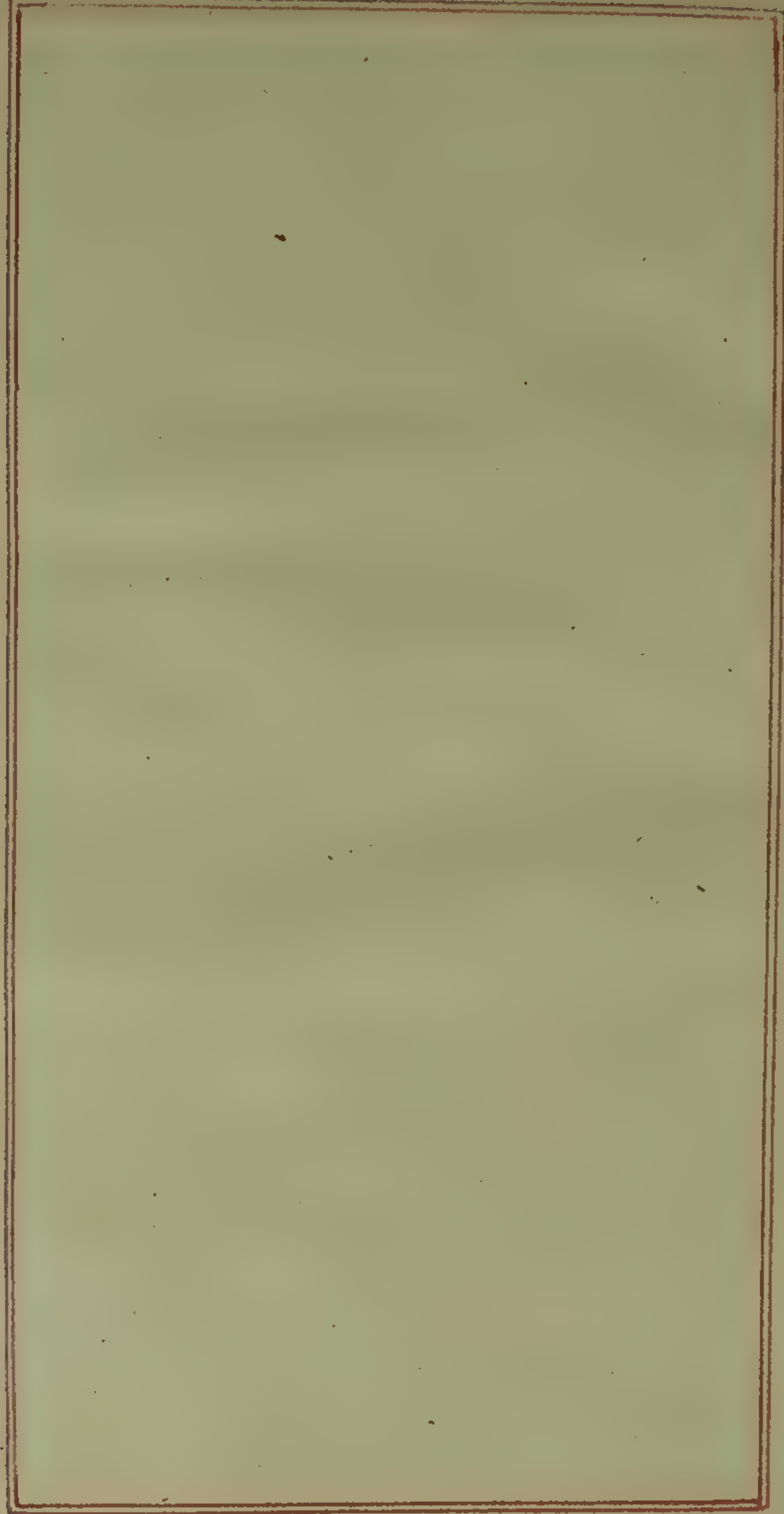
المرسلين والحمد لله رب
العالمين

من تكميل رسالة العبد العبدني في فضل اويس القرني رحمه الله تعالى

۲۳۵



257



رسالة تشييع فقها الحنفية لتشيع سفيرها الشافعية لعل القارئ

بسم الله الرحمن الرحيم واستعين بكمه الكريم ولطفه الجسيم
واحشا القديم واستعين به من كشيطن الرجيم واحده على
انعامه العظيم واصلى على نبيه الكريم ولما كلفني في صراط المستقيم
اما بعد فلما رايت في بعض رسائل الشافعية طعنا شنيعا وقدحا
فضيعا بالنسبة الى الائمة الحنفية وكنت رسالة الرد عليهم
في هذه القضية وتسميتها تشييع فقها الحنفية لتشيع سفيرها الشافعية
وانشرت تلك الرسالة بين الفقهاء والسفهاء مكية وتحرأ لبعضهم
عرف الجاهلية فقامت عليهم الحققة واظا لواعيلنا لسان الملامة
من بين سفيه مفتن صايح في الاسواق واوساط الخفاف والآان
فلانا سب الشافعي وطعن في اصحاب مذهب من كنزوى وكرافى
وبين فقيه تشييع على سميت معتزلى نايح في خلوة الجهره من طليته
قن قرامينا في المذهب وتصدى للافتاء على مذهب الامام محمد بن ادراس
بن ابي وجه التزوين والتلبس والتلبس وهو ممن لم يفرق بين
البس والبس وبين متم ومتم مع انها في الكلا الاقدس ولا خير عن
الاثرو لا صرف المنة الى نحو الادب الذي هو خير من لذهب ولا الى معرفة
بدع المباني ومنيع المعاني ولا الى حصول الاصول ولا قبول الموصول
بل ولا يعرف رئيسهم من تركيب بجدا لا التفاف بلا بل والجد ولا من
حروف الهجاء الا ما يشعر بالشعر والهجاء وليس له الغنا الا الاذى
ولبذا ومع هذا فليته كان من اقراى او ممن اقراى وانما تميز عنى
باطالة الكرم واسدال الذيل ان يدمنى وتكبر كعمامة لعلاوة بانه فقيه
لعلاوة فهو كلابس ثوب نور ومن لم يجعل الله له نورا فإله من نور
وهو كما قال قائل فاضل واذا انتك مذمتى من ناقص ففى شهادة
لى بانى كامل وانى بحمد الله كما قال الشافعي ولو لا لشعر بالعلم ايزرى
كنت اليوم اشعر من لبيد ثم هذا حالهم وهو قائل لهم بالتخليط

الشد يد اليك منكم رجل رشيد مع انهم من جملة تلامذتي بل ولم يصلوا
 ملازمي المعيدة وفيهم جماعة من كشافية المتلبسة بصورة الشافعية
 وسيرة الكرافضية مذبذبين ذلك لا الهؤلاء ولا الهؤلاء الخلاف
 فيها عنك والحاصل ان عقلاهم انصفوا ولم يتعسفوا وقالوا كل
 كتبه حق وما نسب به صدق وهو ما خاطبكم بهما الاطفال وانما كلامه
 مع لرجال الابطال واما سفيرها وهم وجهلاؤهم لما عجزوا عن المقاومة
 معي بالبحث في الكلام وضعفوا على تقدير اجتماعهم لرد رأي في هذا
 المقام قاموا في معرض الخصومة والعداوة وتخبروا في طريق الاهانة
 كما ان فرعون لما عجزوا عن المقاومة مع موسى عليه السلام في الحجّة قال
 لئن اتخذت الهاء غيري لاجعلنك من المسجونين وكما قال قوم نوح
 عليه السلام لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين وكما قال لوط عليه
 السلام لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين فاجتمع لي فيهم نظير ما
 وقع لاهل الجاهلية في دار الندوة بالنسبة الى صاحب النبوة من المكر
 والمكيد كما اخبر الله عنهم بقوله تعالى واذ يكرهون كذبك والمكروه
 او يقتلوك او يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين فبينت
 ان الله خير المناصرين فكما انبياءه ينصروا لولياؤه لقوله تعالى احقا علينا
 نصر المؤمنين وسبب ذلك اني لم اكن من اهل بلدتهم ولا من اصل جلدتهم
 ولا من مذهبهم وطبقتهم ولا من اهل المال ليميلوا في طعامي ومن اهل
 الجاه ليها يوا من مقامهم ولا هم من اهل الضم ليدركوا امرائي بل كنت غربيا
 وفي بعد عنهم محجبا فصرت بين اعداء معاندين وبين احماء حاسدين
 وبين الكوفة القائلين اللهم سلط الظالمين على الظالمين الا الذين
 آمنوا وعلوا الصالحين وقليل ما هم فيما بين الموجودات ثم جرى بين
 عموم الناس الجدل وكثرة القتل ولما اختلفت كاد ان يقع القتال فذكر
 قول المستضعفين من المتقدمين فقلت ربنا لا تخرجنا من هذه القرية
 الظالم اهلها واجعلنا من لدنك وليا واجعلنا من لدنك نصير اقوي

امر وعائتي شيخ الحرم المحترم ذوى الشمال السنينة السنينة ولفضل
 الرضوية الهنينة مولانا بدر زكدي حسن احسن الله اليه بانواع
 المنن وقام بنصري وحمايتي مولانا الاعظم والاقداء الاخف زبدة
 المحققين وقدة المدققين صاحب التصانيف المفيدة والتأليف
 المجيدة المستقيمة على جادة طريق النبوي والمقيم على سلك المصطفى
 مولانا القاضي حسين الكفوي جمع الله له بين الانعام الديني
 والاکرام الاخرى بان اظهر لهم سيفا حادا قاطعا لامعا وصار
 بيني وبينهم سدا جاما مانعا وما ذلك منها كان الله لهما وفي
 دعوتها القوة دولة ظل الظليل لسلطان في طائلة السيف
 البركة ادام الله دولته ونصرته اجباؤه على اعداء الدين من الكافرين
 والظالمين ولعمارة حماية مولانا خادع اهل الحرمين الشريفين وقاص
 سكان المقامين للتيفين حفظه الله عن افات الدارين بحرمة
 سيد الثقلين فحمدت الله على ذلك وشكرت في الثبات لما هنالك
 ورأيت الاعداء بعد ما هابوا وخابوا بين مخزي وهالك كما قال
 قائل الحمد لله راح لباغون وهم بكيدهم في اعتذارهم لا يفيدون
 وتبين لي الفرق بين الخالف المواقف والخالف المناقض فيقول كما قال
 واذ القوم قالوا امنا واذ اخلوا عضوا عليكم الا نامل من لغيرك
 قل موتوا بغيظكم بالحسرة على فوت حظكم وفيضكم وظهر لي
 ما قال سيد الانبياء وسند الاصفياء اشد الناس بلاء الانبياء
 ثم الاولياء ثبتنا على متابعتهم وامتنا على محبتهم وادخلنا الجنة
 بشفاعته مع اهل ملته وجميع امته زدنا فيها شاهدا طلعت
 ومدادته زيارته انه قريب رقيب وللدعاء مجيب وصلى الله
 على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه
 اجمعين
 تم

رسالة اعراب القاري على اول باب البخاري لعلي القاري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذي الفضل الكبير الذي يؤخذ بعض عباده بقليل من ذنوبهم
ويعفو عن كثير والصلوة والسلام على افضل الانبياء واكمل
الاصفياء وعلى اله وصحبه نجوم الارار ورجوم النجار وبعد
فيقول فقر عباد الله العتي الباري على ابن سلطان محمد القاري
انه سئلتني بعض كبار الفقهاء من اعيان العلماء من له فضل كثير
على كثير من الفضلاء ان اعلق معلقات بشرط ان لا يكون مغلاقا
على مفتاح كتاب امام المحدثين وامام المخرجين اعني صحيح البخاري
الذي هو اصح الكتب المؤلفة على الاصح حيث قام في اساسه بشر
الصحة على وجه الاربع مما يتعلق بباب كيف كان بدو الوحي الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم منتهيا الى قول الله تعالى يا ايها
الاعراب على وجه الخلو من الاعراب بناء على حسن ظن منه في بان لي مدخلا
في هذا الباب ومخرجا من عنق هذا الجواب فاعتذرت بعدم الاستطاعة
وقلة لبضا عتق فاح على بقول المسؤل عنه وبما يسرني من القول
والمعقول فامتثلت مقالته واجبت سؤاله مستعينا بالله
ولي التوفيق ان يهديني سؤال لطريق **فاقول** اختلف الأصول في
وجود لفظ الباب ان سقط في رواية ابى ذر والاصلي من رواية هذا
الكتاب ثم على تقدير ثبوته يجوز تنوينه وكذا اضافته وتنسينه اما
على اسقاط الباب والاكتفاء بالترجمة في اول الكتاب على ما يشهد له
ان الكتاب يستتبع الباب وكتاب الايمان مؤخر عن فصل الخطايا
وانما وقع هذا الباب توطئة وتقدمة للدخول في الكتاب على وجه
الصواب وعلى كل الحسب فاعراب ما بعده هو ان كيف في محل الانصباب
على انه خبر كان ان كانت ناقصة وعلى كونها حالا ان كانت تامة وتقدمها
واجب في هذا المقام لان الاستفهام له صدر الكلام وما على تقدير

وجود الباب وهو اقرب الى الصواب وعليه اكثر رواية الكتابين
وهو مرفوع على انه خبر مبتداء محذوف وهو بهذا مشهور ومعلوم
فان قرئ بلا تنوين على اضافته الى ما بعده من الكلام بقدر مضاف
ليتم المعنى المقصود من المبني المرام اي هذا باب جوابه كيف كان
او باب بيا كيف كان فان امره كريم كشأن عظيم كبرهات وسبب
التقدير ان لفظ الباب لا يضاف الى الجملة على الصواب ولعل هذا
مراد من قال في الاعتذار عن الاشكال ان الاضافة الى الجملة كلا
اضافة في المال والله اعلم بالحال وان قرئ كلمة باب منونة تقرر
الجملة بعده استينافا مشعرا بما يراد من الترجمة واما على تقدير
تحويل التنسين فيه لما وقع في بعض النسخ عليه من التنبيه فهو بصورة
الوقف على جهة استعداد للدواب لكن لا يخفى بعده على اول الباب
اذ ليس بعده باب وراءه لباب بل كتاب مضاف الى الايمان في جميع
نسخ الكتاب وانما يقال التعداد فيما تكرر من المعنى المراد نحو الفياتا
وزيد بكر عمرو واما ما باثما علم انه روى بدو بالهمز بعد سكوت
من الابتداء في الحضور وبلا همز مع ضم الموحدة وتشد يد كواو يعني
الظهور ذكره القاضي عياض جعل الله مثواه لرياض وقال شيخنا
الحافظ المحجة العالم الرباني شهاب الدين المجرى في راجع الاول انه
وقع في بعض الروايات كيف كان ابتداء الوحي فهو باعتبار اكل وبلا
اجل وقال الزركشي الاحسن الهمز لانه يجمع المعنيين قلت وبه يحصل
الجمع بين المبنيين فهو مقصد حسن وله ماخذ مستحسن لانه يلزم
من الابتداء البدو بلا خفا بخلاف عكسه فانه لا يلزم من البدو لا ابتداء
لكن قد يقال ان في البدو ايضا في الجملة يعتبر معنى البداء ويؤيده
ما في القاموس في معتل المادة بدو الشيء او لما يبدو منه ومنه قوله
تعالى وما نريك ان تبعلك الا الذين هم اراذلنا بادى الى ما في قوله
الكمي والمدني والشامي والكوفي وانما انفرد بقراءة الهمز ابو عمرو وجهمري

قال الجعري وجهه من يادى انه اسم فاعل من بدء المهور اى ابتغوا
ابتداء رايهم ووجهه ليا انه من بدأ المعتل بمعنى ظهر اى ابتغوا في ظاهر
رايهم دون باطنهم او تحققت من المهور وهو معنى قول الفراء ان شئت
قبلت فحققت وان شئت جعلته من بدوت فحققت وهذا ان
موافقان بمعنى في المعنى لا يضايقان بل هما مراد فان ثم قال الجعري
واختيار ليا لمعومه بمعنى للبدء وغيره وهذا يتبين ان البدو
بالواو ايضا يتضمن المعنيين ويرفع الشمل لجميع المبنيين مع جواز
ان يقال في رواية كبدو بتشديد الواو ان يكون اصله واوا فهو
ظاهر عند رايها كمال وان يكون اصله همزة فحققت بلا بدل
ثم كل بارغام الاعلال فالبدو ايضا بجميع المعنيين فلا يبقى من جميع
لاحدى الحسنين ثم لا يخفى ان لوحى لغة هو الاعلام على طريق الاخفاء
وقيل اصله التفهم على وجه الجلاء وشرعا هو الاعلام بالشرع
سواء فيه الاصل والرفع وقد يطلق ويرى اسم المفعول فيصير معناه
الموحى المنقول وهو الكلام المنزل على النبي عليه السلام وشرف وعظم
وكرم ثم ثانيا انواع لوحى وكيفية لا يتم الا بالاطالة فتركناه
مخافة السام والملالة واما قول البخارى بعد ما ذكر من الترجمة
وقول الله فيسعين رفعه بالابتداء على تقدير عدم كماله كما في بعض
نسخ الكتاب واما على تقدير ثبوته وتنوينه فيكون عطفا على
الجملة لانها في محل رفع في الجملة واما على تقدير اضافته فيكون
مجردا بالعطف على المضاف اليه وهو كيف قامها في موضع خفض
ولا غبار عليه لكن لا بد من تقدير مضاف آخر كما يظهر لمن يتأمل
في المعنى ويتدبر اى وباب معنى قول الله او باب ذكر قول الله ولا يقدر
هناك الكيفية اذ لا يكلف كلام الله على ما قال القاضى وغيره من راي
الرياض ثم اعلم ان الكتاب كتاب البخارى بمنزلة الجنس وهو جنس
علم الحديث مثلا كما لا يخفى على الفضلاء والكتاب بمنزلة النوع وهو نوع

علم من علوم ذلك الجنس كتاب فضل العلم وفضيلة العلم وقديرة
عن الباب بالكتاب اذا كان هناك فصول من فصول الخطاب
ويراد ان يعبر عنها بالابواب ككتاب الايمان والصلوة والزكاة
وفضائل القرآن وحاصله ان الكتاب لا شئ له عن الاستيفاء
مشبه بدار محيطة على بيوت لها ابواب اى مداخل ويطلق مجازا
على الاخشاب لانها حلت محلها في هذا الباب وما يدل على ما ذكرنا
ان الكتاب في الاصل مصدر بمعنى المفعول فعناه الجمع كما
يشهد له تقول ارباب العقول ثم في كل بيت من بيوت ارباب
الدنيا المتبعة نوع من الامتعة وصنف من الاسباب المتبعة
من المأكول والمشروب وسائر الاطعمة ومن الجوهر والذهب والدر
وغير ذلك من النفائس المحزنة وجميعها بابت بابت متفردة
متفردة فكذلك ارباب العلوم الدينية لهم انواع من الفهوم الدينية
وكذلك اصحاب الاحوال البهية والكرامات السنية لهم انواع من
المقامات العلية والمنازلات الرضية وقد علم كل اناس مشربهم وكل
طائفة من كل صنف منهم وكل حزب بما لديهم فرحون وبما اعطاه
الله اعطاهم الله من فضله مستبشرون وبجمال الكلام ان المقصود
من التبويب انما هو وقوع الاشياء على وجه الترتيب ليسهل تحصيله
على الطالبين من ارباب الترغيب والترهيب هذا وانى قد تفالت
في الاشارة الى كتابة هذه لفاتحة ان يرزقنى الله في اخر عمرى
الخدمة على البقية رجاء الحسن الخاتمة من فضله غير عامل بعد له
فان الامام حجة الاسلام مع جلالته في الحال والمقام وضع صحيح
البخارى عند نزعه على صدره تبكا بما صح صدور عن مشكوة
صدر النبوة كما اقتضاه نور وظهور على صاحبها
افضل الصلوة واكمل التحيات والحمد
لله رب العالمين
منت

رسالة في بيان البراء في باب الصلوة لعلي القاري المهروري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله سألني بعض الكبراء عن حديث كبراء في باب الصلوة من الأيمان
في كتاب البخاري عليه رجة البخاري ان النبي عليه السلام كان اول
ما قدم المدينة المنورة نزل على اجداده آه حيث اتفق الشراح
وارد باب الخواشي على نصب اول واختلفوا في وجهه المعول فقال
الزركشي نصبه على انه خير كان وانكر عليه البرماوي ولقسطلاني
بان هذا وهم لا يميل اليه فهم بل هو منصوب على الظرفية وان خير كان
قوله نزل من الجملة الفعلية في محل النسب بحسب اقتضاء العربية
وكتب مسائل وهو صاحب الفضائل اقول الوهم منها كما لا يخفى فاقول
لا خفاء عند ارباب الصفاء ان نصب اول على الخبرية هو المتبادر الى
الخاطر لذهنية لكنه بالنظر الى الافادة الكمية في المقدمات الوهمية
ان ليس المرام في هذا المقام كونه عليه السلام اول ما قدم مدينة السلام
ولو تخلفنا وقلنا ان ما يعنى من في مرتبة لعام لان المص من الكلام
انه عليه السلام في حال قدومه ووقت نزوله في المدينة السكنية كان
نازلا على اجداده رعايته لصلوة لرحم الكائنين في بلاده وهذا هو
على التلويح واما الاطنا ب على سبيل التوضيح فبيانه ان اول اذا كان
منصوبا على الخبرية واسمه الضمير مرجع الى الحضرة المصطفوية وحمل
على المصيبة يصير تقديره كان النبي صاحب السكنية اول قدومه المدينة
ولا يخفى عدم صحة الحمل بين المحكوم والمحكوم عليه اللذين هما قبل دخول
كان كانا مبتدأ وخبر ومستند ومستندا اليه وان حملنا ما على انها
موصولة فهي لاكثر لغزوي معقول معولة ولو تخلفنا وقلنا انها
بمعنى من كما هي في بعض الكتب منقولة صح الحكم والحمل واذا لا سنا
الا انه على خلاف المرام حيث يقيد انه عليه السلام كان اول من قدم
لمدينة ولكال ان القادريين كثيرون من الصحابة المهاجرين قبله

ونقله

في تلك البقعة السكنية فاذا كان الامر كذلك فتعين كون اول
منصوبا على الظرفية وتبين جعلها للمصدرية على وفق القواعد
العربية وظهور وهم الزركشي واما وهم غيره فلا يظهر وجه
كما لا يخفى ثم رأيت الدمامني ايضا تبعها والله اعلم بحقيقة الخبر
وحقيقة امرها كونه اقر عباد الله كغنى بخاري على ابن
سلطان محمد القاري الحمد لله لا يخفى على الضمير كنهه وقلبت المستنير
ان خلاصة الرسالة المرسل في تحقيق هذه المسئلة هو قول الزركشي
نصب اول كلام مع انه ليس له نفع تام ثم قوله خير كان نزل
مبتدأ وخبر كلام منخل وهذا تاويل بعيد عن الفهم يرتفع الزركشي
ما يتوجه اليه من لوهم وكما لا بعده لم يميل اليه فهم اكابر العلماء
وخول الفضلاء على انه ليس فيه ما يوجب لوهم للعارفين
بالعبارة والاشارة والمبالغين مرتبة لفصاحة وكبلاغة كما
تقرر في قاعدة عليها الاعتماد من ان المراد لا يدفع الابرار وانما
يصح لنسبة لوهم الى جنابهم ولو وجد خلل في خلال اعراضهم مع انه
يكفي لهم مخلصا ووجه صحة ان يقال عبارة زركشي موهمة ثم
تزيين لعبارة بدون تحسين الاشارة يشبهه تلبس الاغنياء
بلبس الاغنياء وانما كتبت هذا الجواب تعظما لذلك الجناح
والا فالخيل في هذا الباب لا يصلح الخطاب

والله اعلم بالصواب

تمت

سؤال حسن في الفواضل والفضائل وسائر المسائل لعلي القاري

الحمد لله عليه والصلوة على نبيه وبعد فقد جاءني حسن سؤال
من ذي جمال وكال في الفواضل والفضائل وسائر المسائل
وكان من حسن الادب في تلك الحال ان يقال في جوده المقال
ما المسؤول عنه با علم من المسائل اذ لذي جنابه وسائل لكل طالب

وسائل في جملة مسائل لكن بحكم القول المشهور من ان المأمور
وفي الامور مشكور وجب عرض ما خطر في البال للكسور فاقولوا بالله
التوفيق وسيد ازمة التحقيق ان قول العلامة البيضاوي والاقراب
ان المراد تمثيل كظم عن شروربا الاقران في الصنف وهو بعيد عن
المطلب ان حيث امكن حمل كلام الله تعالى على الحقيقة لا وجه للعدول الى
المجاز في لطيفة كيف وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابي هريرة رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان عفتيا من الجن تغلبت
على البارية ليقطع على صلوق فامكنى الله منه فاخذته فادت
ان اربط على سارية من سواري المسجد حتى تنظروا اليه كلكم
فذكرت دعوة اخي سليمان رب هبني ملكا لا ينبغي لاحد بعدى
فردته خاسئا هذا وقوله بالاقران عدول عن القرن ولتقرين
المناسب للوارد في قرين على ان الاقران لغية ضعيفة ثم قوله
وسمي به لعطائه لا يربط بالمنعم عليه اراد به وجه ربط المناسبة
المعنوية بين الاطلاق في المشاركة اللغوية واما قوله وفرقوا اهل
اللغة فعليها فقالوا صنفه قيد واصفده اعطاه عكس وعده
واوعده وفيه بحث ان في القاموس صنفه يصفده شدة وفي
كاصفده وصفده ووصفده محرك العطاء والوثاق انتهى وظاهر
انه لا فرق بين فعليها وعلى تسليم ثبوت الفرق في استعمالها يترتب
عليه قوله وفي ذلك اي فيما ذكر من الفرق نكتة اي حقيقة الانها
جلية عند ارباب العربية واصحاب الادبية وهي ان الهمزة فيهما
محمولة على السلبية فازالة القيد الدال على المحن والجفا موجبة
للعطاء المستلزم للمن والوقوف كما ان ازالة الوعد المشيرة الى السخط
والعقوبة مشعرة بمحصل عكس الوعد المستوجبة للمحبة والثبوت
وهذا خيرة وقعت في اول نظرة فرايت قد سبقني الخطيب الكازدي
بمثل هذا المقال حيث قال وفي ذلك نكتة من ان باب الافعال

قد يجرى لازالة نحو اسكيتته بمعنى زالت الشكاية فلما كان لصفده
متضمنا للقيد الذي هو شرنا سب ان يكون اصفده للاعطاء
الذي هو مستلزم لازالة القيد ولما كان وعدا لا على الخير
فاسب ان يكون اوعد لانذار الدال على لازالة الخير فحدث الله على
ذلك حيث تواردنا فيما هنالك ثم رايت لشيخ زكريا افادات
النكتة هي ان القيد ضيق فناسب تقليل حروف فعله ولو
خير وهو حقيق فناسب تقليل حروفه والابعاد شر وهو تقليل
فناسب تكثير حروفه انتهى وبعد لا يخفى ولذا تعقبه سعد جلي
بقوله وفيه ان ما ذكر في الفعلين الاولين يمكن اعتباره في الاخيرين
ايضا وبالعكس فالتمحيص يقتضي تخصيصا ثم قال ولذي نسخ
بالبال والله اعلم بحقيقة الحال هو ان زيادة الحرف تدل على زيادة
المعنى وقلته على قلته ففي تقليل حروف فعل وعداشارة الى
ابتغاء تقليل زمنه لان الهناء كبر عاجله بخلاف الابعاد فان
الذي ينبغي فيه هو التمسك والتأخر بل قيل الخلف عن الوعد كرم
ويمكن مثل ذلك الاعتبار في لصفده والاصفاد فان المناسب
لجانب المضرة هو لتقليل بخلاف جانب النفع انتهى ولا يخفى
ان هذا ايضا نوع من الاعتبار الذي ليس عليه المدار عند اهل
الاستبصار واما قوله بل قيل الخلف عن الوعد كرم فقد جعلت
رسالة مستقلة في تحقيق هذه المسئلة وسميتها بالقول
السديد في خلف الوعد هذا لما ورد على كلامه اعتراض على تمام
مرامه باعتبار اختلاف الاعتبار في مقاله ومقاله رفعه بقوله
فان قيل فلم اعتبر في الفعلين الاولين زمان الحدث وفي الاخيرين
الحدث نفسه قلنا الوعد والابعاد من الاقوال ولا يعتبر بتكثير
القول ولهذا قيل خير الكلام ما قل ودل فاعتبر فيها الزمان ولاكت
الصفده والاصفاد والله تعالى الارشاد والارشاد اقول قوله

ولامعتبر بكثر القول بانه اذا كان في الخبر فكثرته مطلقة بخلاف ما
اذا كان في الشرع على انه يمكن الاعتبار القلة في نفس الوعد ايضا فانه
قليل بالنسبة الى الوعيد ولذا قيل اصحاب الوعد حيث قال تعالى
وقليل ما هم وقليل من عبادي الشكور واكثر اصحاب الوعيد حيث
قال تعالى وما اكثر لنا من لو حرصت بمؤمنين وقد ورد ان
المؤمنين في جنب الكافرين من حيث القلة والكثرة كشجرة بيضاء
في بقرة سوداء وبالعكس وايضا يمكن القلة باعتبار الوفا بالوعد
والكثرة باعتبار الجفاء في الوعيد فالوجه الاول هو المعقول فليتأمل
فان المناقشات في عبارات تضبيع الاوقات والله اعلم
بحقيقة كنية افقر عباد الله الغني الباري
علي بن سلطان محمد القاري
رحمه الله

تمت

هذه رسالة عقد النكاح على امسا الوكيل على القاري الهروي

بسم الله الرحمن الرحيم
رب زدني علما يا كريم نيمنا وتبركا رفع الى سؤال في واقعة حال
لانسان تزوج امرأة على امسا وكيلها بلفظ زوجتك موكلتي فلانة
بنت فلان بمر مبلغه كذا فقال الزوج قبلت نكاحها بذلك للمهر
المذكور فافتي بعض الحنفية بان النكاح باطل اذ لم يكن مشهورا
حيث لم يرفع نسبها الى جدها وافتي بعضهم بصحة وافتي بصحة النكاح
على ما في المصنف في صورة ما اذا قال الشاهدان ان امرأة انت لي
ان ازوجها من نفسي وقد فعلت فافتي بصحة فاعل مقناطيس
الحقايق ومجملد قايق فارس التحقيق الذي لا يلبس طوق غبارة وخضم
التدقيق الذي لا يدرك قراره ينقل لنا حكم المسئلة ومن القائل
بها امد الله ظلال فوائده وجمع شوارده فرائده آمين الجواب

لا يشترط

لا يشترط في ان النكاح صحيح على الوجه المسطور فان علمنا
لم يشترطوا الصحة عقدا لزوج الاحضور شاهدين سامعين
ولو كانوا فاسقين واجاهلين بنسب العاقدين وفي الخلاصة
لا يشترط سماع الشاهدين حتى لو حضرا وهما اصمان ينعقد
النكاح بحضورهما وفي القضية ولو تزوجا بحضور كذا ثمين ففيه
اختلاف المشايخ والاصح انه ينعقد وفي الظهيرية المعتبر ان يسمعا
لفظ النكاح وان لم يفهما حتى لو تزوج امرأة بشهادة هندیين
جان نعم عند الدعوى يحتاج في القضية المذكورة الى اثبات الوكالة
الشعرية بشهود يعرفونها المعرفة لثمة كعرفة وكذا شهود عقد
لا بد لهم من بيا معرفة لعاقدین سواء يحصل تلك المعرفة بالمشاهدة
او بذكر الاب وحده او بانضمام الجد واللقب والنسبة ونحوه وقد
ذكر علمائنا في الحدود الاربعة او الثلاثة من العقار ان يشترط ذكر
اسماء اصحابها ونسبهم الى الجد فان التعريف غالبا يتم بذكر الجد
عند الحنفية ومحمد خلافا لابي يوسف مع ان المعتبر هو حصول المعرفة
فوقتنا واعياضنا ان حصل التعريف باسمه واسم ابیه ولقبه
لا يحتاج الى ذكر الجد وفي فصول العمدية الصحيح ان المعتبر حصول المعرفة
وارتفاع الاشتراك فاذا ذكر اسم ابیه واسم امه وقبيلته وحرفته
ولم يكن في محلة رجل آخر هذا الاسم وحرفته يكفي ولو كان مثله آخر
لا يكفي حتى يذكر شيئا آخر يحصل به التمييز وحسبنا الله ونعم الوكيل
ولاحول ولا فوق الا بالله لعلي العظيم كنية افقر عباد الله الغني
الباري علي ابن سلطان محمد القاري الحنفى عالمها
الله بلطفه الحنفى ذكره الوفي والحمد لله
رب العالمين
تمت

اربعون حديثا في فضائل النكاح لعلي القادي رحمه لباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي زوج الارواح بالاشباح واحل النكاح وحرّم السفاح
والصلوة ولم يلام على من فصل بين الممنوع والمباح وعلى اله واصحابه
اربابا للصلاح والفلاح اما بعد فقد قال الله تعالى يا ايها الذين
آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون اي متزوجون
فانكم حينئذ كاملون وقال يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من
نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء
واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا
وقال والله جعل لكم من انفسكم ازواجا وجعل لكم من ازواجكم بينين
وحفدة وورثكم من الطيبات وقال وانكحوا الايامي منكم ولصالح
من عبادكم واما انكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع
عليم وقال وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان
ربك قديرا وقال ومن ابانه خلق السموات والارض واختلاف
السننكم والوانكم ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من اراد ان يلقى الله طاهرا مطهرا فليتزوج
رواه ابن ماجه عن انس رضي الله عنه وقال عليه السلام اذا تزوج
العبد فقد استكمل نصف الدين فليتق الله في النصف الباقي رواه
البیهقي في شعب الايمان عن عائشة رضي الله عنها وقال عليه السلام
تزوجوا الودود والودود فاني مكاثركم الامم رواه ابو داود عن يعقل
ابن يسار رضي الله عنه وقال عليه السلام عليكم بالابكار فانهن
اعذب افواها وانتق ارحاما وارضي باليسير رواه ابن ماجه عن
عبينه بن عويم رضي الله عنه وقال عليه السلام استفاد المؤمن بعد
تقوى الله خير له من زوجة صالحة ان امرها اطاعته وان نظر
اليها اسرته وان اقسم عليها ابرته وان غاب عنها نصحتة في نفسها

السرور يحصل بثلاثة امور
كونها جميلة حسنة وتكون
مترتبة بانه تلبس بحسن ثيابها
تطهر بدنها ولباسها من الدنس
وتكون ذات بشاشة ولطافة
الوجه ولا تكون عجوز الوجه
تحتاجه

وماله

وماله رواه ابن ماجه عن ابي امامة رضي الله عنه وقال عليه السلام
ان اعظم النكاح بركة ايسر مونة رواه البيهقي عن عائشة رضي الله
وقال عليه السلام ثلاثة حق على الله عونهم المكاتب الذي يريد الاداء
والنكاح يريد العفاف والمجاهد في سبيل الله رواه الترمذي
عن ابي هريرة رضي الله عنه وقال عليه السلام يا معشر شباب من استطاع
منكم البائة فليتزوج فانه اغض للبصر واغشى للفرج ومن لم يستطع
فعليه بالصوم فانه له وجاء رواه البخاري وقال عليه السلام
الدنيا كلها متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة رواه مسلم عن
عبد الله بن عمرو رضي الله عنه وقال عليه السلام تنكح المرأة لاربع لما لها
ولحسبها ولجمالها ولدنها فاظفر بذات الدين تربت يداك وقال
عليه السلام تحيروا النطفكم فانكحوا الاكفاء وانكحوا اليهم رواه الحاكم
عن عائشة رضي الله عنها وقال عليه السلام تحيروا النطفكم واحسنوا
بهذا السواد فانه لون مشوق رواه ابو نعيم عن انس رضي الله عنه
وقال عليه السلام تحيروا النطفكم فان النساء يلدن اشياء اخواتهن
رواه ابن عساکر عن عائشة رضي الله عنها وقال عليه السلام
يا بنين بالمال رواه البزار عن عائشة رضي الله عنها وقال عليه السلام
تزوجوا فاني مكاثركم الامم ولا تكونوا كرهبانية النصارى رواه
البیهقي عن ابي امامة رضي الله عنه وقال عليه السلام تزوجوا ولا تطلقوا
فان الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات رواه الطبراني عن ابي موسى
رضي الله عنه وقال عليه السلام تزوجوا ولا تطلقوا فان لطلاق يتر منه كفر
رواه ابن عدي عن علي رضي الله عنه وقال عليه السلام تناكحوا اكثر وافاني
اباهيكم الامم يوم القيمة رواه عبد الرزاق عن سعيد بن هلال وقال
عليه السلام احق كسروا ان توفوا به ما استطعتم به كفروج رواه
الشيخان وقال عليه السلام اعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد
واضربوا عليه بالدخول رواه الترمذي عن عائشة رضي الله عنها

اي حضرت محمدا من الخيران لم تفعل
ما امرتك

وقال ٢١ عليه السلام ما بين الحلال والحرام لصوت ولد في الكاح
رواه احمد والنسائي رضي الله عنهما وقال ٢٢ من افضل الشفاعة
ان تشفع بين الاثنين في النكاح رواه ابن ماجه عن ابي رهم وقال ٢٣
عليه السلام من بركة المرأة تكيدها بالانثى رواه ابن عساكر عن وثلة
وقال ٢٤ عليه السلام اربع من سنن المرسلين الجاء ولتغطوا لسواك
والنكاح رواه الترمذي عن ابي ايوب رضي الله عنه وقال ٢٥ عليه السلام من
احتسب اربعا دخل الجنة الدماء والاموال والفروج والاشربة رواه
البيهقي عن انس رضي الله عنه وقال ٢٦ من احب فطري فليست بسنتي
وان من سنتي النكاح رواه البيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه وقال ٢٧
عليه السلام من اخذ بسنتي فهو مني ومن رغب عن سنتي فليس مني
رواه ابن عساكر عن ابن عمر رضي الله عنهما وقال ٢٨ عليه السلام من رزقه
الله امرأة سالحة فقد اعانه على شطر دينه فليستق الله في الشطر
الباقي رواه الحاكم عن انس رضي الله عنه وقال ٢٩ عليه السلام من وفي
شراقلقه وقببه وذبيذبه فقد وجبت الجنة وقال ٣٠ عليه
السلام ان المرأة خلقت من ضلع لن يستقيم لك على طريقة فان
استمتعت بها استمتعت بها وها عوج وان ذهبت تقيمها كبرتها
وكسرها طلاقها رواه مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه وقال ٣١ عليه
السلام اربع من اعطاهن فقد اعطى خير الدنيا والاخرة قلبا شاكرا
ولسانا ذا كرا وبدا على البلا صابرا وزوجة لا تبغيه حوبا في نفسه
وماله رواه الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنه وقال ٣٢ عليه
السلام اربع من السعادة المرأة لصالحة والمسكن الواسع والمجا
الضاح والمركب المنهي واربع من الشقا الجار السوء والمرأة السنوئي
والمركب السوء والمسكن الضيق رواه ابن حبان عن سعد بن ابي
وقاص رضي الله عنه وقال ٣٣ عليه السلام من كان موثرا لا ينكح
فلم ينكح فليس مني رواه الطبراني عن ابي نجيم رضي الله عنه وقال ٣٤

اللفظان اللسان والقبض البطن
والذي يذب الذكر منه

عليه السلام

عليه السلام من تزوج امرأة لعنها لم يزد الله الا ذل ومن تزوجها
لما لم يزد الله الا فقرا ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله الا
دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها الا ان يغض بصره ويحصن
فرجه او يصل رحمه بارك الله له فيها وبارك لها فيه رواه الطبراني
عن انس رضي الله عنه وقال ٣٥ عليه السلام لا تزوجوا النساء
لحسنهن فعسى حسنهن ان يوردين ولا تزوجوهن لاموالهن
فعسى اموالهن ان تطفهن ولكن تزوجوهن على الدين ولا مة
خرماء سوداء ذات دين افضل رواه ابن ماجه عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنه وقال ٣٦ عليه السلام اضمثوا لستنا من انفسكم
اضمن لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم واوفوا اذا وعدتم واذا فوا
اذا ائتمنتم واحفظوا فروجكم وغضوا ابصاركم وكفوا
ايديكم رواه الحاكم عن عباد بن الصامت رضي الله عنه
وقال ٣٧ عليه السلام ما من صبا الا وملك ان يناديا ويل
للرجال من النساء ويل للنساء من الرجال رواه ابن ماجه عن ابي
سعيد رضي الله عنه وقال ٣٨ عليه السلام اكمل المؤمنين ايمانا
احسنهم خلقا وخياركم خياركم لنساءهم رواه ابن حبان عن ابي
هريرة رضي الله عنه وقال ٣٩ عليه السلام دينار انفقته في سبيل الله
ودينار انفقته في رقبته ودينار تصدقته على مسكين
ودينار انفقته على اهلك اعظمها اجرا الذي انفقته على اهلك
رواه مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه وقال ٤٠ عليه السلام خيركم
بعد المائتين خفيف الحاز رواه خطيب عن انس رضي الله عنه
ويؤثيم ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا يا فتى
على الناس زمان لان يربي احدكم جروا وكلب خبيل له من

يربي ولدا من صلبه

منت

الإحاديث القدسية الأربعينية لعلي القاري رحمه كباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله لعلي العظيم والبر الكرم والصلوة والسلام الاتقان
الاكمل على سيد ولد عدنان وعلى اله واصحابه جملة علومه
وادابه وعلى التابعين واتباعهم الى يوم الدين وبعد فقد نسخ
في خاطر المفتقر الى رحمة ربه كباري علي بن سلطان محمد كقاري
ان يجمع من الاحاديث القدسية والكلام الانسية اربعين حديثا
يرويه صدر الرواة وبدر الثقات عليه افضل الصلوة واكمل
التيات عن الله تبارك وتعالى بواسطة جبريل عليه السلام
وتارة بالوحى والالهام والمتام مفوضا اليه لتعديري
عبادة شاء من انواع الكلام وهي تغاير القرآن المجيد والكفران
المجيد بان نزوله لا يكون الا بواسطة الروح الامين ويكون
مقيدا باللفظ المنزل من اللوح المحفوظ على وجه التعيين ثم
يكون نقله متواترا قطعيا في كل طبقة وعصروحين ويتفرع
عليه فروع كثيرة عند العلماء بها شهيرة منها عدم صحة الصلوة
بقراءة الاحاديث القدسية ومنها عدم حرمة لمسها وقراءتها
لجنب والمناظر والنفسا ومنها عدم كفر جاحدها ومنها عدم
تعلق الاعجاز بها رجاء ان يكون في الدنيا دخلا تحت شرطية
من حفظ علي امتي اربعين حديثا من السنة وفي الاخرى ان يسلك
في جزاء كنت له شهيدا او شفيعا يوم القيمة الحديث الاول
عن ابي هريرة رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى
قسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدك ما سأل فاذا
قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمد في عبدي فاذا قال
الرحمن الرحيم قال الله اني على عبدي فاذا قال مالك يوم الدين
قال محمد في عبدي فاذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا

بيني وبين عبدي ولعبدك ما سأل فاذا قال اهدنا الصراط المستقيم
صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين
قال هذا العبد ولعبدك ما سأل رواه احمد واصحاب السنن
ما عبد البخاري الحديث الثاني عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كذبني ابن آدم ولم يكن له
ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياي فقول له لن
يعيدني كما بداني وليس اول الخلق باهون علي من اعادته واما شتمه
اياي فقول له اتخذ الله ولدا وانا الاحد لصدا الذي لم الدولم اولد
ولم يكن له كفوا احد الحديث الثالث عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يوذني ابن آدم
يسب الدهر وانا الدهر بيدى الامر اقلب الليل ولها رمتفق عليه
الحديث الرابع عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله تعالى يقول يوم القيمة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني
قال يا رب كيف اعودك وانت رب العالمين قال اما علمت اني عبدك
فلانا مرض فلم تعده اما علمت انك لوعدة لوجدتني عنده يا ابن
آدم استطعتك فلم تطعمني قال يا رب كيف اطعمك وانت رب
العالمين قال اما علمت انه استطعتك عبدا فلان فلم تطعمه اما علمت
انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استقيتني
فلم تسقني قال يا رب كيف اسقيك وانت رب العالمين
قال استفاك عبدي فلم تسقه اما انك لو سقيته وجدت ذلك
عندي رواه مسلم الحديث الخامس عن انس رضي الله عنه قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى اذا ابتليت عبدا بحبيبتيه
ثم صدعوضته منها الجنة يري عينيه رواه احمد والبخاري
الحديث السادس عن شداد بن اوس رضي الله عنه سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يقول اذا انا ابتليت عبدا

من عبادي مؤمنًا خدي على ما ابتليته فانه يقوم من مضجعه
ذلك كيوم ولدته امه من الخطايا ويقول الرب انا قديت عبدي
وابتليته فاجروا له ما كنتم تجرون له وهو صحيح رواه احمد
الحديث السابع عن ابي هريرة رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم عاين ربي فقال ابشر فان الله يقول هي ناردي سلطانها
على عبدي المؤمن في الدنيا لتكون حظه من النار يوم القيمة رواه
احمد وابن ماجه والبيهقي **الحديث الثامن** عن انس رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرب سبحانه وتعالى يقول وغرق
وجلالي لا اخرج احدا من الدنيا اريد اغفر له حتى استوفي كل
خطيئة في عنقه يستقم في بدنه واقف في رزقه رواه رزين **الحديث**
التاسع عن واثلة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال
الله تعالى انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء رواه الطبراني الحاكم
بسند صحيح **الحديث العاشر** عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اعدوا لعبادي الصالحين ما لا عين
رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر رواه احمد والبخاري
ومسلم والترمذي وابن ماجه **الحديث الحادي عشر** عن ابي هند
الداري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا الله تعالى
من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليمتسبب يا سواي
رواه الطبراني بسند ضعيف **الحديث الثاني عشر** عن ابي هريرة رضي
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا الله تعالى كل عمل ابن آدم
له الا الصيا فانه لي وانا اجزي به رواه البخاري ومسلم **الحديث**
الثالث عشر عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا الله تعالى اذ هم عبدي بحسنة ولم يعملها كتيبها له حسنة
فان عملها كتيبها عشر حسنات الى سبعة ضعف واذ هم بسيئة
ولم يعملها لم اكتبها عليه فان عملها كتيبها سيئة واحدة رواه البخاري

ومسلم **الحديث الرابع عشر** عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا الله تعالى اذا احب عبدي لقائي احببت
لقائه واذا كره لقائي كرهت لقائه رواه مالك والبخاري **الحديث**
الخامس عشر عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا الله تعالى يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلتني
محرما بينكم فلا تظالموا يا عبادي كلكم ضال الا من هديته فاستهدى
اهدكم يا عبادي كلكم ظالم كلكم جايع الا من اطعمته فاستطعموني اطعمكم
يا عبادي كلكم عار الا من كسوته فاستكسبوا اكسكم يا عبادي انكم
تخطون بالليل والنهار وانا اغفر لذنوب جميعا فاستغفروني
اغفر لكم يا عبادي انكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا انفي
فتتغفوني يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى
قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو ان اولكم
واخركم وانسكم وجنكم كانوا على اخرج قلب رجل واحد منكم ما نقص
ذلك من ملكي شيئا يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا
في صعيد واحد فسألوني فاعطيت كل انسا مسألته ما نقص
ذلك مما عندى الا كما ينقص المحيط اذا دخل البحر يا عبادي انما
هي اعمالكم احصاها لكم ثم اوفيكم اياها فن وجد خير فليمد الله ومن
وجد غير ذلك فلا يلو من الا نفسه رواه مسلم **الحديث السادس عشر**
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا الله
تعالى انما اغنى الشكر عن الشكر من عمل عملا اشرك فيه معي غيري
تركة وشركه رواه مسلم **الحديث السابع عشر** عن ابي هريرة رضي
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا الله تعالى نفق انفق عليك
رواه احمد و**الحديث الثامن عشر** عن ابي هريرة رضي الله عنه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا الله تعالى سبقت رجمتي غضبي
رواه مسلم **الحديث التاسع عشر** عن انس رضي الله عنه عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى اذا تقرب الى العبد شبرا تقربت اليه
 ذراعا واذا تقرب الى ذراعا تقربت اليه بلغا واذا اتاني مشيا
 اتيت هرولة رواه البخاري **العشرون** عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله
 عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى انا الرحمن انا خلقت
 الرحم وشفقت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن
 قطعها قطعته رواه البخاري في الادب **الحادي والعشرون**
 عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة اذاري فمن نازعني واحدا منها
 قدزته في النار رواه احمد وابوداود وابن ماجه **الثاني والعشرون**
 عن معاذ رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى
 المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء
 رواه الترمذي **الثالث والعشرون** عن ابي هريرة رضي الله عنه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى احب عبادي الي
 اعلمهم فطر رواه احمد والترمذي وابن ماجه **الرابع والعشرون**
 عن ابي امامة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى
 احب ما تعبدني به عبادي الي النصيح لي رواه احمد بسند حسن
الخامس والعشرون عن معاذ رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال الله تعالى وحيث يحبتي للمتحابين وللمتجاوئين والمبتادين
 في الملتزمين في رواه احمد بسند صحيح **السادس والعشرون**
 عن ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما عبيد
 من عبادي يخرج مجاهدا في سبيل الله ابتغاء مرضاتي صمنت له
 ان ارجعه ان رجعه بما اصاب من اجر او غنية وان قبضته
 ان اغفر له وارحمه وادخله الجنة رواه احمد بسند صحيح **السابع**
والعشرون عن ابي قتادة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال الله تعالى افترضت على امتك خمس صلوات وعهدت عندي

عهد انة من حافظ عليهن ادخلته الجنة ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد
 له عندي رواه ابن ماجه بسند حسن **الثامن والعشرون** عن ابي
 الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى
 اعيسى عليه السلام يا عيسى اني باعت من بعدك امة ان اصابهم ما
 يحبون حمدوا وشكروا وانا اصابهم ما يكرهون صبروا واحتسبوا
 ولا حلم ولا علم قال يا رب كيف يكون لهم ولا حلم ولا علم وقال اعطيهم
 من حلمي وعلمي رواه احمد والطبراني بسند صحيح **التاسع والعشرون** عن ابن
 عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى من علم
 اني ذو قدرة على غفرة الذنوب غفرت له ولا ابالي ما لم يشرك بي شيئا
 رواه الطبراني **الحديث الثلاثون** عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى اذا ابتليت عبدي المؤمن فلم يشكني
 الى عواده اطلقته من اساري ثم ابدلت لما خير من له ودم ما خيرا
 من دمه ثم يستأنف العمل رواه الحاكم والبيهقي **الحادي والثلاثون**
 عن انس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى
 يا ابن آدم انك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك
 يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك
 ولا ابالي يا ابن آدم لو انك اتيتني بقرايا لا رضى خطايا ثم لقيتني
 لا تشرك بي شيئا لايتك بقراها مغفرة رواه الترمذي بسند
 صحيح **الثاني والثلاثون** عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ربكم لو ان عبادي اطاعوني لاسقيتهم المطر
 بالليل ولا طلعت عليهم الشمس بالنهار ولما اسمعتم صوت العبد
 رواه احمد والحاكم **الثالث والثلاثون** عن انس رضي الله عنه عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ربكم انا اهل ان اتقى فلا يجعل معي اله فمن
 اتقى ان يجعل معي الها فانا اهل ان اغفر له رواه احمد والترمذي وغيرهما
الرابع والثلاثون عن ابي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال الله تعالى يا ابن آدم أربع ركعات من أولي النهار ركعتك
 أخره رواه الترمذي الخامس والثلاثون عن أبي هريرة رضي الله عنه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقول يا ابن آدم
 تفرغ لعبادتي مملأ مني غنى واسد فقرك وإن لم تفعل
 ملأت يدك شغلا ولم اسد فقرك رواه أحمد والترمذي والحاكم
 المسند والثلاثون عن أبي سعيد رضي الله عنه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقول إن عند الصالحين له جسمه
 ووسعت عليه في معيشته تمنى عليه خمسة أعوام لا يقدر
 الخروجه رواه أبو يعلى وابن ماجه بسند صحيح السابع والثلاثون
 عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله
 تعالى يقول أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت في شفتاه ربه أحمد
 وابن ماجه الثامن والثلاثون عن أبي سعيد رضي الله عنه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقول لأهل الجنة
 يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك فيقول هل ضيتم
 فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعط أحدا من خلقك
 فيقول لا أعطيتكم أفضل من ذلك فيقولون يا رب وأي شيء
 أفضل من ذلك فيقول أهل عليكم رضا في فلا استخط عليكم بعد
 أبدا رواه أحمد والشيخان التاسع والثلاثون عن أبي هريرة رضي الله
 عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقول لأهل
 أهل النار عذابا لو أن لك ما في الأرض من شيء كنت تقدي به
 قال نعم قال فقد سألتك ما هو أهون من هذا وانت في صليب
 آدم أن لا تشرك بي فابيت لا الشراك متفق عليه الحديث الأربعون
 عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى
 يقول يوم القيمة ابن النجاشي إلى اليوم اظلمهم في ظلي يوم
 لا ظل الا ظلي رواه أحمد ومسلم
 تمت

الطواف

الطواف بالبيت ولو بعد الهدم لعلي القاري رحمه الباري
 بسم الله الرحمن الرحيم
 جاء في هذا السؤال من عند بعض أرباب الكمال بناء على تشكيك
 ليس له إطلاق على حقيقة الحال وصورة ما قول علمائنا
 الأعلام وفقها ثنائين في لفهام في أن الحج فرض وسببه البيت
 لقوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ولقول
 عز وجل على التحقيق وليطوفوا بالبيت العتيق فإن كان المراد من
 البيت الجدران الأربعة فبأنه داه وانعدام العباد بالله تعالى
 هل يسقط الحج عن المسلمين والحال أن جميع شرائط الوجوب والآداء
 موجودة سوى البيت وذكر البيت وأريد البقعة فبقي الفرض
 كما كان وجواز طواف البقعة بلا جدران يجوز الاستقبال
 إلى آخر السؤال **الجواب** أقول وبالله التوفيق وبغنا
 اعنة التدقيق أن حكم الطواف في الحج وغيره حكم صلوة في اعتناء
 بقعة خيرة لما صح في الحديث أن الطواف صلوة أو كالصلوة فحكمه
 حكمها الأيما استثنى منها ولا ظن إلا الإجماع على ذلك من غير التراجع
 فيما هنالك وأما نشأ هذا التردد من قول بعض المنطقيين الذين
 حرما اعتناء مذهبهم واعتبار مشرهم عند المحققين حيث عرفوا
 مطلق البيت بأنه ذو جدران وسقف ومن قول بعض الفقهاء
 بناء على اعتبار العرف في باب الحلف حيث قالوا من حلف لا يدخل
 البيت فدخله بعد ما انهدم وصار صحى لم يحث لأن اسم
 قد زال بالانهيار لزوال مسماه وهو كبناء لذى يبات فيه
 انتهى ولا يخفى أن الكعبة التي هي القبلة غير موضوعة للبيتونة
 ليتغير لها بتغير لبنية ففي القاموس البيت من كشر والمدر
 والقصر والقبر والكعبة وبيت الشاعر فالبيت يطلق على
 الكعبة باعتبار البقعة مع قطع النظر عن البنية والا لكان

ذكرها مستدر كاس قوله والمدر فانه يعجز ثم انه لم يذكر احد
من الفقهاء في باب الحج ان وجود جدران البيت وسقفه من شرائط
وجوبه وادائه فمن خالف الاعيان فعليه كسها ولم يذكره ايضا
في مانع وجوب الحج واعداً سقوطه فمن زاد عليهم بعد رتبها
فيجب ان يخرج من عهده بما صدر عنه فيها هذا وما يؤيد ما قرأناه
ويقوى ما حردناه امور منها ان الله تعالى رفع بنية هذا البيت
الذي عظم شأنه الى السماء في زمن نوح عليه السلام وهو المسمى
الآن بالبيت المعمور الذي يطوف حوله الملائكة الكرام ثم لم يبق
بعده الا الخليل بامر من الله جل جلاله وقد صح ان هو واولاده صلوا عليه السلام
وغيرها من الانبياء القمام حجوا البيت الحرام فدل على ان ساحة
البيعة هي العبرة في حجة الاسلام وقد قال الله تعالى اولئك الذين
هدى الله فيهم اقدارهم **ومنها** ان ابراهيم عليه السلام حين دعا بقوله
ربنا اني اسكنت من ذريتي قمحاً لم تكن البنية موجودة ولا البيعة مشهورة
وانما بناه حين بلغ اسمعيل مناه كما قال الله تعالى واذ يرفع ابراهيم
القواعد من البيت واسمعيل مع ان في نفس هذه الآية اشارة الى ان
المراد بالبيت هي البيعة لا البنية فانه سبحانه قال القواعد اي
الاساس والجدران من البيت العظيم لكان قد دل على ان البيت
كان موجوداً قبل تحقق الجدران واما حمله على المعنى المجازي باعتبار
ما ثل فلسنا به نقول لان الحمل على المعنى الحقيقي مما امكن لا يجوز
العدول عنه الى المعنى المجازي كما هو مقرر في الاصول ومنها ان
قوله تعالى واذ بنا ابراهيم مكان البيت يدل على ان البيت كان
موجوداً لكن لم يكن في نظر الخلق مشهوراً ومنها ان قوله تعالى
وطهر بيتي للطائفين وركع الكففين والركوع السجود صريح في ان
لقد اشتهر لارباب الطواف والصلوة والاعتكاف هو
البيعة للبيعة لا البنية كرفيعة ولا يمكن حمل احد المعنيين

على الحقيقة والاخر على المجاز ولا جعله من قبيل استعمال الاسم
المشترك في معنييه فان كلا الطرفين ليس على قواعد اصولنا
الحنفية واصولهم الحنيفية بل يقولون في مثل هذا بعموم المجاز لسهولة
ثم الحكمة في كون هذه البيعة هي المعتبرة دون الهيئة المصورة انها
زبدة الخلق الالهى على بحر الماء قبل خلق السماء فاضطرب البحر وتبدلت منه
هذا القدر وصد عنه دخان خارج الى الهوى فجعل منه سماً ثم وقع
فيه البتامة بعد اخرى بحسب القضاء ولا نهايت الرب كقلب
العبد ومحل تجليات رحمته تعالى لا اعتبار للقالب بحسب الغالب
ولذا ورد ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم
واحوالكم وللايماء الى هذه البيعة اصل بنية بني آدم كما قال الله
منها خلقناكم ومرتجع افراد العالم في اواخر القدم كما قال وفيها نفدكم
ومفشا ثم ثانيا بعد لعدم كما قال ومنها نخرجكم تارة اخرى فكانهم
امروا بانهم في زبدة الطاعات وعمدة العبادات من الطواف
والاعتكاف والصلوة بل في جميع الطاعات وسائر الاوقات
نظروا الى اصل معدنهم وتوجهوا الى فضل منبعهم فقد ورد
خير المجالس ما استقبل القبلة هداً لنا الله الى
سواء الطريق واعتق رقابنا
ببكره البيت العتيق
تمت

الذي خير الكثير في رجاء مغفرة الكبيرة لعل القاري رحمه الباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المطلع على الظواهر والسرائر الغافل عن شأن الكبار
والصغار والصلوة والسلام على نور الابصار والكبار والصغار
وصحبه نجوم الدوائر ورجوم الزواجر اما بعد فيقول المفتقر
الى عفود ربه الباري على بن سلطان محمد القاري لما رايت كلامه

الإمامين الهاميين أحدهما من علم الشافعية وثانيهما من
أفضل فضلاء الحنفية في عصرهما وهما الشيخ ابن حجر المكي وأmir
بادشاه البخاري رحمهما الله ونفعنا ببركة علوم كل منهما وتقواه
متعارضين متناقضين حيث نفي الأول تكفير الكبار ثم جمل بسبب
إداء الحج المبرور واثبته الثاني مطلقا من غير تفصيل في المقدور
وصار أحدهما موقعا للناس في اليأس والآخرون وقعهم في الأمن
والالتباس ولا شك أن كلا منهما وقع في جانب من الإفراط والتفريط
وحصل من كليهما نوع من التخليط والتجنيط لأن الأدلة السمعية
من الآثار الحديثية كثرت مما يشعر بتكفير الكبار ثم مع الاتفاق
على نحو الصغائر لكن من المعلوم عند أرباب البصائر أن من جملة الكبار
بعض حقوق الله كترك الصلوة وصوم مما أجمع العلماء على أنه لا بد
من قضاؤها ولو بعد التقوية التي هي أقوى أنواع الكفارة ومن جعلها
بعض حقوق العباد كقتل النفس وانذمال الناس ظلما في البلاد
ولا ريب أن مجرد إداء الحج لا يكفر بخونها من غير تمكين للنفس ورد
مال المظلومين أو الاستئصال من أصحابهم الموجودين نعم الكبار
المتعلقة بحق الله التي لا قضاء فيها ولا استدراك منها كشراب الخمر
ونحوها وكذا المتعلقة بحقوق العباد التي لا يتصور تداركها
لعدم علم بوجود أهلها وعدم قدرة على استئصالها يرجح أن تكون
مغفورة إذا كانت الحج المبرور إلا أن الحج المبرور على ما نقله
العسقلاني عن ابن خالويه هو المقبول وهو كما ترى أمر مجهول
وقال غيره هو الذي لا يخالطه شيء من المعاصي ووجهه كنبوءي
وهذا هو الأقرب وإلى قواعد الفقه أنسب لكن مع هذا لا يخلوا
عن نوع من الإبهام لعدم جزم أحد بخلوه عن نوع من الأثام وقيل
الذي لا ريب فيه ولا سمعة ولا رفث ولا فسوق وهذا داخل
فيما قبله وقيل الذي لا معصية بعده وقال الحسن البصري الحج

المبرور أن يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في العقبى وقال القسطلاني أقوال
التي ذكرت في تفسيره متقاربة المعنى وأنه الحج الذي وفيت أحكامه
ووقع موقعها كما طلب من المكلف على الوجه الأكمل وأما من حج بمال
حرام أو ارتكبا ثامرا فإذ قال لبيك وسعديك يقال له لا لبيك
ولا سعديك وحجك مردود عليك وقد روى عنه عليه السلام إذا حج
الرجل بالمال الحرام وقال لبيك اللهم لبيك قال الله تعالى لا لبيك ولا سعديك
حتى ترد هاتفي بيدك وفي رواية وحجك مردود عليك وفي أخرى كسبك
حرام وزادك حرام أرجع ما زورا لا ما جورا بشر بما يسوئك
وما أحسن من قال من أرباب الحال إذا حججت بمال أصله سمعت
فما حججت ولكن حججت العبر لا يقبل الله إلا كل طيبة ما كل من حج بيت
الله مبرور وقد حج زين العابدين رضي الله عنه فلما أحرم واستوف
به راحته أصفر لونه وارتعد بدنه ولم يستطع أن يلبي فقبل له مالك
لا تلبي فقال أخشى أن يقال لا لبيك ولا سعديك فلما لبى غشي
عليه وسقط عن ناقته فشم وجهه وقال بعض كلف كنت بذى
الحليفة وشأت يريد أن يخرج فكان يقول يا رب اريد أن أوقى أخشى
أن يجيبني بلا لبيك ولا سعديك وجعل يردد ذلك مرارته قال
لبيك اللهم لبيك مذهبها صوته وخرجت معها روحه رحمه الله
وعن بعضهم رأيت بنى الحليفة شابا وقد لبس أحرامه والناس
يلبون وهو لا يلبي فقلت جاهل فدنوت منه فقلت يا فتى فقاك
لبيك فقلت لم لا تلبي قال لي يا شيخ أخاف أن أقول لبيك فيقول
لا لبيك وسعديك لا اسمع كلامك ولا أنظر إليك فقلت لا يفعل
فانه كريم إذا غضب رضى وإذا رضى لم يغضب وإذا وعد وفى وإذا
أوعد عفا فقال يا شيخ أشير على بالتلبية فقلت نعم فبادر إلى
الأرض واضطجع وجعل خده على الأرض واخذ حجرا فجعله على خده
اليسر واسبل دموعه وقبل يقول لبيك اللهم لبيك قد خضعت لك

وهذا مصرعي بين يديك فاقام ساعة وقام ومضى فاذن
يجب على العبد ان يكون بين الرد والقبول وبين الخوف والرجاء
في حصول المسؤل ونيل المأمول اذا عرفت هذا فقل عليه السلام
من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه على ما رواه
البخاري في صحيحه والامام في مسنده والنسائي وابن ماجه في سننها
ليس فيه دلالة صريحة على تكفير الكبائر كما لا يخفى على ارباب البصائر
لانه مشروط بعدم وجود الفسوق بقاء ولا حقاق وفيما بينهما محققا
لا سيما اذا جعلت الجملة حالية ولا شك ان المصرعي المعصية فاسق
وصاحب كبيرة فلا يكون داخل في الجزاء على اداء الحجة مع ان كشاع
كثيرا ما يطلق مثل هذه العبارة في باب الترغيب والترهيب على وجه
المبالغة في الوعد والوعيد والتقريب والتباعد فاندفع به من وجوه
كثيرة له قول القائل وهل يقال لمن بقيت عليه الكبائر رجع كيوم
امه لا يقول مثل هذا احد من اهل السنة فاظنك بمن افهم بفصاحته
فصحا عدنان وبيلا غته بلغاء فحطان **واما قوله عليه السلام** من اضحى يوما
مليبا حتى غربت الشمس غرت بذنوبه فعاد كما ولدته امه على ما رواه
احد في مسنده وابوداود في سننه عن جابر رضي الله عنه فيؤيدل على ما ذكرنا
مفصلا والآلاف الاجماع على ان من اضحى يوما مليبا لا يكون مكفرا للكبائر
اصلا الا ان اراد الله تعالى به فضلا ونظير هذا في الترغيب كثير منها
ما اخرج ابو يعلى عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من قام اذا استقلت الشمس فقوضا فاحسن وضوءه ثم قام
فصلى ركعتين غفر له خطاياه وكان كما ولدته امه **واما قوله عليه السلام**
من قضى نسكه وسلم المسلمون من لسانه غفر له ما تقدم من ذنبه
على ما رواه عبد بن حميد غصيح فيما قرناه ومفيد بما حرقناه فلا ينافي
ان كلمة ما تقدم من الفاظ العموم فتعم الصغائر والكبائر كما هو من
المعلوم **واما قوله عليه السلام** الحاج والعمار وفد الله يعطيهم ما سئلوا

وبسبب ما دعوا ويخلف عليهم ما انفقوا الدرهم الف الف على ما رواه
اليهقي في شعب الايمان فلا شبهة في انه لا دلالة في على المدعى الا بخفي
واما قول القائل لا شك انهم يستلون مغفرة الكبائر وقد اخبر المحبر
المصادق بالاستجابة لهم مطلقا فلا يفيد المقصود الذي يصلح
للاستدلال مع وجود الاحتمال وان كان مقام الترغيب على الاستمال
واما قوله عليه السلام اما خروجه من بيتك تؤم بيتك فان لك
بكل وطنة تظهر اخطئك يكتب الله لك بها حسنة ويمحو عنك بها
سيئة **واما** وقوفك بعرة فان الله ينزل الى سماء الدنيا فيباهي بهم
الملائكة فيقول هؤلاء عبادي جاؤني شعشا غبرا من كل فج عميق رجون
رحمتي ويخافون عذابي ولم يروني فكيف لودوني فلو كان مثل من عالج
او مثل ايام الدنيا او مثل قطر السماء ذنوبا غسها الله تعالى واما ريبك
بالمجادفاته مذخور لك **واما** حلقك راسك فان لك بكل شعرة تسقط
فاذا طفت بالبيت خرجت من ذنوبك كما ولدتك امك على ما رواه
الطبراني في الكبير لا يدل على تكفير الكبائر مطلقا فضلا عن حقوق العباد
ومظالم البلاد **واما قول القائل** ودلالتة على العموم اظهر من ان يخفى
على احد لا ينكر الامعان او جاهل لا يعيا به فلا يعا به لان مثل
هذه التعميمات كثير ورودها في الترغيبات مثل حديث من نوضا كما
امر وصلى امر غفر الله له ما قدم من عمل على ما رواه احمد والنسائي وابن
ماجه وابن حبان عن ابى ايوب وعقبة بن عامر ولم يقل احد بشموله
الصغائر والكبائر وحقوق العباد من المظالم وغيرهما كما لا يخفى على من
الممايا صلاحي الفقهاء **واما قوله عليه السلام** الحج يكفر بينه وبين الحج
الذي قبله على ما رواه ابو الشيخ عن ابى فهو وان كان يدل على عموم الذنب
الشامل للكبائر لكن خصه العلماء بالصغائر كما في نظائره مما ورد من ان
الوضوء الى الوضوء والصلوة الى الصلوة ورمضان الى رمضان
مكفرات لما بينهما لا سيما وقد صرح في بعض الروايات بالجنس الكبائر

ويقويه قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم
وتعمل هذا ماخذ قول عياض والنووي وغيرهما ان التكفير
في العبادات مختص بالصغار من السيئات **واما قوله عليه السلام**
من طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وشرب
من ماء زمزم غفر الله تعالى ذنوبه كلها بالغة ما بلغت على ما رواه
الديلمي وابن الجارقي فقد قال السخاوي لا يصح وقد وقع به العامة
كثيرا لا سيما بمكة حيث كتب على بعض جدرانها الملاصق لزمن
وتعلقوا في ثبوتها بمقام وشبهة مما لا تثبت الاحاديث النبوية
بمثله وقد ذكر النووي في مختصره وقال فيه انه باطل الاصل لو ان
كان الحديث بهذا المتوال فلا يصح في المدعى الاستدلال مع العلم
بسعة فضل الله تعالى والترجي لما هو اعلى **واما الجزم بتكفير الكبائر**
الشاملة لحقوق الله وحقوق العباد بمثل هذا الحديث وان تكابح
هذا الفعل فيعيد عن شان العلماء ومستبعد عن قوانين الفقهاء
وسبب جراءة عظيمة للسفها **واما قوله عليه السلام** تابعوا بني الحج
ولعمري فانما اتقينا الفقر والذنوب كما ينفي الكبر خثيت الحديث
والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة على ما رواه احمد
والترمذي والنسائي عن ابن مسعود رضي الله عنه فليس فيه الا انه
يذنب الذنوب وهذا ما اتفق عليه فعلمنا حيث قالوا فيما ورد من
الكفريات انها تكفر الصغار فان لم تجدها تخفف الكبائر وقد علمت
معنى المبرور فقوله ليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة يشير الى ان ثوابها
كثير لا ينتهي ولا يحصل بكامله الا في الجنة وفيه ايماء الى حسن الخاتمة
ولا دلالة فيه اصلا على تكفير الكبائر عنه بلا مزية **واما قوله عليه السلام**
من حج عن ميت كتب عن الميت وكتب للحاج براءة من النار على ما رواه
الديلمي فهو من باب الترغيب ويحمل اصحاب الكبر على البراءة من النار
المؤبد او يقيد بكونه تحت المشية **واما قوله عليه السلام** ان الملائكة

تصالح ركب الحاج وتعتنق المشاة على ما رواه ابن ماجه فلا يتصور
ذواب فيه دلالة على مغفرة الذنب وقوله وهل يصالح الملائكة
وتعتنق من فيه الكبائر نزعة من الاعتزال ونزعة من الشيطان
في الاضلال حال الاستدلال اذ يجوز ملاقات الملائكة لاهل
الطاعة وان كان لهم بعض المعصية **واما قوله عليه السلام** ان عمار
بيت الله هم اهل الله على ما رواه عبد بن حميد وابو يعلى في مسنده **والطائفة**
في الاوسط واليهيقي في السنن عن انس فتظيره ما ورد من ان اهل
القرآن اهل الله وخاصة ولم يقل احدا منهم مغفرون من الكبائر على
اطلاقه فبطل قول القائل وهل يكون من عليه الكبائر اهل الله **واما**
قوله عليه السلام اذا لقيت الحاج فسلم عليه وصالحه ومرة ان يستغفر
لك قبل ان يدخل بيته فانه مغفوره على ما رواه احمد في مسنده فعنه
انه مغفور في الجملة والا في تصورات تكاب كذنب منه بعد رجوعه قبل
وصوله الى محله فليس الحديث على اطلاقه **واما قول الحافظ ابن حجر**
العسقلاني ان قوله عليه السلام رجع كيوم ولدته امه ظاهر غفران
الصغار والكبائر والتبعات وهو من اقوى الشواهد لحديث العباس
ابن مرداس المصحح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري
فهو على ما قاله من انه ظاهر لكنه يعارضه ما ورد في حقوق العباد من
الله لا يغفر لها الا بارائها حقيقة او حكما كما قرناه سابقا وسيأتي
زيادة بيان له لاحقا مع ان مذهب اهل السنة ان ما عدا الشرك
تحت المشية **واما الكلام** في الجزم بالمغفرة فانه ينا في قواعد الائمة
نعم يؤخذ من الدلالة الظاهرة غلبة الرجاء في عموم المغفرة **واما قول**
الامام ابن الهمام في شرح الهداية عند قول صاحب الهداية انه عليه السلام
اجتهد في الدعاء في هذا الموقف لامته فاستجيب له الا في الدوام والمظا
فدروى ابن ماجه في سننه عن عبد الله بن كنانة ابن عباس ابن
مرداس بن ابيه اخبره عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

دعا لامته عشية عرفة فاجيب اني قد غفرت لهم ما خلا المظالم فاني
 اخذ للظالم منه فقال اي رب ان شئت اعطيت المظلوم الجنة وغفرت
 للظالم فلم يجيب عشية عرفة فلما اصبغ بالمرز لفة اعاد الله فاجيب
 اليها سأل قال فضحك رسول الله او قال تبسم فقال له ابو بكر رضي
 الله باني انت وامى ان هذه لساعة ما كنت متضحكا فيها فما الذي
 اضحكك اضحكك الله سنك قال ان عدو الله ابليس لما علم ان قد استجاب
 الله دعائي وغفر لامتي اخذ التراب فجعل يحشو على راسه يدعوا بالويل
 والثبور فاضحكني ما رايت من جرعه **ورواه** ابن عدى واعلم بكناثة
 ورواه البيهقي وقال هذا الحديث له شواهد كثيرة وقد ذكرناها
 في كتاب شعب فان صح بشواهد ففيه الحجة وان لم يصح فقد
 قال الله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وظلم القبا بعضهم بعضا
 دون الشرك انتهى **فاقول** قد ضعف البخاري وابن حبان في اثنين
 من رواته وقال ابن الجوزي انه لا يصح تفريده عبد العزيز ولم يتابع
 عليه قال ابن حبان وكان يحدث على التوهم والحسب فبطل الاحتجاج
 به انتهى ثم ظاهر هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم دعا لامته مطلقا
 من غير قيد من حج معه او لا فعلى تقدير صحة رواته يحمل على ذنوب
 بعض امته لما وردت احاديث كادت ان تكون متوازنة ان بعض
 عصاة هذه الامة يعذبون في نار جهنم جملة من المدة ثم يخرجون
 بالشفاعة وبهذا التقرير يندفع مناقضته بما رواه الحافظ عن
 ابن المبارك عن سفيان الثوري عن الزهري عن عدى عن اشعث بن
 مالك قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات وقد كادت
 الشمس ان تقرب فقال يا بلال استنصت الناس فقال بلال
 انصوا لرسول الله فنصت الناس فقال معاشر الناس تاني
 جبريل انفا فاقرا في السلام من ربى وقال ان الله تعالى عز وجل
 قد غفر لاهل عرفات واهل المشعر وضمن عنهم التبعات فقام

عمر بن الخطاب رضي الله فقال يا رسول الله هذا لنا خاصة قال
 هذا لكم ولمن اتى من بعدكم الى يوم القيمة فقال عمر بن الخطاب كثر
 خير ربنا وطاب فهذا بظاهره يدل على مدعى العموم لكنه يحمل على
 غفرانهم في الجملة جمعاً بين الادلة مع انه ليس فيه دلالة على كل فرد
 من اهل الوقفة لاسيما ووقوعه يجب اداء حقوق الله او اماكن
 تمكين النفس في حقوق العباد واستخلاصها من اهل البلاد ومن
 الوقايح المحتملة فلا يكون نصا في المسئلة فينبغي ان يحمل التبعيات
 على الصفا ثم منها جمعاً بين الروايات **هذا** وقد قال الشيخ التوريشي
 من ائمتنا في شرح المصابيح ان الاسلام يهدم ما كان قبله مطلقا
 مظلمة كانت او غيرها صغيرة او كبيرة **واما** الهجرة والحج فانها
 لا يكفران المظالم ولا يقطع فيهما بغفران الكبائر التي بين العبد ومولاه
 فيحمل حديث ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة يهدم ما كان
 قبلها وان الحج يهدم ما كان قبله على هدمها الصغائر ويحمل هدمها
 الكبائر التي تتعلق بحقوق القبا بشرط التوبة عرفنا ذلك من اصول
 الدين فرددنا الحمل الى المفصل وعليه اتفاق الشارحين **وقال**
 شارح آخر من علمائنا ايضا ان الاسلام يحوي ما كان قبله من كفر
 وعصيان وما يترب عليهما من العقوبات التي هي حقوق الله **واما**
 حقوق القبا فلا تسقط بالحج والهجرة اجماعاً انتهى **وكذا** المنقول
 عن القاضي عياض ان غفران الصغائر فقط مذهب اهل السنة
 والكبائر لا يكفرها الا التوبة او رحمة الله ذكره ابن حجر المكي وقال ابن
 عبد البر التكفير خاص بالصغائر قال وغلط من عم الكبائر ايضا
 ذكره السيوطي في حاشية البخاري **واما** ما ذكره ابن حجر العسقلاني
 من اختلاف العلماء في الحج انه هل يكفر الصغائر والكبائر او صغائر فقط
 وهل يسقط التبعيات ام لا فينبغي ان يحمل الخلاف على بعض الكبائر ونوع
 من حقوق القبا كما بيناه وفضلنا ليرتفع النزاع في مقام الاجماع
 تمت الرسالة

اربعون حديثا في فضائل القرآن العظيم لعلي القاري رحمه الباري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نزل الفرقان وانزل القرآن وافهم علينا بالايان
وانتم لنا الاحسان والصلوة والسلام الاتقان الاكملان على سيد الخلق
وسيد الحق محمد بن عبد الله من بني عدنان وعلى اله الكرام واصحابه
العظام في زمان وسكان اما بعد فيقول خادم كتاب الله القديم
وحديث النبي الكريم المحتاج الى بر ربه الباري على بن سلطان محمد
القاري هذه اربعون حديثا في فضائل القرآن ومن تلاة على وجه الاحسان
بقدر الامكان **الاول** فعن عثمان بن عفان رضي الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه رواه احمد واصحاب الكتب
الستة وفي رواية لابن ماجه عن سعد ولغظه خياركم ورواه ابن
مردويه عن ابن مسعود ولغظه خياركم من قرأ القرآن واقراءه
٢ وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله تعالى فله به حسنة والحسنة
بعشر مثالها الا قول الم حرف ولكن الف حرف ولا م حرف وميم
حرف رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح ٣ وعن عمر ابن
الخطاب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يرفع بهذا
الكتاب اقواما ويرفع به آخرين رواه مسلم وابن ماجه ٤ وعن
ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الله تبارك وتعالى من شغله القرآن عن ذكرى ومستلقى اعطينه
افضل ما اعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل
الله على خلقه رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب ٥ وعن
ابي موسى الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الازجة ريحها طيب وطعمها
طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة لا ريح لها وطعمها

حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها
سرو ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنزيرة ليس لها ريح
وطعمها مروفي رواية مثل الفاجر يدل المنافق رواه احمد والبخاري
ومسلم وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه ٦ وعن انس
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي
يقرأ القرآن كمثل الازجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي
لا يقرأ القرآن كمثل التمرة لا ريح لها وطعمها طيب ومثل الفاجر الذي
يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مروفي رواية مثل الفاجر الذي
لا يقرأ القرآن كمثل الخنزيرة طعمها مروفي ريحها ومثل الجليس الصالح
كمثل صاحب المسك ان لم يصيبك منه شيء اصابك من ريحه ومثل
الجليس السوء كمثل صاحب الكبر ان لم يصيبك من سواده اصابك
من دخانه رواه ابوداود ٧ وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة
والذي يقرأ القرآن وينتفع فيه وهو عليه شاق فله اجران وفي رواية
والذي يقرأ القرآن وهو شديد عليه له اجران رواه البخاري ومسلم
واللفظ له وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه ٨ وعن ابي ذر
رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله اوصني قال صلى الله عليه وسلم عليك
بتقوى الله فانه راس الامر كله قلت يا رسول الله زدني قال عليك
بتلاوة القرآن فانه نور لك في الارض ودخلك في السماء رواه ابن
حباب وصححه في حديث طويل ورواه ابن القيس وابو يعلى عن ابي
سعيد عليك بتقوى الله فانها جامع كل خير وعليك بذكر الله وتلاوة
القرآن فانه نور لك في الارض وذكر لك في السماء واخذن لساتك
الامن خير فانك بذلك تغلب الشيطان ٩ وعن جابر رضي الله عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال قال القرآن شافع مشفع وما حل مصدق من جعل له
امامه قاده الى الجنة ومن جعله خلف ظهره ساقه الى النار رواه

ابن جبان في صحيحه والبيهقي في شعبه والطبراني والبيهقي عن ابن مسعود **١٠** وعن ابني امامة الباهلي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأوا القرآن فانه يأتي يوم القيمة شفيعا لاصحابه الحديث رواه مسلم **١١** وعن سهل بن معاذ رضي الله عنه عن ابيه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من قراء القرآن وعمل بما فيه البس والداه تابا يوم القيمة صنوئه احسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا فما ظنكم بالذي عمل بهذا رواه ابو داود والحاكم وقال صحيح الاسناد **١٢** وعن ابني بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن وتعلمه وعمل به البس والداه يوم القيمة تابا من نور صنوئه مثل ضوء الشمس ويكسى والداه حللا لا تقور لهما الدنيا فيقولوا لم كسبنا هذا فيقال ياخذ ولدكما القرآن رواه مسلم وقال صحيح على شرطه **١٣** وعن ابني هريز رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرحى صاحب القرآن يوم القيمة فيقول يا رب حلة فيلبس تاج الكرامة ويقول يا رب زده فيلبس حلة الكرامة ويقول يا رب ارض عنه فيرض عنه فيقال اقرأ وارق ويزداد بكل آية حسنة رواه الترمذي وحسنه وابن خزيمة والحاكم وقال صحيح الاسناد **١٤** وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فات منزلتك عند آية نقرأها رواه الترمذي وابو داود وابن ماجه وابن جبان في صحيحه وقال الترمذي حديث حسن صحيح **١٥** وعن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا على اثنين رجل اتاه الله هذا الكتاب فقام آتاء الليل وآتاء النهار ورجل اعطاه الله مالا فتصدق به آتاء الليل وآتاء النهار رواه البخاري ومسلم **١٦** وعن ابني هريز رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حسد الا في اثنين رجل علمه الله القرآن فهو يتلوه آتاء الليل

وانا النهار فسمعه جارا له فقال ليتني اوتيت مثل ما اوتي فلا فعلت مثل ما يعمل ورجل اتاه الله مالا يملكه في الحق فقال رجل ليتني اوتيت مثل ما اوتي فلا فعلت مثل ما يعمل رواه البخاري **١٧** وعن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يهولهم الفزع الاكبر ولا ينالهم الحساب على كتيب من مسك حتى يفرغ من حساب الخلاق رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله تعالى وام به قوما وهم راضون وداع يدعو الى الصلوة ابتغاء وجه الله وعبد احسن فيما بينه وبين ربه فيما بينه وبين مواليه رواه الطبراني في الاوسط والصفير باسناد لا بأس به وفي الكبير نحوه وزاد في اوله قال ابن عمر لو لم اسمعه من رسول الله الامرة ومرة حتى عد سبع مرات لما حدثت به ولفظ الكبير على ما في الجامع الصغير ثلاثة على كتيبان المسك يوم القيمة لا يهولهم الفزع ولا يفرغون حين يفرغ الناس رجل تعلم القرآن فقام به يطلب وجه الله ورجل نادى في كل يوم و ليلة خمس صلوات تطلب وجه الله وما عنده ومكواه لم ينفه رقا الدنيا عن طاعة ربه **١٨** وعن ابني هريز رضي الله عنه قال بعث رسول الله بعثا وهم ذو عدد فاستقروا فاستقروا كل رجل منهم يعني مامعه من القرآن فاتي على رجل من احد ثم سنا فقال مامعك يا فلان قال معك وكذا سورة البقرة قال مامعك سورة البقرة قال نعم قال اذهب فانت اميرهم فقال رجل من اشرافهم والله ما منعني ان اتعلم البقرة الاخشية ان لا اقوم بها فقال رسول الله تعلموا القرآن واقروه ان مثل القرآن لن تعلمه فقرأ وقام به كمثل جراب محشو مسكا ينفج ريحه في كل مكان ومثل من تعلمه فيرقد وهو في جوفه كمثل جراب او كى على مسك رواه الترمذي واللفظ له وقال حديث حسن وابن ماجه مختصرا وابن جبان في صحيحه **١٩** وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فقد استندرج الكنبوة بين جنبيه غير انه لا يوحى اليه لا ينبغي لصاحب القرآن ان يجرد مع من جد ولا يجمل مع من

جهل وفي جوفه كلامه ثم رآه الحاكم وقال صحيح الاسناد ٢٠ وعنه روى
 الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصيام والقرآن يشفعان للعبد
 الصياد رباني منعة للطعام والشراب بالهما رفسفغني فيه ويقول القرآن
 اني منعه النوم بالليل فشفغني فيه فيشفغان رآه ابن ابي الدنيا
 الجوع والطبراني في الكبير والحاكم واللفظ له وقال صحيح على شرط مسلم
 ٢١ وعن ابي ذر رضي الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم لا ترجعون
 الى الله بشئ افضل مما خرج منه يعني القرآن ظهر منه رآه الحاكم وصححه
 ورواه ابوداود في مراسيله ٢٢ وعن انس رضي الله قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله اهلين من الناس قالوا من هم يا رسول الله قال اهل
 القرآن هم اهل الله وخاصة رآه النشائي وابن ماجه والحاكم وصححه المتذرع
 ٢٣ وعن ابن عباس رضي الله قال من قرأ القرآن لم يرد الى ارضه العرو ذلك
 قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا فالذين آمنوا قرأوا
 القرآن رآه الحاكم وقال صحيح الاسناد ٢٤ وعنه قال قال رسول الله
 الله عليه وسلم اشراف امتي حلة القرآن واصحاب الليل رآه البيهقي في شعب اليمان
 وابن ابي الدنيا ٢٥ وعن عبد الرحمن بن شبل رضي الله ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اقرأ القرآن واعملوا به ولا تحفوا عنه ولا تغفلوا فيه ولا تاكلوا به ولا تستكروا
 به رآه احمد وابويعل والطبراني والبيهقي ٢٦ وعن ابي هريرة رضي الله
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن رآه
 البخاري ورواه احمد وابوداود وابن حبان والحاكم عن سعد قال جمهور العلماء
 اعلم بحسن صوته به وقال بعضهم من لم يتغن به عن غيره ٢٧ وعن
 عمران بن حصين رضي الله انه مر على قاري يقرأ ثم سئل فاسترجع ثم
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ القرآن فليست
 الله تعالى فانه يبعث اقوام يقرؤن القرآن يستلون به الناس رآه الترمذي
 وقال حديث حسن ٢٨ وعن بريدة رضي الله قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من قرأ القرآن يتاكل به الناس جاء يوم القيمة ووجهه

عظم ليس عليه لم رآه البيهقي ٢٩ وعن عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه
 وسلم قال قراءة القرآن في الصلوة افضل من قراءة القرآن في غير صلوة
 وقراءة القرآن في غير صلوة افضل من التسبيح والتكبير والتسبيح افضل
 من صدقة ولصدقة افضل من صوم ولصوم اجرة من كفا رآه الدارقطني
 في الافراد وبيهقي في شعبه ٣٠ وعن اوس بن اوس الثقفي رضي الله عنه
 مرفوعا قراءة الرجل القرآن في غير المصحف الف درجة وقراءته في المصحف
 على ذلك الى النفي درجة رآه الطبراني والبيهقي ٣١ وعن ابن عمر رضي الله عنه
 مرفوعا اقرأ القرآن في كل شهر اقرأ في عشرين ليلة اقرأ في عشر اقرأ
 في سبع ولا ترد على ذلك رآه الشيخان وابوداود ٣٢ وعن ابن عمر
 رضي الله اقرأ القرآن ما نهاك فاذا لم ينهك فليست تقروه رآه الديلمي
 في مسند كفو وس ٣٣ وعن بريدة رضي الله عنه اقرأ القرآن بالحن
 فانه نزل بالحن رآه ابويعل والطبراني في الاوسط وابويغن في الحلية
 ٣٤ وعن جندب رضي الله اقرأ القرآن ما استلقت عليه قلوبكم فاذا
 اختلفتم فيه فقوموا رآه احمد وشيخان وكنشاه ٣٥ وعن
 ابي امامة رضي الله اقرأ القرآن فان الله لا يعذب قلبا وعي القرآن
 رآه تمام ٣٦ وعن انس رضي الله القرآن غني لا فقر بعد ولا غنى
 دونه رآه ابويعل ٣٧ وعن عمر رضي الله القرآن الفا الف حرف
 وسبعة وعشرون الف حرف فخر قرأ صابرا محتسبا كان له بكل حرف
 زوجة من الخور العين رآه الطبراني في الاوسط ٣٨ وعن رجل القرآن
 هو كنز البين وذكر الحكيم ولصراط المستقيم رآه البيهقي ٣٩ وعن
 علي رضي الله القرآن هو كدواء رآه الفضاعي ٤٠ وعن انس رضي الله

القراء عرفاء اهل الجنة رآه ضياء تمت
 الاحاديث الاربعين وهو حسبي
 ونعم الوكيل
 آمين

وصية الامام ابي حنيفة لابنه

قال ابو حنيفة رحمه الله لابنه حماد يا بني ارشدك الله وايدك
او صيك بوصايا ان حفظتها وحافظت عليها رجوت لك كسفا
في دينك ودينك ان شاء الله تعالى ولها مراعاة التقوى بحفظ
جوارحك من المعاصي خوفا من الله تعالى وقيامها بامر عبوديته تعالى
والثاني ان لا تستقر على جهل ما تحتاج الى علمه والثالث ان لا تعاشر
الا من تحتاج اليه في دينك او دنياك والرابع ان تتصف من نفسك
ولا تتصف لها الا ضرورة والخامس ان لا تقادى مسلما ولا نسيا ^{وس} ولا
ان تقنع من الله بما رزقك الله من مال او جاه **والسابع** ان تحسن
التبكير فيما في يدك استغنا به عن الناس **والثامن** ان لا تشبهن عن
الناس عليك **والعاشر** ان تقنع نفسك من الخوض في الفضول
والعاشر ان تلقى الناس مبتدئا بالسلام محسنا بالكلام متجنبيا الى
اهل الخمر سدا راي اهل الشر **والخادي عشر** ان تكره ذكر الله تعالى وفصله
على رسوله صلى الله عليه وسلم **والثاني عشر** ان تستغل بسيدك استغفار
وهو قوله عليه السلام اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك
وانا على عهدك ووعدك ما استطعت اعوذ بك من شر ما صنعت
ابوء لك بنعمتك على وابوء بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا
انت من قالها حين يمسي فاته من ليلة دخل الجنة ومن قالها حين
يصبح فاته من يومه دخل الجنة وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال
احرق بيتك قال ما احرق لكلمات سمعتن من رسول الله من
قالها اول نهار لم تصبه مصيبة حتى يمسي ومن قالها آخر نهار
لم تصبه مصيبة حتى يصبح اللهم انت ربي لا اله الا انت عليك
توكلت وانت ربي عز وجل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن
لا حول ولا قوة الا بالله على العظيم اعلم ان الله على كل شيء قدير وان
الله قد احاط بكل شيء علما اللهم اني اعوذ بك من شر نفسي ومن شر

كل دابة

كل دابة انت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم **والثالث**
ان تواظب على قراءة القرآن كل يوم وتهدى ثوابه الى رسول الله
ووالديك واساتيدك وسائر المسلمين **والرابع عشر** ان تحترز
من اصحابك اكثر من اعدائك اذكر في الناس الفساد فعدوك من
صديقك مستفاد **والخامس عشر** ان تكتم سرك وذهبك ومذهبك
وزهابك **والسادس عشر** ان تمسك بمذهب اهل السنة والجماعة
وتجنب عن اهل البدعة وذوي الضلالة **والسابع عشر** ان تحسن الجوار
وذو الضلالة وتضرب على اذى الجار **والثامن عشر** ان تخلط اليقة في
جميع امورك وتجتهد في اكل الحلال على كل حال **والعاشر عشر** ان تعلم
بخمسة احاديث جفتها من خمسمائة الف حديث انما الاعمال
بالنيات وكل امرئ ما نوى **٢** من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه
سهان الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلم كثير من
الناس من اتقى المشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات
وقع في الحرام كراع يرمى حول الحمى يوشك ان يقع فيه الاوان
لكل ملك حمى الا وان حمى الله محارمه الا وان في الجسد مضغة اذا
صلحت صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله الا وهي القلب
لا يؤمن احدكم حتى يحب لخاله ما يحب لنفسه **٣** السلام من سلم
المسلمون من لسانه ويده **والعشرون** ان تكون بين الخوف والرجاء
في حال صحبتك وتموت بحسن ظن بالله وغلبة الرجاء بقلب
سليم ان الله غفور رحيم **ثم قال** يا ايها الراعي

وصية الامام ابي حنيفة لتلميذ يوسف بن خالد

هذه وصية الامام ابي حنيفة رحمه الله لتلميذه يوسف بن خالد سمى
البصري وصي بها حين استأذنه الخروج الى وطنه كبصرة فقال لا
حتى تقدم اليك بالوصية فيما تحتاج اليه في معاشر الناس ومراتب
اهل العلم وتاديب النفس وسياسة الرعية ورياضة الخاصة وكفالة

وتفقد من العامة حتى اذا خرجت بعلمك كان معك الة تصلح لك
وتزينك ولا تشينك واعلم انك متى اسأت عشرة الناس صاروا
لك اعداء وكوكانوا اعداء وآباء ومتى احسنت عشرة الناس
من اقوام ليسوا لك اقرباء صاروا اقرباء ثم قال لي اصبر يواحي
افرح لك نفسي واجمع لك همي واعرفك من الامم التي تحبني وتجعل
نفسك عليه ولا توفيق الا بالله فلما مضى الميعاد قال بسم الله الرحمن الرحيم
انا اكشف لك عما غرمت عليه كافي بك وقد دخلت البصرة واقبلت
على المناقضة مع مخالفيك ورفعت نفسك عليهم وظلوا بك بعلمك
لديهم وانقضت عن معاشرتهم ومخالطتهم وهجرتهم فجزوا فضلكم
فضلكم ويدعوك واتصل ذلك الشين بنا وبك واجتنب الى الله
والاستقال عنهم وليس هذا برأي فانه ليس بعاقل من لم يدار من ليس له
من مداراة بد حتى يجعل الله له مخرجا قال يوسف رحمه الله ولقد كنت
على ما قال ثم قال ابو حنيفة رحمه الله اذا دخلت البصرة استقبلك الناس
وذاريك وعرفوا حقلك فانزل كل رجل منهم منزلة اكرم اهل الشرف
وعظم اهل العلم ووقر المشيوخ ولا طفا الاحداث وتعب الى العامة
ودار التجار واصحاب الخياري ولا تهاون بالسلطان ولا تحقر احدا
بقصدك ولا تقصر في مروتك اياهم ولا تخرجن سرك الى احد
ولا تتفن بصحبة احد حتى تمنحه ولا تخادم خسيسا ولا وضيعا
ولا تقولن من الكلام ما ينكر عليك في ظاهره واياك والانبساط
الى السفها ولا تجيبن دعوة ولا تقبلن هدية وعليك بالمدارة
والصبر والاحتمال وحسن الخلق وسعة الصدر واستجد ثياب
كسوتك واكثر استعمال الطيب وقرب مجلسك وليكن ذلك في
اوقات معلومة واجعل لنفسك خلوة ترم بها حوائجك وتقدم
في تقويمهم وتاديبهم بنفسك فانه ابقى لئالك واهيب لك
وحافظ على صلواتك وابذل طعامك فانه ما صار يخيل قط

وليكن

وليكن لك بطانة يعترفك خياري كناس فتعرفت بفساد
فازدد في الصلوة ومتى عرفت بصلوة فازدد رغبة وعناية
في ذلك واعمد في زيارة من يزورك ومن لا يزورك والاحسن
الى من احسن اليك واساء اليك وحذا العفو وامر بالعرف وتعاقل
عمالا يعينك واترك كل ما يوزيك وبادر في اقامة الحقوق ومن
مرض من اخوانك فعده بنفسك وتعاظه برسلك ومن غاب
منهم افتقد احواله ومن قعد منهم عنك فلا تقعد انت عنه
وصل من جفاك واكرم من اتاك واعف عن اساء اليك ومن
تكلم منهم بالقيح فيك فتكلم فيه بالحسن ومن مات له ميت
فافضل له حقه ومن كانت له فرحة هنته بها ومن كانت له
مصيبة غم عنها ومن اصابه هم فتوجه له به ومن استنهضك
بامر من اموره فانرض له ومن استغاثك اغثه ومن استنصرك
فانصر واضمرك لتورد الى الناس ما استطعت وافش سلام
ولو على قوم ليك ومتى جمعت وغيرك مجلسا وضك واياهم
مسجد وجرت المسائل وخاضوا فيها بخلاف ما عندك لم تبد لهم
منك خلافا فان سئلت عنها واجبت بما يعرفه القوم ثم تقول
وفيها قول آخر وهو كذا او صحة كذا فاذا سمعوا منك عرفوا
قدرك ومقدارك وان قالوا هذا قول من فقل قول بعض الفقهاء
فاذا استقروا على ذلك والغوه وعرفوا مقدارك وعظموا محلك
فاعط كل من يختلف اليك نوعا من العلم ينظرون فيه ويأخذ
كل واحد منهم بحفظ شئ منه وخدمه بحلي العلم دون رقيقه
وما زحم احبانا وحادثهم فانها تجلب المودة وتستديم به
مواظبة العلم واطعمهم احبانا واقتضوا بحجهم واعرف
مقدارهم وتعاقل عن زلاتهم وادفعهم وسامحهم ولا تبدل احد
منهم ضيق صدر او ضجر وكن كواحد منهم وعامل الناس معاملة

الفجر طارلق وقلب مضطرب
الخلق والشغب يسيلون
ونزاع وتحريك شرائعك

لنفسك وأرض منهم بما نرضى لنفسك واستعن على نفسك
بالصيانة لها والرافقة لحوالها ولا تضجر لمن لا يضجر عليك
ودع الشغب واستمع لمن لا يستمع منك ولا تكلف الناس
مالا يكلفونك وأرض لهم ما رضوا لأنفسهم وقدم حسن
النية واستعمل الصدق وأطرح الكبر وأياك والغدور والغدور
بك وأد الأمانة وأن خانوك وتمسك بالوفاء واعتصم باليقين
وعاشر أهل الأديان حسب شريعتهم لك فأنك إن تمسكت بوجهي
هذه رجوت أن تسلم وتعيش سالما إن شاء الله تعالى
تمت الرسالة المرغوبة

عن رسالة عمر بن الخطاب رضي الله عنه

بسم الله الرحمن الرحيم
وبعد فهذا من كلام الشيخ الإمام المحقق العارف بالله الغني
شهاب الملة والدين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه لابن أبي
أصيبك بتقوى الله وخشيته ولم يؤخر حق الله وحق رسوله
وحق الديار وحق المشايخ أجمعين فإن الله يرضى عنك
وأحفظ الله في السر والعلانية ولا تدع قراءة القرآن ظاهرا
وباطنا سرا وعلانية بالفهم والتدبر والتفكير والحرز والحب
وأرجع إلى القرآن في جميع الأحكام فإن القرآن حجة الله على خلقه
ولا تغفل عن تعلم خطوة وتعلم الفقه ولا تكن من جهال الصوفية
وعوامهم وأهمل الأسواق فإنهم لصوفى كدبن وقطاع
الطريق على المسلمين وعليك بالسنة وكن على اعتقاد أهل البيت
فاجتنب المحدثات فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ولا تصحب
الأخبار والنسوان والبدعة والافتيا وأهل الأهواء فإنهم
يذهبون دينك وأقع من الدنيا باليسير والزمن الخلق وأبك
على خطيئتك وكل الحلال فإنه مفتاح الخيرات ولا تمس الحرام

فمستك

فتمسك النار يوم القيمة وأبسر الحلال تجد حلاوة الإيمان
والعبادة وكن من الله على وجل ولا تنس موقفك بين يدي الله تعالى
وأكثر من صلاة الليل وصيام النهار ولا تختلف عن الجماعة من غير
أن تكون اماما أو مؤذنا ولا تطلب الرياسة فإن من أحب
الرياسة لم يفلح أبدا ولا توقع في القبايل شهادة ولا تخض
بجالس لقضاة والسلاطين ولا في الوصايا وقر من الناس كائن
من الأسد وعليك بالخلوة حتى لا يذهب منك وعليك بالسفر
لتدرك نفسك فإن النبي عليه السلام قال سافروا تصحوا وتمتوا
وأحفظ قلوبكم للمشايخ ولا تغتر بقول من مدحك ولا تهتم بقول
من ذمك ويكون المدح والذم عليك سواء وأحسن خلقك
مع الخلق والأمر بالتواضع فإن النبي عليه السلام قال من تواضع رفعه
الله ومن تكبر وضعه الله وعليك بالادب في جميع الأحوال
مع كل بر وفاجر أرحم جميع الخلائق صغيرهم وكبيرهم ولا تنظر إليهم
إلا بعين الرحمة ولا تضحك فإن الضحك من الغفلة وهو عيب
القلب فإن النبي عليه السلام قال لو علمتم ما أعلم لضحكتم قليلا
ولبكيتكم كثيرا ولا تأمن مكر الله ولا تقنط من رحمة الله وتمسك
بين الخوف والرجاء يا بني أترك الدنيا فإن في طلبها ذهاب
دينك وعليك بالصوم والصلاة وكن في الفقر تظيفا عفيفا
خفيفا متوذا مستورا فقيها عالما بائنا عن جهال الصوفية
خادما للمشايخ بالمال والبدن والجاء وأحفظ قلوبهم ووفاء
وسيرهم ولا تنكر عليهم شيئا فإن انكرت عليهم لم تفلح أبدا
ولا تسأل الناس ولا تقارضهم ولا تدخر شيئا لغد فإن الله
يأتي برزق مقسوم وكن سخي النفس وقلبك بالذلة بارزقك
الله وأياك والخل والحسد وكفر وكفر فإن الخيل والحسود
في النار ولا تظهر حالك للخلق في جميع الأحوال ولا ترين الظاهر

فان تزين الظاهر من خراب كس و يثق بمواعده الله في امر
 الرزق فان الله تكفل رزق كل حيوان قال الله وما من دابة الا
 في الارض الا على الله رزقها و آتس من جميع الخلايق و لا تانس
 بهم و قل الحق و لا تركن الى المخلوقين فان المخلوق يطردك من باب
 و عليك بخاصة نفسك فان النبي عليه السلام قال من حسن اسلام
 المثر تركه ما لا يعنيه و كن ناصحا للمخلوق اجمع نافعهم و اقل
 من طعام و شراب و نوم و كلام و لا تاكل الا عن فاقة
 و لا تتكلم الا عن ضرورة و لا تنم الا عن غلبة نوم و ازم صلوة الليل
 و صوم النهار و لا تكثر الجلوس في السماع فانه ينبت النفاق
 ثم يميت القلب و لا تنكر فان له اربابا و سماع لا يصلح الا لمن
 قلبه حي و نفسه ميتة فمن كان على غير هذه الحالة فاشتغاله
 بالصوم و صلاة و الايراد و ليكن قلبك حزينا و يديك
 عليلا و عيناك رامعة و عملك خالصا و دعاءك جهدا و تبادك
 خلقا تا و رفقاك فقراء و بيتك مسجد و مالك فقرا و دينك
 زهدا و مونسك ديارا و لا تواخ احدا تبين لك منه خيرا
 يختار الفقير على الغنا و يختار الآخرة على الدنيا و يختار كذا على العز
 و يكون بصيرا بعلم كسر و علانية و يكون مستعدا للوف يا بني
 لا تغرنك الدنيا و زهرتها فان الدنيا خضرة نضرة حلوة من
 تعلق بها تعلقت به و من رفضها رفضته انه لا سبيل الى
 بقائها و كن مستعدا لا تحال منها الى الآخرة يا بني عليك
 بالخلوة و كن وحيدا فريدا منكسر القلب من خوف الله تعالى
 تفرق في كرامات الله تعا و عش في الدنيا كأنك غريب و اخرج
 منها كما دخلتها فانك لا تدري ما اسمك في القيمة و فقه الله
 لما فيه من كوصايا و الجزيل من كعطايا بكم به كعظيم
 و لطفه الكريم تمت الرسالة المرغوبة

يقال اخذ الفاقة اي الفقد
 والحاجة ترجمه

تفسير

تفسير سورة والعصر بسم الله الرحمن الرحيم
 والعصر قال ابن عباس و الدهر و قال الكلبي و محمد بن كعب
 اقسام الله بالدهر لان فيه عبرة للمناظرين و مشتلا على الاعاجيب
 لا يتحصل فيه كسر و كسر و صحة و كسر و لغني و لغني
 و ان حقيقة عمر المرء لا قيمة له فلو صنعت الف سنة ثم تبت
 في المحنة الاخرة من كسر بقيت في الجنة ابد الاباد فقلت حينئذ
 ان اسرف الاشياء حياتك في تلك المحنة فكان الدهر و الزمان
 من جملة اصول النعم فلذلك اقسام بها و نبه على ان الليل و النهار
 فرصة بعضها المكلف و اليه الاشارة بقوله تعا و هو الذي جعل
 الليل و النهار خلفا لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا و انهم كانوا
 يصفون الخسائر الى نواشب الدهر فكانه تعالى اقسام على ان الدهر
 و العصر نعمة خالصة لا عيب فيها فها المخراس للعيب و هو الانسان
 و انه تعا ذكر العصر الذي يمضيه ينتقص عمره فاذا لم يكن
 في مقابلة كسب صار ذلك النقصنا عين الخسران و كان المعنى
 و العصر لعجب امره حيث يفرح الانسان بمضيه لظنه انه و جرح
 مع انه هدم لعمره و انه لن يخسر القول لكنا في المراد بالعصر احد
 طرفي النهار و لا سبب فيه و هو احدها اقسام الله تعا يا لعشي
 كما اقسام بالضحى لما فيها جميعا من دلائل القدرة فان كل متكررة
 كانها القيامة يخرجون من القبور و يصير الاموات احياء و يقام
 الموارد و كل عشيية يشبه تخريب الدنيا بالصعق و الموت
 و كل واحد من هاتين الحالتين شاهد عدل ثم اذ لم يحكم الحاكم
 عقيب الشاهدين يكون عنده خاسر فكذا الانسان الغافل عنهما
 في خسر و ثانيها انما قسم بهذا الوقت تنبيهها على ان الاشواق
 قد دنا وقت انقطاعها و انهاء التجارة و الكسب فيها و اذ لم يكتب
 و دخلت الدار و كان لعيال عليك يستلك كل احد ما هو حقه
 حينئذ تتجمل فيكون من الخاسرين فكذا القول و العصر و عصر

الدنيا فقد دنت القيامة وبعد لم تستعد وتعلم انك تسئل
غدا عن النعيم لذي كنت فيه في دنياك وتسئل عن معاملتك
مع الخلق وكل احد من المظلومين يدعي عليك فاذا انت من
خاسر وثالثها ان هذا الوقت معظم والدليل عليه قوله عليه السلام
من حلف بعد العصر كاذبا لا يكمله الله ولا ينظر اليه يوم القيمة
القول الثالث المراد بالعصر صلوة العصر وذكر وافته جوبها **الحديث**
انه تعي اقسام بصلوة العصر في مصنف حفص وقيل في قوله
ويحسونها من بعد صلوة فيقسمان بالله انها صلوة العصر
وثانيها قوله عليه السلام من فاتته صلوة العصر فكانما وترها له
وماله **وثالثها** ان التكليف في ادائها اشق لهاقت الناس في
تجاراتهم ومكاسبهم آخر النهار واشتغالهم بمعايشهم ورابعها
بوي ان امرأة كانت تضيح في سكك المدينة وتقول دلوني على
النبي عليه السلام فآها رسول الله عليه السلام فساها ما حدث
قالت يا رسول الله ان زوجي غاب عني فزيت فجاءني ولد زنا
فالقيت الولد في دن من الخلل حتى مات ثم بعته ذلك الخلل فهل لي
من توبة فقال عليه السلام اما الزنى فعليك الرجم واما قتل الولد
فجراؤه جهنم واما بيع الخلل فقد ارتكبت كبيرة لكن ظننت انك
تركت صلوة العصر ففي هذا الحديث إشارة الى تفخيم امر هذه الصلوة
وخامسها ان صلوة العصر بها يحصل ختم طاعات النهار فهي
كالنوبة بها يختم الاعمال لان الامور بخواتيمها فاقسم بهذه الصلوة
تقيما لسانها وإشارة منه انك اذا اديتها على وجهها عادت خسرانك
رجا كما قال الا الذين آمنوا وصابروا وساءلوا النبي عليه السلام لا ينظر
الله اليهم يوم القيمة ولا يكلمهم ولا يزيكهم منهم رجل حلف بعد العصر
كاذبا فان قيل صلوة العصر فعلنا فكيف يجوز ان يقال اقسام
الله والجواب انه ليس قسمنا من حيث انها فعلنا بل من حيث انما امر

قال الله تعالى في سورة البقرة
يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
سلا

يقال تهافت على الشيء اذا
اذ انتا فخط وتتابع ترجمه

تشریف

تشریف يعبدنا الله بها **القول الرابع** انه تعالى اقسام بزمان
النبي عليه السلام **القول الخامس** انه تعالى اقسام ببعد زوال الشمس
الى غروبها **القول السادس** انه تعالى اقسام باخر ساعة من
ساعات النهار ان الانسان لفي خسر جواب لقسم على هذا الاشياء
اسم جنس ومعناه الجمع ولهذا صرح الاستثناء منهم قال محمد بن
كعبان الاشياء كلهم لفي خسر اي خسران ونقصا وقيل هو خسر
الاعمال كانهم لا ينتفعون بها وقيل هو خسر وانفسهم واهلهم
يوم القيمة وقال الفراء لفي خسر اي لفي عقوبة بذنوبه وقال ابو
عبيدة لفي خسر لفي هلكة ونقصا وقيل اراد به الكافر بدليل انه
استثنى المؤمنين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلو حمل
الانسان على كل بني آدم فالاستثناء متصل وان حمل على الكفار
فالاستثناء منقطع بمعنى لكن وللعنى اشترى الآخرة بالدنيا
فقاروا بالحياة الابدية وسعادة السعدية فانهم ليسوا في خسر
وتواصوا بالحق اي اوصوا بعضهم بعضا باتباع الحق وقيل بالحق
الثابت الذي لا يصبغ انكاره من اعتقاد او عمل وقيل بالحق بالقرآن
وقال مقاتل بالايان والوجود **وتواصوا بالصبر** على اداء
الفرائض واقامة امر الله او على الحق والتمسك عليه او عن المعاصي
او على الحق او ما يبلوه الله به عباده وهذا من عطف الخاص على العام
للبالغة الا ان يخص العمل بما يكون مقصودا على كماله ولعله سبحانه
انما ذكر سبب الرجوع دون الخسران اكتفاء بين المقصود واشعارا
بانها عدا ما عدى يؤدي الى خسر ونقص حفظ او تكوما فان الابرام
في باب الخسر كرم وتواصوا في الموضعين فعلى ما مضى معطوف على ما مضى
قبلة وهو علوا وليس بامر عن ابراهيم قال اراد ان الانسان اذا عمر
في الدنيا وهرم لفي خسر وضعف الا المؤمنين فانه يكسب لهم اجرهم
ومحاسن اعمالهم التي كانوا يعملونها في حال شبابهم وصحتهم

والصبر في الخسر والتكليف
قاصي

للعنى كل الناس خاسرون لا ينجون
باغوا الاخرة بالدنيا كواشي

اي لا يسوع انكاره وهو الخسر
من توحيد الله وطلعه واتباع
كتبه ورسوله والرضا في الدنيا
والرغبة في الآخرة كواشي

تطير قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه
اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال مقاتل
ان الانسان لفي خسر هو ابولهب وقال الضحاك هو ابوجهل
وقال عكرمة ان الانسان لفي خسر يعني جميع الكفار الا الذين
آمنوا يعني ابا بكر الصديق رضي الله عنه وعملوا الصالحات يعني عمر بن
الخطاب رضي الله عنه وتواصوا بالحق يعني عثمان بن عفان رضي الله عنه
وتواصوا بالصبر يعني علي بن ابي طالب رضي الله عنه وزوي عطاء عن ابن
رضي الله عنه ان الانسان لفي خسر يعني جماعة المشركين منهم الوليد بن
الغيرة ولعاص بن وائل السهمي والاسود بن عبد المطلب بن
اسد بن عبد العزى والاسود بن عبد يغوث والحارث بن
قيس لفي خسر اي لفي عيب الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات يريد
ابا بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وتواصوا بالحق وتواصوا
بالصبر ابا عبيدة بن الجراح وطه بن عبيد الله وعبد الرحمن بن
عوف وكزيب بن العوام وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن
زيد بن عمرو بن نفيل والمهاجرين والانصار رضوان الله عليهم
اجمعين والكل من تفسير القاضي الكبير والبقوي والقرطبي والكواشي
والمقاساني

تمت

الاصطناع في الاصطباغ لعل القاري رحمه الباري

الحمد لله حمداً وعلوياً والسلام على من لا نبي بعده وعلى اله واصحابه
وابتاعه اعني حربه وجنده اما بعد فقد ذكر الشيخ رحمه الله في منسكه
الكبير الشهيدين عند الكبير والصغير ما نصه وهل ليس الاصطباغ
في لسعي لم اقف على كلامهم عليه وقد جاء في الحديث عن يعلى انه قال
رايت النبي صلى الله عليه وسلم مضطجعا بين الصفا والمروة ببرجاني
رواه احمد وشافعي ولفظه ان النبي طاف مضطجعا بالبيت

وبالصفا

وبالصفا والمروة وهو مذهب الشافعية انه يستحب فيه كما في
الطواف انتهى وهو موهوم انه ليس في مذهب الحنفية بتبين هذه
المسئلة نقياً واثباتاً وان هذا الحديث بظاهره حجة عليهم فاقول
وبالله التوفيق وبالله ازمة التحقيق ان نقل بقول اصحاب المذهب
ليطعن به اهل التقليد وانى بالادلة يجعل اليقين لا ريباً لتأييد
قبي الغاية شرح الهداية الاضطباع في طواف القدوم وطواف العمرة
مستحب وسنة وانه في جميع الطواف دون السعي انتهى قال ابن حنبل
وكذا الصحيح من مذهب الامام احمد على ما قاله كثير من اصحاب مذهب
انه يضطبع اذا اراد ان يستلم الحجر قبل استلامه ويستند به الى آخر
الطواف على الاصح ولا يضطبع في ركعتي الطواف ولا في السعي وفي رواية
انه يضطبع بعد ان يستلم الحجر وليس عند المالكية اضطباعاً مطلقاً
ولعل وجهه مع صحة فعله عليه السلام انه ارتفع بارتفاع الحلة
ويؤيد انه قال بعض اصحابنا لم يبق الرسل سنة في هذا الزمان على ما
ذكره للكرمانى ودليل الجمهور ما اخرج ابو داود وابن ماجه عن عمر
رضي الله عنه ان الرمل والكشف عن النكاح قد اطنأ الاسلام ونفي
الكفر واهله ومع ذلك فلا ندع شيئاً كنا نفعله مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم ويؤيد ما رواه ابو داود وسكت عنه وصححه غيره عن ابن
عباس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه اعتمر وامن
الجعرانة فرملوا بالبيت وجعلوا اديتهم تحت باطنهم ثم قدفوها
على عواتقهم اليسرى ومن العلوم ان عمرة الجعرانة انما كان بعد مكة
وا علا كلمة الله لعلها واخفاض الكلمة السفلى قال ابن القيم
وقد رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه في حجة الوداع فكانت
سنة مستقلة قال الطبري قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم رمل
ولا مشرك يومئذ بمكة يعني حجة الوداع فعلم انه من مناسك الحج
والاصطباغ وكرمل متعانتان لا يفترقان هذا ومفهوم كلام

اي استقام وبلغ نهايته

ارباب المناسك من الخفية في قولهم الاضطباع سنة الطواف انها
 ليست سنة السعي والمفهوم معين عندنا في الرواية كما هو مقر عند
 أهل الدراية لا سيما ولم يذكروا الاضطباع مطلقا في حال السعي لا في
 التوق ولا في الشروع ولا في الفتاوى مع انهم بينوا واجباته ومستحباته
 وادابه الخلافية وغيرها ومن المعلوم انه لو كان الاضطباع من سنن
 السعي لما طبقوا على تركه ذكرواها له ابدافانه من المحال العقلي العا
 ومثله لك يكفي في نفي كونه الاضطباع من سنن السعي كيف وقد صح
 بعضهم بنفي وجوده حال السعي على ما قدمناه **وكذا** في البدائع حيث
 قال الاضطباع هو ان يدخل الرء تحت الابطال اليمن ويخرج طرفه
 على يساره ويبدى منكبه الايمن ويسترا اليسر وانه في جميع الطواف
 دون السعي ونقل عن الكرماني ان يكون مضطجعا في احرامه وهو
 ضعيف لما صح في لغاية **وكذا** ابن الهمام في شرح الهداية انه لا يكون
 مضطجعا الا في الطواف وفي البحر العميق ويستحب الاضطباع مع دخوله
 في الطواف فان اضطجع قبله بقليل فلا بأس به فهذا ما ظهر من
 الفروع في الاضطباع للشرع على وجه التقول المؤيد بالمعقول
واما ما ورد في الحديث الذي هو عمدة الاصول فقد اخرج ابو داود
 والترمذي وابن ماجه ولدا دحى عن يعلى بن امية طاف برسول
 الله مضطجعا يريد اخضر كفا في المشكوة وحسنه الترمذي ذكره
 ابن الهمام **وفي** منسك ابن جماعة ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف
 مضطجعا وعليه برد رواه ابو داود والترمذي وصححه واللفظه
 ورواه ابن ماجه وقال ابو داود طاف مضطجعا يريد اخضر رواه
 ولفظه فلما قدم النبي مكة طاف بالبيت وهو مضطجع يريد اخضر
 وعنه رضي الله قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم مضطجعا بين الصفا
 والمروة يريد بخرا في رواه احمد وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 طاف مضطجعا بالبيت وبين الصفا والمروة اخرجه كشافى

قلت اما حديث الامام احمد فيحتمل ان يكون في السعي الذي بعد طواف
 الافاضة لما عليه الجمهور من انه لا اضطباع في السعي فيقول ان اضطباعه
 حينئذ كان من فوق ثيابه فيكون اضطباعه لغويا ويقويه ان مذهب
 الراوى وهو الامام احمد على ما سبق ايضا انه لا اضطباع الا في الطواف
 فيتعين اماتا وبيله او القول بضعفه او بتجريح مخالفه لكونه صحيح
 منه **واما** حديث الامام الشافعي فعلى فرض صحة سننه لكونه شاذا
 نقدره طاف مضطجعا بالبيت وطاف بين الصفا والمروة فيكون
 مضطجعا قيد المعطوف عليه دون المعطوف او يؤل بالتأويل الشافعي
 قال جامع هذا النقول ما نصه حرره الملتجى الى عفو
 ربه الباري على ابن سلطان
 محمد القاري
 منت

العفاف عن وضع اليد حال الطواف لعلى القادر رحيمباري
 الحمد لله الذي انزل الكتاب غير ذي عوج وارسل الرسل بسنة ليسر
 فيها حرج والصلوة والسلام على من بين الحج وعين طريق الحج
 وسائر النعم وعلى اله وصحبه الكتاب بعين له في سلوك كل نوع
 من الحج **اما بعد** فيقول الملتجى الى حرره ربه الباري على ابن سلطان
 محمد الهروي القاري ان طالبا سئلت عن وضع اليد على الصدر في
 الطواف واقول لا يجوز حتى في مذهب الجون لمن اراد الله لعينه
 وصف الانكشاف الى ان طالبنى بعض اخواني واعز اقواني ينقل
 صريح او دليل صحيح في منع ذلك المطلب بناء على انه روى عن
 بعض علمائنا ممن هو معتبر عند فضلا ثنا ان الحنفى المذهب
 ينبغي له هذا الوضع المستحب فاقول ان الاصل في الاشياء المحككة
 هو لعدم وانما احتيج الى ثبات وجوب وجود ذي الكرم والجود
 بنعت كقدم لثلا يلزم كدسلسل الغير المتناهى فلا بد من معرفة

الله ينظر الى قلوبكم واحوالكم فالعبرة بالقلب الذي بالحقيقة
هو بيت الرب لا حجر المشع في الهيئة المشوبة بالربا والسمعة
فيذبغ ان يطوف كما بن عمر حيث قال كنا نتراقى الله فلا يدري
يمينه عن يساره ولا يلتفت الى ما سواه ويكون في مقام
الاحسان موصوفا بما قسم عليه سلام حيث

قال هو ان تعبد الله كأنك تراه ورتقا

الله مراقبه في الدنيا

وشاهد

في الحق

امين

